

دارالافتاء جامعہ اسلامیہ پٹنہ اور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی علامہ الحرمین

رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی

مفتی نجم الرحمن

کتاب ﴿﴾
بقیۃ الصلاۃ، الزکاة





دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی
مفتی نجم الرحمن
نائب رئیس دارالافتاء

جلد سوم

بقیۃ الصلاة، الزکاة

العصبر لکچر میڈیا پشاور

فتاویٰ عثمانیہ کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

فتاویٰ عثمانیہ

جلد سوم

علی القادات:
مفتی اعظم پاکستان اسلامیہ
حضرت مولانا مفتی غلام الرحمن مدظلہ
مہتمم ریس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تصویب: شرکاء شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی دارالافتاء

باہتمام: ایسٹن انجمن اسلامیہ

سن طباعت و اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

ملے کا پتہ

مکتبہ العصر

امامہ جامعہ عثمانیہ پشاور

عثمانیہ کالونی ڈیپارٹمنٹ روڈ پشاور کینٹ

صوبہ خیبر پختونخواہ پاکستان

رہنما: 0314 8061852 / 0348 0191882

العصر اکیڈمی پشاور

© shean.usmani@gmail.com

☎ +92 333-8273581 / +92 321-8273581

☎ +92 312-0203561 / +92 315-4498103



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۳

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب العیدین (صحابت ابتدا تہ)	
1	تعارف اور حکمت شریعت	1
1	عید کا لغوی اور اصطلاحی معنی	2
2	نماز عیدین کا حکم اور وجوب کے دلائل	3
2	نماز عیدین کے وجوب اور صحت کے لیے شرائط	4
2	شرائط وجوب	5
2	شرائط وجوب اور شرائط صحت معاً	6
3	عیدین کی نماز کا وقت	7
3	عیدین کی نماز کا اپنے وقت سے مؤخر ہونے یا قضا ہونے کا حکم	8
3	عید الفطر کی نماز میں تاخیر کا حکم	9
3	عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کا حکم	10
4	ادائیگی نماز کی جگہ	11
4	نماز عیدین کے واجبات	12
4	طریقہ نماز	13
5	تکبیر استزدائد کے احکام	14
6	تکبیرات پھوٹ جانے کا حکم	15
6	چند متفرق احکام	16

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
7	مسند اب نماز عیدین	17
7	عید الفطر کی سنتیں	18
8	عید الاضحیٰ کی سنتیں اور امتیازی احکام	19
8	تکبیرات تشریق، تعارف اور تاریخی جائزہ	20
9	تکبیرات تشریق کا حکم	21
9	تکبیرات تشریق کے وجوب کے لیے شرائط	22
9	کون سی نمازوں کے بعد تکبیرات پڑھنا واجب ہے؟	23
10	تکبیرات تشریق کے لیے مخصوص ایام	24
10	تکبیرات تشریق کے چند متفرق احکام	25

	فصل فی شرائط صلوٰۃ العیدین	
	(مضامین)	
11	حاج کرام کے لیے عید الاضحیٰ کی نماز	26
12	ویہات میں عید کی نماز	27
12	آبادی میں آنے والی عید کا حکم	28
13	عید کی نماز انفرادی پڑھنا	29
14	گمراہوں میں عید کی نماز	30
15	عید الاضحیٰ کی نماز کا پہلے دن روہ جانا	31
16	عید کی نماز کے لیے عید کا اوقف ہونا	32
17	عید کی نماز ایک دن مؤخر کرنا	33

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	فصل فی احکام العیدین	
	(مضامین)	
34	عید کی نماز میں بعد از چھوڑنے پر نماز کا حکم	18
35	عید کی نماز میں حدیث لاحق ہونا	19
36	عید کے دن نفل نماز پڑھنا	19
37	عید کی نماز کا رکوع رو جانا	20
38	مسجد میں عید کی نماز پڑھنا	21
39	قبرستان میں عید گاہ بنانا	22
40	عید الاضحیٰ کی نماز تک کھانے پینے سے رکنا	23
41	ایام تشریق کا تعین	24
42	عید کی نماز فوت ہو جانا	25
43	عید کی نماز کے لیے منبر عید گاہ لے جانا	26
43	ایک شہر میں عید کی نماز متعدد مقامات پر پڑھنا	27
44	عید گاہ پر حجت ذی النہ	28
45	عید الفطر کی نماز مؤخر کرنا	29
46	عید کے دن زیارت قبور اور اراج کے انتظار کا عقیدہ رکھنا	30
47	کھیرات تشریق کب اور کس پر واجب ہیں؟	31
48	عید گاہ میں نماز عید	32
49	رکوع میں کھیرات عید	32
50	عید کے دن خواتین کا گھر پر نفل پڑھنا	33
51	عید کی نماز کی بجائے نفل نماز باجماعت پڑھنا	34
52	کھیرات زوائد قبول جانا	35

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
36	نماز عید کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا	53
37	تکبیرات تشریق کا چھوٹنا	54
38	عیدین اور ایام تشریق میں روزے رکھنا	55
39	تکبیرات تشریق کی تعداد	56

	فصل فی خطبۃ العیدین	
	(مضامین)	
40	عید کے خطبہ میں بھی الفاظ کا استعمال	57
41	عید کے خطبہ کا وقت	58

	باب صلوۃ المسافر	
	(مباحث ابتدائہ)	
42	تعارف اور حکم و مشروعیت	59
42	سفر کا لغوی اور اصطلاحی معنی	60
42	صلوۃ المسافر، یعنی قصر کا حکم اور اس کی مشروعیت	61
43	سفر کی قسمیں اور اس کے احکام	62
44	وطن کی تقسیم: وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنی	63
44	وطن اصلی	64
44	وطن اقامت	65
45	وطن سکنی	66
45	وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنی کے احکام	67
47	ایک وطن اقامت میں مال و متاع باقی رہتے ہوئے وہاں سے سفر اور دوسری جگہ اقامت کا حکم	68

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
48	آدی کب مسافر شمار ہوتا ہے؟	69
49	مسافت سفر کی تحقیق	70
50	مدت سفر سے متعلق ضروری اصول	71
50	شہر کی آبادی اور نکالے شہر سے سرائے	72
50	مسافر کب مقیم شمار ہوتا ہے؟	73
52	چند تحرق ضروری مسائل	74

	باب صلوة المسافر	
	(مصائل)	
54	سفر کا آغاز اور اختتام	75
55	مسافر کا نماز میں قصر کی بجائے اتمام کرنا	76
56	وطن اصلی اور وطن اقامت کا مسئلہ	77
57	وطن اقامت میں پندرہ دن سے کم وقت گزارنا	78
58	وطن اقامت سے اڑتالیس میل دور جانا	79
59	سفر شری پر مرتب ہونے والے احکام	80
60	جائے ملازمت میں قصر کرنا	81
61	مسیوق مسافر کے لیے قرأت	82
62	اڑتالیس میل سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم	83
63	سفر کی مقدار میں شہر کی حدود کا معتبر ہونا	84
64	منزل کی طرف دو مختلف راستے ہوں تو نماز کا حکم	85
65	مسلل سفر میں رہنے والے اور ایچور کا حکم	86
66	مسافر اور ایچور کا حکم	87

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
67	تبلیغی جماعت کی پندرہ دن سے زائد کسی شہر میں تکمیل	88
68	سفر شری کی مقدار سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم	89
68	وطن اصلی پر گزرنے کے بعد سفر کا حکم	90
70	مقیم مقتدی کی بقیر کعتوں میں نراست	91
71	وطن اصلی اور وطن اقامت میں نماز کا حکم	92
72	دوران سفر گاڑی میں نماز پڑھنا	93
74	وطن اصلی میں تعدد	94
75	قدیم محلے کا شہر سے الگ ہو جانا	95
76	امام کے مسافر ہونے کا علم نہ ہونا	96
79	سامان ضرورت باقی رہنے کی صورت میں وطن اقامت کی تبدیلی	97
80	مسافر تبلیغی جماعت کی شہر کے مختلف حصوں میں نماز	98
81	سفر میں سنت نماز	99
82	مسافر کا سسرال میں نماز پڑھنا	100
83	بیکے میں خاتون کا نماز ادا کرنا	101
84	شکاری کے لیے جنگل میں نیت اقامت	102
85	مکہ میں مقیم حاجی کا منیٰ میں نماز	103
86	مسافر امام کا قصر کی بجائے اقامت کرنا	104
87	اقامت میں باپ بیٹے کا حکم	105
88	دارالحرب میں تبدیلی کی حیثیت اقامت و سفر	106
89	قصر نماز کی ابتدا	107
90	مضافات شہر کا تعین	108
91	وطن اصلی کی تبدیلی	109
91	قصر نماز اور اس کا طریقہ کار	110

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
92	اقامت کے لیے نیت کی ضرورت	111
93	کئی مہینے گزرنے کے باوجود اقامت کی نیت نہ کرنا	112
94	سفر میں تابع کے احکامات	113
95	سفر میں ماتحت کی نیت	114
96	سفر میں وطن سکئی پر گزرتا	115
97	انفال میں جہین کا اپنے وطن میں نماز	116
98	کسی شہر میں چند روزوں سے کم ٹھہرنے کی صورت میں نماز	117
98	مسافر کا قصر کی بجائے پوری نماز پڑھنا	118
99	باپ کا بیٹے کے گھر قیام کرنا	119
100	کھیتی کے حاذم کا مختلف شہروں میں رہنا	120
101	ویونی کی جگہ پر چند روزوں سے کم قیام کرنا	121
102	قصر کی بجائے اتمام کرنا	122
103	سفر کی وجہ سے دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا	123
104	مقیم کا مسافر کے پیچھے اتمام کرنا	124
105	وطن اقامت میں نیت کا اہتمام	125
108	خاندان کے سفر کا بیوی پر اثر انداز ہونا	126
109	مسافر کی اقتدا میں مقیم کی نماز	127
109	مسافر بننے کے لیے راستوں میں تلاوت	128
110	احکام سفر کا تعلق وطن اقامت یا وطن اصلی سے جوڑنا	129
111	وطن اصلی کے ختم کرنے کے بعد وہاں نماز	130
112	وطن اقامت سے سافیت شری سے کم سفر	131
114	وطن اصلی کا باطل ہونا	132
115	وطن اقامت سے سفر کرنا	133

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
116	ہندوؤں سے کم قیام کی صورت میں نماز کا حکم	134
117	وطن اقامت کے پاس سے گزرنا	135
118	دوران سفر اپنے شہر میں قیام کرنا	136
119	انشاء سفر سے وطن اقامت کے بطلان کا مطلب	137
120	وطن اقامت میں سامان کی موجودگی	138
121	ایک شہر میں مختلف مقامات پر ٹھہرنا	139
122	مسافر، مام کا مسافر مقتدیہ کو پوری نماز پڑھنا	140
123	باپ بیٹے کا ایک دوسرے کے وطن اقامت میں نماز	141
124	روزہ، زکوة سے سفر کی مسافت پر رکعت	142
125	وطن اصلی قدیم میں صرف ایک بیوی کا روچنا	143
126	وطن اصلی کا باطل ہونا	144
127	مسلم پھیرے کے بعد مام کا مسافر ہونے کا احکام	145
❀❀❀❀❀		
باب صلوۃ المریض		
(مباحث ابتدائیہ)		
128	تعارف اور حکمت مشروعیت	146
128	مرض کا لغوی اور اصطلاحی معنی	147
128	صلوۃ المریض کی مشروعیت	148
129	مرض کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	149
129	قیام یعنی کھڑے ہوئے سے عاجز ہونا	150
130	رکوع و رکعتے یا صرف رکعتے سے عاجز ہونا	151
131	بیٹھ کر یا سر سے اشارہ کے ذریعے نماز پڑھنے سے عاجز ہونے کا حکم	152

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
153	دورانِ مرض فوت شدہ نمازوں کا حکم	132
154	چند متفرق مسائل	132

	باب صلوٰۃ المریض	
	(مسائل)	
155	شدید بیمار کی نماز	133
156	ہاتھ پاؤں سے مکمل معذور کی نماز	134
157	وفاقی توازن کھوجانے کے بعد نماز اور ندیہ کا حکم	135
158	شدید مرض کی حالت میں نماز کا حکم	137
159	حالت نہ ہونے کی وجہ سے نماز روزہ فوت ہو جانا	138
160	شیخ قانی کا حالاتِ مرض کی نمازوں کا حکم	139
161	مریض قدریہ کب ادا کرے؟	141

	باب قضاء العوائت	
	(مباحث اہل حق)	
162	تعارف اور حکمِ مشروعیت	142
163	قضاء العوائت کا معنی	142
164	اداء قضا اور اعادة کی اصطلاحات اور ان کے مابین فرق	143
165	قضا کی مشروعیت	143
166	قضا کا حکم	143
167	قضا کن لوگوں پر واجب ہے اور کن پر نہیں؟	144
168	مزدحضر میں فوت شدہ نمازوں کی قضا	144

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
145	قضا شدہ نمازوں میں سری و جہری قراءت کا حکم	169
145	نوت شدہ نمازوں میں ترتیب کا حکم	170
145	ترتیب کن صورتوں میں واجب نہیں رہتی؟	171
146	(۱) وقت کی نگلی	172
146	(۲) بیان جہل اور ظن غالب	173
146	(۳) نوت شدہ نمازوں کی کثرت	174
147	احتیاط کی بنا پر قضا کا حکم	175
147	سنن انوائیل کی قضا	176
147	قضا نمازوں کے لیے اذان و اقامت اور جماعت کا حکم	177
148	قضا نمازوں کے لیے وقت	178
148	نوت شدہ نمازوں کا فدیہ	179

باب قضاء الفوائت		
(مضامین)		
149	صاحب ترتیب سے چھ نمازوں کا چھوٹا	180
150	عصر کے وقت میں ظہر کی نماز کی قضا	181
151	عشا اور ترکی الگ الگ قضا لانا	182
152	متعدد قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ	183
153	دوران جنگ فوت شدہ نمازیں	184
154	پانچ سال کی قضا نمازوں کا کفارہ	185
155	قضا عمری کی نماز	186
156	جرم کی سزائوں کی قضا	187

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
157	سنتوں کی نقد	188
158	نفل کی نیت کر کے پھر نقد کی سب کرنا	189
159	نفل نماز شروع کرنے کے بعد توڑنا	190
160	نماز کے آخری وقت میں حیض آنا	191
161	ترتیب ماقظ ہونے کے بعد دوبارہ صاحب ترتیب بننا	192
162	صاحب ترتیب کو خطبہ کے دوران نماز یاد آنا	193
163	نفل پڑھنے کے دوران حیض آنا	194
164	فوت شدہ نمازوں کی قضاء	195
165	صاحب ترتیب سے وتر کی نماز کا رو جانا	196
166	نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کر کے بلا غزو پڑھ کر پڑ کرنا	197
167	صاحب ترتیب سے بے ہوشی کی وجہ سے نمازیں قضا ہونا	198
168	نفل نمازوں اور روزوں کا قضا پڑھنا	199
169	صاحب ترتیب بننا	200
170	نفل نماز کے ہوتے ہوئے دوسری نماز میں ادا مت کرنا	201

باب إدراك الفريضة		
(مضامین)		
172	مصبوق کا دوسرے مسبوق کو دیکھ کر رکعتوں کی قضا کرنا	202
173	مصبوق کا درود شریف پڑھنا	203
174	ام کے ساتھ رکوع میں شریک ہونے والے کی رکعت کا حکم	204
175	مصبوق کی فوت شدہ رکعت کی قراءت کا حکم	205
176	جماعت کی آخری دو رکعت میں شامل ہونے والے کا فاتحہ اور سورت پڑھنا	206

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
177	تعدہ میں شریک مسبوق کے تشہد کا حکم	207
178	مسبوق کا وتر کی آخری رکعت میں شرکت کے بعد قنوت کا حکم	208
179	مقتدی کا امام کے ساتھ مجددہ میں شرکت	209
180	پانچویں رکعت کے لیے امام کے قیام پر مسبوق کا حکم	210
181	مقتدی کا مجددہ میں جانے سے پہلے امام کا مجددہ سے سر اٹھانا	211

	باب الاستسقاء	
	(مباحثہ ابتدائیہ)	
183	تعارف اور حکمت مشروعیت	212
183	استسقاء کا لغوی اور اصطلاحی معنی	213
183	استسقاء کی مشروعیت	214
184	استسقاء کا حکم شرعی	215
184	استسقاء کن صورتوں میں مشروع ہے؟	216
185	استسقاء کی صورتیں اور ان میں سے افضل صورت	217
185	استسقاء کے لیے مناسب جگہ	218
185	نہر استسقاء کا مستحب طریقہ	219

	باب الاستسقاء	
	(مسائل)	
187	تین دن سے زیادہ نماز استسقاء	220
187	نماز استسقاء میں خطبہ کا وقت	221

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب الجفائز (مباحثہ افتدائیہ)	
189	تعارف اور حکمت مشروعیت	222
189	جنازہ کا تقویٰ اور اصطلاحی معنی	223
190	باب الجنازہ کے احکامات کی تفصیل	224
190	تختہ یعنی قریب المرگ شخص کے احکام	225
191	موت کے بعد کے فوری اعمال	226
192	میت کو غسل دینے کے احکام اور غسل کا حکم شرعی	227
192	غسل دینے کا مسنون طریقہ	228
194	کس قسم کی میت کو غسل دینا واجب ہے؟	229
195	کون کس کو غسل دے سکتا ہے؟	230
196	غسل دینے کے لیے چار صوبوں ہدایات اور صورتیں	231
196	غسل دینے والے مرد یا عورت کے لیے آداب	232
197	مشتبہ حالات والی میت کو غسل دینے اور اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم	233
198	میت کو کفن دینے کے احکام	234
198	کپڑوں کی تعداد کے اعتبار سے کفن کی قسمیں	235
199	کفن پہنانے کا طریقہ	236
200	چند اہم مسائل	237
200	جنازہ اٹھانے کے آداب	238
201	نماز جنازہ کا حکم	239
201	نماز جنازہ کس پر پڑھی جائے؟	240
202	نماز جنازہ کے ارکان	241

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
202	نماز جنازہ پڑھنے کا سنون طریقہ	242
203	متفرق مسائل	243
203	نماز جنازہ کے مفادات	244
203	نماز جنازہ پڑھنے کے اوقات	245
204	قبر کے احکام	246
204	دفن کے احکام	247
205	شہید کے احکام	248

فصل فی غسل المیت		
(مسائل)		
207	میت کے غسل کی اہمیت	249
208	ریزہ شدہ میت کا غسل	250
209	حائضہ جسم والے میت کو غسل دینا	251
210	دریا میں غرق ہونے والے کو غسل دینا	252
211	نابالغ بچوں کو غسل دینا	253
212	عورت کا نومولود بچے کو غسل دینا	254
213	مردے کو غسل اور کفن ویسے بغیر دفن کرنا	255
214	نفس سے بعض حصے کو غسل دینا	256
215	میت کو غسل دینا	257
215	میت کو دوبارہ غسل دینا	258
217	مرنے کے بعد میاں بیویں کا ایک دوسرے کو غسل دینا	259
218	شہید کو غسل نہ دینے کی حکمت	260

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
219	تا حق قتل کیے جس شخص کو غسل دینا	261
220	ابھی کا مردے کو غسل دینا	262
221	غسل دینے کے بعد میت کا پیشاب، پاخانہ لگانا	263
222	میت کو استنجا کرنا	264

	فصل فی تجهیز المیت و تکفینہ	
	(مسائل)	
223	کفن تیار کر کے رکھنا	265
224	جنازہ کے لیے میت کو تابوت میں رکھنا	266
224	تہ نعلین میں تابوت کا ستھان	267

	فصل فی صلوٰۃ الجنارۃ	
	(مسائل)	
226	نماز جنازہ میں امام کی نیت	268
227	نماز جنازہ میں نیت کے الفاظ	269
228	نماز جنازہ کی نیت کا طریقہ	270
229	نماز جنازہ میں قرأت کرنا	271
230	نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیرات	272
231	سارے جنازہ دو بارہ ادا کرنا	273
231	نماز جنازہ بیٹھ کر پڑھنا	274
232	مکروہ وقت میں نماز جنازہ	275
233	نماز جنازہ میں امامت کا استحقاق	276

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
234	دلی کا جنازہ پڑھنے کے بعد دوسرے دلی کا پڑھنا	277
234	میت کو دفنانے کے بعد نکال کر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا	278
235	نماز جنازہ میں بچوں کا بڑوں کے ساتھ کھڑا ہونا	279
236	اجتماعی نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	280
237	عائیت نماز جنازہ	281
237	عائیت نماز جنازہ کے متعلق احکام کا موقوف	282
238	نامعلوم خاتون کی میت پر نماز جنازہ	283
239	نامعلوم لاش کی نماز جنازہ	284
241	نومرلور کی نماز جنازہ	285
241	بھٹون کی نماز جنازہ	286
242	پاگل عورت کی نماز جنازہ	287
243	خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ	288
244	دورانِ حرم مارے جانے والے کی نماز جنازہ	289
245	اجرتی قاتل پر نماز جنازہ	290
246	سبے ساری پر نماز جنازہ پڑھنا	291
246	نماز جنازہ میں شرکت کا ثواب	292
247	کافر کے جنازہ میں شرکت کرنا	293
248	نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کرنا	294
249	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	295
250	قبر میں میت پر نماز جنازہ پڑھنا	296
251	نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا	297
252	جوتوں میں نماز جنازہ پڑھنا	298
253	تصویر کے سامنے نماز جنازہ	299

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار

	فصل فی الدفن وأحكام القبر	
	(مسائل)	
254	جنازہ کے بعد دفن میں تاخیر کرنا	300
255	شوہر کا بیوی کو قبر میں اتارنا	301
255	کئی مردوں کو اجتماعی قبر میں دفنانا	302
256	میت کو اٹکا دفن کرنا	303
257	غیر ملوکہ زمین میں میت کو دفن کرنا	304
258	قبر کو نقصان پہنچنے کی وجہ سے میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا	305
259	تدفین کی تکمیل سے دو قبراہ ثواب کا ملنا	306
260	مسنون قبر	307
260	قبر کی شرعی مقدار	308
261	خراب قبر کی مرمت	309
262	قبر ہموار کرنا	310
263	پختہ قبریں بنانا	311
263	میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ	312
264	قبر پر تدفین کے بعد تلاوت	313
265	میت کو دفنانے کے بعد منتقل کرنا	314
266	رنے سے قبل مٹی دم کر کے قبر میں ڈالنا	315
267	شرقا عرا قبر بنانا	316
268	مسلمان میت کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل کرنا	317
269	مسلمان کو کفار کے مقبرے میں دفن کرنا	318

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
270	تاپالغ کی قبر پر سورۃ بقرہ کی آیتیں پڑھنا	319

	فصل في التعزية	
	(مسائل)	
271	تعزیت اور دعا کے آداب ..	320
274	غیر مسلم کی تعزیت کرنا	321
275	تعزیت دفن سے پہلے یا بعد میں ...	322
276	ایک مرتبہ سے زائد تعزیت کرنا ..	323
276	میدین میں دوبارہ تعزیت کرنا	324
277	تعزیت کے ایام	325
278	تین دن کے بعد تعزیت کرنا	326
279	تین دن تک مسلسل تعزیت کرنا	327
280	تعزیت کے وقت تلاوت کرنا	328

	فصل في زيارة القبور	
	(مسائل)	
281	تین دن قبرستان جانا	329
282	خواتین کا قبرستان جانا	330
282	مورتوں کا تین دن تک قبر کے پاس تلاوت کرنا	331
284	قبروں پر غصاف پڑھنا اور طواف کرنا	332
285	قبرستان پر سلام کا جواب	333

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی متفرقات الجنائز	
	(حصہ اول)	
286	میت کی وصیت کے بغیر ورثہ کا نمازوں کا نذر پیرانا کرنا	334
287	ایصالِ ثواب کے لیے نماز پڑھنا	335
287	ماہ رمضان اور جمعہ کے دن عذابِ قبر میں تخفیف	336
288	جنازہ اٹھانے کا مستحب طریقہ	337
288	میت کے گروڑ کرنا	338
290	قرآنی آیات یا کلمہ دلی چار کا میت پر ڈالنا	339
291	میت کا چہلم	340
292	مسجد میں نماز جنازہ کا طریقہ	341
293	نماز جنازہ کا اعلان کرنا	342
294	جنازہ گاہ میں میت کا چہرہ دیکھنا	343
294	نظری عبادات کا ایصالِ ثواب	344
295	تراویح اور واجبات کا ایصالِ ثواب	345
296	میت کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد میں رقم لگوانا	346
297	ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ	347
298	زندگی کے تمام اعمال صالحہ کا ایصالِ ثواب	348
299	مردوں کو ایصالِ ثواب کا حکم	349
300	میت کا پیٹ چاک کر کے اعضا ہر کالنا	350



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الزکوۃ (مباحث ابتدائیہ)	
301	تعارف اور حکم و مشروعیت	351
301	زکوۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	352
302	زکوۃ سے ملنے والی اصطلاحات	353
302	زکوۃ سے متعلق اصطلاحات	354
303	زکوۃ کی مشروعیت اور فرضیت	355
303	کتاب الزکوۃ کا اجمالی خلاصہ	356
303	زکوۃ کا حکم شرعی	357
304	زکوۃ کا سبب	358
304	شرائط زکوۃ	359
304	زکوۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرائط	360
305	مال سے متعلق شرائط	361
305	پہلی شرط..... ملکیت کا پایا جانا	362
305	دوسری شرط..... مکمل ملکیت (ملک تام) کا پایا جانا	363
305	مال عامہ کی حقیقت اور حکم	364
306	دیون، یعنی کسی کے ذمہ واجب شدہ قرض کی زکوۃ	365
306	دیون کی کون سی قسموں میں زکوۃ واجب ہے؟	366
307	تیسری شرط..... مال کا نامی ہونا	367
308	چوتھی شرط..... طاعتِ اسلامیہ سے زائد ہونا	368
308	پانچویں شرط..... سال کا گزر جانا	369
309	چھٹی شرط..... مالِ نصاب کا قرض سے مالی ہونا	370

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
310	ساتویں شرط	371
310	سونے چاندی کا نصاب	372
310	سونے اور چاندی کے نصاب کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے کا حکم	373
311	کرلی نوٹوں پر زکوٰۃ	374
312	سامان تجارت میں زکوٰۃ اور اس کا نصاب	375
312	سامان تجارت بننے کی شرائط اور چند احکام	376
313	جانوروں میں زکوٰۃ	377
315	ادھوں کا نصاب اور مقدار	378
316	گائے، بیل اور بھینس وغیرہ کی زکوٰۃ	379
317	بکریوں میں زکوٰۃ	380
317	گھوڑوں میں زکوٰۃ کا حکم	381
318	زکوٰۃ میں نیت کی حیثیت	382
318	زکوٰۃ کی پہلی ادائیگی	383
319	زکوٰۃ کی ادائیگی میں غلطی	384
319	زکوٰۃ میں اصل شے کی جگہ قیمت کی ادائیگی	385
320	کس وقت کی قیمت مستحب ہوگی؟	386
320	زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت	387
320	کسی فقیر کا قرض معاف کرنے سے قرض کی ادائیگی کا حکم	388
321	چند مشرقی احکام	389
321	جن چیزوں سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے	390
322	زکوٰۃ میں حید کا حکم	391



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی شرائط الزکوۃ (مسائل)	
323	گھریلو سامان پر زکوۃ	392
324	جی پانڈ کی زکوۃ	393
324	قیسی پتھر کی زکوۃ	394
325	گازی کی آمدنی پر زکوۃ	395
326	آمدنی والی گاڑیوں کی زکوۃ	398
327	گھر بنانے کے لیے خریدی گئی زمین پر زکوۃ	397
328	نان و نفقہ کے لیے متعین رقم میں زکوۃ	398
329	زکوۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت	399
331	گھڑی میں لگے ہوئے سونے کی زکوۃ	400
332	زکوۃ میں نیت کا اعتبار	401
333	دوران سال نصاب کا گھٹنا	402
334	مال پر دوران حول کے بعد وجوب زکوۃ	403
334	وجوب زکوۃ کے لئے سال کی شرط	404
335	زکوۃ کی ادائیگی میں قمری یا شمسی سال کا اعتبار	405
336	زکوۃ کی ادائیگی میں ملک تمام کا اعتبار	406
337	دائے زکوۃ کے لئے تملیک اور اس میں شرط لگانا	407
338	تملیک زکوۃ میں عقل اور بلوغ کی شرط	408
339	ادائیگی زکوۃ میں تملیک کا اعتبار	409
340	نیت کے بغیر زکوۃ ادا کرنا	410
341	کرایہ پر دیے گئے مکان پر زکوۃ	411

صفحہ نمبر	موضوع	نمبر شمار
342	اسکول کے منافع میں زکوٰۃ	412
343	بچے کے مال میں وجوب زکوٰۃ	413
344	کپڑے اور سونا ہاتھ پر زکوٰۃ	414
345	مال پر سال پورا ہونے سے پہلے بیچ کے لیے داخلہ کرنا	415
346	قرض پر دی ہوئی رقم میں زکوٰۃ	416
347	نصاب سے کم سونے کے ساتھ نقد رقم پر زکوٰۃ	417
348	مشترک سونا پر وجوب زکوٰۃ	418
349	چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر سونے پر زکوٰۃ	419
350	نصاب سے کم سونا پر وجوب زکوٰۃ	420
351	کھری تعمیر کے لئے رکھے ہوئے مال پر زکوٰۃ	421
352	چرواہوں کے قارم میں زکوٰۃ کی ادائیگی	422
353	استعمال کی گاڑی پر زکوٰۃ کا حکم	423
354	استعمال سے زائد گاڑیاں فروخت کر کے قیمت پر زکوٰۃ	424
355	بھٹی کے لئے خریدے گئے ایندھن پر زکوٰۃ	425

فصل فی أحكام الزکوٰۃ		
(مسائل)		
356	سونے چاندی کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار	426
357	مال مستفاد کی زکوٰۃ	427
357	استعمال کے ریورات کی زکوٰۃ	428
358	مختلف کفارات کے ہوتے ہوئے زکوٰۃ	429
359	آلات تجارت اور مشینری کی زکوٰۃ	430

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
360	نصاب کا وقت بھرنے کی سورت میں زکوٰۃ	431
361	زکوٰۃ سے ہر سہ ماہ منہا کرنا	432
362	مسجد کے فنڈ میں زکوٰۃ	433
363	کسی کی رقم کی زکوٰۃ	434
364	حج کے لیے جمع کردہ رقم میں زکوٰۃ	435
365	کتابوں کی زکوٰۃ	436
365	میٹ کے مال سے زکوٰۃ کی ادائیگی	437
366	ایک دکانس کریم کی زکوٰۃ	438
367	زکوٰۃ کی رقم چوری ہو جانے پر زکوٰۃ	439
368	بروقت زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا عزم	440
369	حرام اور حلال مخلوط مال میں زکوٰۃ	441
370	راجب مقدار سے زائد زکوٰۃ کو آئندہ سال کی زکوٰۃ شمار کرنا	442
371	زکوٰۃ کی رقم کا فائدہ ہو جانا	443
372	حق مہر کی ادائیگی اور وجوب زکوٰۃ	444
373	پندرہ سالوں کی زکوٰۃ کی یکمشت ادائیگی	445
373	سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار	446
376	قرض کی قسط وار وصولی پر زکوٰۃ	447
377	مقرض صاحب نصاب کی زکوٰۃ	448
377	حوائج اصلیہ سے زائد رقم کی زکوٰۃ	449
378	ساقی گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا	450
379	حج کے لیے داخل شدہ رقم کی زکوٰۃ	451
380	مقدار نصاب سے قرض منہا کرنا	452
381	سود کے ساتھ مخلوط شدہ مال میں زکوٰۃ	453

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
382	ذریعہ فارم کی بھینسوں میں زکوٰۃ	454
382	تجارتی جانور میں زکوٰۃ	455
383	اکثر سال سے کم چرے والے جانوروں کی زکوٰۃ	456
384	بھیرا جازت کے کسی کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	457
385	زکوٰۃ کی رقم میں زکوٰۃ کا وجوب	458
386	صدقہ دینے کے بعد اس میں زکوٰۃ کی نیت کرنا	459
387	کرسی ٹوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی	460
388	گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں قیمت کے معیار کا تعین	461
390	گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی	462
391	مدارس میں تملیک کا مروجہ طریقہ	463
392	زکوٰۃ میں بچے کی تملیک کی حیثیت	464
393	حرام مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	465
394	مزدوری کی نیت سے خریدی گئی گاڑی میں زکوٰۃ	466
395	زکوٰۃ میں اشیائے خوراک دینا	467
396	گازیں کی زکوٰۃ کا حکم	468
397	وجوب زکوٰۃ کے وقت نقد رقم کا موجود نہ ہونا	469
398	سولے کا نصاب ہونے کے باوجود مقروض پر وجوب زکوٰۃ	470
399	زکوٰۃ کی رقم میں وکیل کا رد و پس کرنا	471
399	بیوی کی زکوٰۃ کا ذمہ دار کون؟	472
400	پرائیڈ ہاؤس پر زکوٰۃ	473
401	حییم کے مال میں زکوٰۃ	474
402	وکیل زکوٰۃ کا مسئلہ کی رقم کی بجائے اپنی رقم سے زکوٰۃ ادا کرنا	475
403	نقد رقم پر زکوٰۃ کی مقدار	476

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
404	غیر رہائشی پلاٹ پر زکوٰۃ	477
405	تجارت کی نیت کے بغیر خریدے ہوئے پلاٹ پر زکوٰۃ	478
406	سامان تجارت کی رکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار	479
407	کھانسیں بطور زکوٰۃ دینا	480
408	سامان تجارت کے لئے جگہ بنانے پر خرچ شدہ رقم کی زکوٰۃ	481
409	بیوی کے مال سے خاوند کا غنی شمار ہونا	482
410	شرکاء کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا	483
411	فاری مرغیوں اور ان کی بیہادار پر زکوٰۃ	484
412	ادائیگی زکوٰۃ میں کہاں کی قیمت مستتر ہوگی؟	485
413	کسی فقیر کا قرض معاف کرنے کو زکوٰۃ میں شمار کرنا	486
414	دین قوی پر زکوٰۃ	487
415	مشتکر خریدی ہوئی زمین پر زکوٰۃ	488
416	ایڈوائس رقم پر زکوٰۃ	489
417	خاندان کی جائزات کے بغیر اس کے مال سے زکوٰۃ دینا	490
418	مالی مشترک میں زکوٰۃ	491
419	صاحب نصاب ہونے کے باوجود ذاتی رہائشی مکان کا رہنا	492
420	سال بھر استعفا نہ ہونے والے برتن اور لباس میں زکوٰۃ	493
421	بینک ملازم کا اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	494
422	شیئر کے مشترک کار وہاں پر زکوٰۃ	495
423	مالی نصاب سے مبرا نہیں کرنا	496
424	بچوں کی شادی کے لیے گھر میں رکھے ہوئے سونے پر زکوٰۃ	497
426	میں لاکھ روپے کے سامان تجارت اور زیورات پر زکوٰۃ	498
427	بچوں کے لیے بنائے گئے زیورات پر زکوٰۃ و قربانی	499

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
427	سوے کی قیمت کا اعتبار	500
428	سونا بطور زکوٰۃ دینا	501
430	نصاب سے کم سونے چاندی پر زکوٰۃ	502
431	مخلوط سونے اور چاندی پر زکوٰۃ	503
432	زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مستحق کو زکوٰۃ کی تصریح کرنے کی حیثیت	504
432	زکوٰۃ کی کو بطور ہدیہ دینا	505
433	مستحق کے انتظار میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر	506
434	زکوٰۃ کی جگہ ٹیکس ادا کرنا	507
435	حکومتی ٹیکس سے بچنے کے لیے بینڈ کے نام بینک میں رکھے ہوئے رقم پر زکوٰۃ	508
436	سارا گزرنے کا اعتبار کب سے شمار ہوگا؟	509
437	بچے ہوئے ذرا فٹ پر زکوٰۃ	510
438	کرایہ کے مکان کی آمدنی پر زکوٰۃ ادا کرنا	511
439	دقی کتب ماندہ کی کتابوں پر زکوٰۃ دینا	512
440	قرض میں دیے گئے مال پر زکوٰۃ	513
441	رہن میں رکھی گئی رقم پر زکوٰۃ کا وجوب	514
442	مال ہلاک ہونے کی صورت میں زکوٰۃ	515
442	میت کے ترکہ پر زکوٰۃ	516
443	جس مال کے لئے کی اسیدہ ہو اس پر زکوٰۃ	517
444	سامان تجارت پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ	518
445	مالی زکوٰۃ پر سال گزرنے کے بعد قرض لازم ہونے سے زکوٰۃ	519
446	مال تجارت میں کرایہ کی میت کے بعد زکوٰۃ	520
447	زکوٰۃ کی پیشگی اور تنگی	521
448	گازی کی قیمت کی قسط اور وصولی پر زکوٰۃ	522

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
449 زکوٰۃ کی ایڈوائس قسط وار ادا کرنا	523
450 سود کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا	524
451 ارہاب اسواہل کی طرف سے بینک کی زکوٰۃ ادا کرنا	525
452 یہودی کی طرف سے شوہر کا زکوٰۃ ادا کرنا	526
453 زکوٰۃ کے وجوب میں سونے، چاندی کے ناقص نصاب اور نقد رقم کو ملانے کا طریقہ کار	527

455 مصادر و مراجع	528

باب العیدین

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

دنیا میں موجود ہر ایک قوم کے لیے ضرور یا ضرور کوئی ایسا دن ہوتا ہے جس میں وہ اپنا کوئی خاص مذہبی تہوار مناتے ہیں یا جسے وہ اپنی خوشی کی علامت سمجھ کر مسرت و شادمانی کا اظہار کرتے ہیں۔ اسلام سے قبل بھی یہی دستور تھا لوگ "نیروز" اور "مہرجان" کے نام سے مخصوص ایام میں اپنی خوشی کا اظہار کرتے تھے اور کھیل کو سے اپنا جی بہلاتے تھے۔ جب نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو لوگ پھر بھی یہ مخصوص دنوں میں اپنی خوشی منانے لگے۔ نبی کریم ﷺ نے ان کی اس فطری ضرورت کا احساں کرتے ہوئے فرمایا:

"بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اس سے زیادہ بہتر دو دن مقرر کیے ہیں، ایک عید الاضحی کا دن اور دوسرا عید الفطر کا دن۔"

حضرت شہابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کی مسرت و شادمانی کا دن یا مباحثیت کی طرح محض لہو و لعب نہیں بن سکتا تھا بلکہ ملت برائیتی کے شرعاً نکروردہ کرے اور اعلیٰ کلمۃ اللہ و اطاعت سے جدید پوراں پڑھانے کے لیے مسلمانوں کے ایام خوشی میں دو گانہ نماز عید رکھی گئی جس میں اس حقیقت کا اظہار ہے کہ مومن کی خوشی کی انتہائی ہے کہ اس کی پیشانی اپنے خالق و ملک کے سامنے سجدہ ریز ہو جائے، ورنہ صدق فطر و قربانی جیسے احکام کے درجے پہ مسلمان بھائیوں سے اپنی محبت و ہمدردی کا اظہار کرے۔ (۱)

عید کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

عید اصل میں عود سے ماخوذ ہے جس کے معنی "سوئے" کے ہیں۔ چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ بھی ان دنوں میں ہر سال اپنے احسانات و روزوں کا انظار رکھتا ہے پھنے کی جازت، صدق فطر، قربانی اور قربانی کا گوشت، تمام حج، خوشی اور سرور کا بار بار ادا وہ کرتا رہتا ہے، اس لیے اس کو عید کہتے ہیں۔ علامہ شرنبلالی فرماتے ہیں کہ "اس کو عید کہنا ایک طرح کی نیک نالی اور اس تمن کا اظہار ہے کہ یہ روز مسرت و بارہوتے"۔ شریعت کی اصطلاح میں شوال کی

کی تاریخ کو عید الفطر جب کئی تاریخ کی تاریخ کو عید امانی کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

نماز عیدین کا حکم اور وجوب کے دلائل

حنفیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق نماز عید واجب ہے۔ جن فقہاء کرام نے اس کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت یقینی "مواخبت لنبی ﷺ" سے ثابت ہے۔ دراصل اس فقہاء کرام کے ہاں سنت مؤکدہ بھی عملاً اس طرح روم اور ضروری ہوتا ہے جس طرح حنفیہ کے ہاں واجب پر عمل ضروری ہوتا ہے۔ علامہ کاسنی نے "نماز عیدین" کو شعائر دین میں سے بنیادی شے کہا ہے اور قرآن و سنت اور تعامل مت و خلفاء راشدین سے اس کے وجوب پر استدلال کیا ہے۔ (۲)

نماز عیدین کے وجوب اور صحت کے لیے شرائط

حنفیہ کے ہاں جس شرط کے ساتھ جمعی نماز واجب ہوتی ہے انہی شرائط کے ساتھ عیدین کی نماز بھی واجب ہوگی اور جن شرط کی موجودگی میں جمعی نماز کا انعقاد صحیح ہوتا ہے، انہی شرط کے ساتھ عیدین کی نماز کا انعقاد بھی صحیح ہوگا ہے، البتہ صرف ایک شرط یہی ہے جو جمعی صحت کے لیے تو شرط ہے، لیکن عید کے لیے سنت ہے اور وہ ہے خطبہ۔ چونکہ شرط شے سے مقدم ہوتی ہے اس لیے خطبہ کو جمعی کے دن نماز پر مقدم کیا گیا اور عیدین میں چونکہ خطبہ سنت ہے اس لیے اس کو نماز کے بعد صحا گیا ہے۔

شرائط کا تذکرہ جماعت پیش خدمت ہے۔ ان کی تفصیل اور چند حکام کا تذکرہ باب الجمعہ میں ملاحظہ ہو۔

شرائط وجوب

قتل، بونع، حریت، ذکوریت یعنی مردانگی، اقامت، صحت، خوف سے پر امن ہونا، آنکھوں اور ناکوں کا صحیح ہونا۔

شرائط وجوب اور شرائط صحت

مصری فتنائے مصر امام یا اس کے نائب کی موجودگی، وقت، جمعیت اور اذان عام۔ (۳)

(۱) الدر المنہار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱

عیدین کی نماز کا وقت:

نماز عید کا وقت طلوع آفتاب کے بعد، آفتاب کے کسی قدر، یعنی ایک نیزہ کے بقدر بند ہونے سے شروع ہوتا ہے، دورِ داب آفتاب تک باقی رہتا ہے، تاہم نماز عید الفطر میں کسی قدر تاخیر مستنون ہے تاکہ صدقہ فطر کی ادائیگی کے لیے رمارہ سے زیادہ وقت مل سکے اور عید الاضحیٰ کی نماز میں بغیر عید کے تاکہ قربانی میں سہولت ہو۔ (۱)

عیدین کی نماز کا ایسے وقت سے مؤخر ہونے یا قضا ہونے کا حکم:عید الفطر کی نماز میں تاخیر کا حکم:

عید الفطر کی نماز کی ادائیگی کے لیے صرف ایک ہی دن مقرر ہے، درود ہے یکم شوال کا دن، لہذا سورج نکلنے سے رول تک اس کی ادائیگی درست ہے، تاہم اگر کہیں پرچہ نظر آنے کی اطلاع دیر سے پہنچے یا کوئی اور یہ عذر پیش آئے جس کی وجہ سے لوگ یکم شوال کو عید کی نماز نہ پڑھ سکیں تو دوسرے دن، یعنی دو شوال کو عید الفطر کی نماز اپنے وقت میں ادا کی جاسکتی ہے۔ دوسرے دن (دو شوال) کے بعد چاہے عذر ہو یا نہ ہو، عید الفطر کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

اور اگر کسی عذر کے بغیر عید الفطر کی نماز پہلے دن نہ ادا ہوئی ہو، تاہم اگر کسی کو نماز پڑھانی لیکن بعض افراد نے ادا نہیں کی یا کوئی شخص امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا، لیکن کسی وجہ سے نماز ٹوٹ گئی تو ان تمام صورتوں میں عید کی نماز ساقط ہوگی، دوسرے دن اس کی قضا اے کی اجازت نہیں۔

منفرد اور تہ شخص سے اگر نماز عید چھوٹ جائے تو سے کوشش کرنی چاہیے کہ شہر میں کہیں اور جمعیت میں شریک ہو جائے، اس لیے کہ جمعہ کی طرح عیدین کا تعداد بھی ایک شہر میں جائز ہے، تاہم اگر کہیں بھی نماز نہ پاسکے تو مستحب یہ ہے کہ چار رکعت نماز چاشت ہی ادا کر لے جن میں تکبیرات زوائد کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ یہ نماز عید کی قضا نہیں بلکہ ایک مستحب عمل ہے جس سے درمغض ہو سکے۔

عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کا حکم:

عید الاضحیٰ کی نماز کو دوسرے یا تیسرے دن تک مؤخر کیا جاسکتا ہے، تاہم اگر تاخیر عذر کی وجہ سے ہو تو کوئی

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین، ج ۲/۳، ۵۳، ۵۴، مراقی الفلاح مع حاشیہ

لطحاوئی، کتاب الصلوۃ، باب احکام العیدین، ص: ۱۳۶

کراہت نہیں اور اگر بلا عذر ہو تو نماز مکروہ ہوگی۔ تیسرے دن سے زیادہ تاخیر کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔ چاہے عذر ہو یا نہ ہو۔ (۱)

نماز کی ادائیگی کی جگہ:

کثر فقہائے کرام کے نزدیک نماز عیدین کے لیے آبادی سے باہر کھلے میدان (عید گاہ) میں جانا بہتر ہے۔ ایسی صورت میں امیر یا امام کو چاہیے کہ وہ شہر کے اندر ضعیف اور مریضوں کو نماز پڑھانے کے لیے کوئی اور شخص مقرر کرے، تاکہ یہ لوگ عید کی نماز سے محروم نہ رہیں۔ یاد رہے کہ عید گاہ یا کھلے میدان میں جانا سنت ہے، فرض یا واجب نہیں۔ لہذا اگر لوگوں کو شہر کے اندر نماز پڑھنے میں آسانی ہو یا کوئی اور عذر ہو جس کی وجہ سے لوگ شہر سے باہر کھلے میدان میں نہ جاسکیں تو شہر میں نماز عید پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۲)

نماز عیدین کی واجبات:

عید کی نماز کے سارے احکام بقیہ نمازوں کی طرح ہیں، تاہم جو چیزیں اس میں عام نمازوں سے راند ہیں، وہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) عیدین کی نماز میں جماعت ضروری ہے۔
- (۲) عیدین کی نماز میں جہر اقراءت ضروری ہے۔
- (۳) عیدین کی نماز میں ہر رکعت کے اندر تین تکبیرات پڑھنا بھی واجب ہے۔
- ہر ایک کی تفصیل متعلقہبحاث میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ (۳)

طریقہ نماز:

عیدین کی نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ نماز سے پہلے دس یا زبانا سے یہ نیت کر لے کہ میں اللہ تعالیٰ کے لیے اس عید کی نماز اس خاص امام کے پیچھے پڑھ رہا ہوں، اس کے بعد تکبیر تحریمہ پڑھی جائے گی اور امام و مقتدی ثنا پڑھیں گے، ثناء کے بعد امام اور مقتدی دونوں تین تکبیرات زوائد پڑھیں گے جن میں سے ہر تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائیں گے،

(۱) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ۵/۹۰۵۸، وایضاً الصالح، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان

وقت صلوٰۃ العیدین، ۲/۲۶۲

(۲) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ۵/۹۰۵۸

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة صلاة العیدین، ۲۶/۲۶۲۴۵

امام ہر تکبیرات کے درمیان نین مرتبہ اللہ کبر کہنے کے بقدر خاموشی اختیار کرے گا، اس کے بعد امام غزو اور تسبیہ خفیہ طور پر پڑھے گا، پھر سورۃ فاتحہ پڑھے گا، پھر اس کے ساتھ کوئی سورت (مستحب یہ ہے کہ سورۃ اتلی) ملا دے پھر رکوع اور تہجد کریں گے۔ دوسری رکعت میں امام تسبیہ، فاتحہ اور سورت (مستحب یہ ہے کہ سورۃ غاشیہ) پڑھے، قرأت سے فارغ ہونے کے بعد امام اور مقتدی تین تکبیرات زوائد پڑھیں گے جن میں ہاتھ بھی ٹھائیں گے۔ اس کے بعد رکوع کے لیے چوتھی تکبیر کہی جائے گی جس میں ہاتھ نہیں اٹھائے جائیں گے۔ اس کے بعد معمول کے مطابق نماز پوری کی جائے گی۔ تکبیرات زوائد کے درمیان میں ہاتھوں کو کھلا چھوڑنا (ارسار) بہتر ہے۔ نماز کے فوراً بعد امام منبر پر بیٹھے بغیر دو خطبے پڑھے گا جس کی مجموعی کیفیت جمعہ کی ہوگی۔ (۱)

تکبیرات زوائد کے احکام

عیدین کی نماز میں تکبیر تحریر اور ہر رکعت کے رکوع کے لیے ایک ایک تکبیر (کل ملا کر تین تکبیرات) تکبیرات اصدیہ کہلاتے ہیں۔ ان تکبیرات کے علاوہ امام ابو سفیانہ کے ہاں چھ تکبیرات زوائد پڑھی جائیں گی۔ حنفیہ کے راجح قول کے مطابق یہی چھ تکبیرات واجب ہیں۔ یہی قول ابن مسعود اور کثر صحابہ کا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں ان تکبیرات کی تعداد دو امام شافعیؒ کے ہاں بارہ اور ابن عباسؓ کے ہاں دس ہے۔

تکبیرات کے درمیان ترتیب و ترتبات پر اس کی تقدیم و تاخیر کا مذکورہ طریقہ محض اذہیت پہنی ہے لہذا اگر کسی امام نے ان تکبیرات و قرأت کی ترتیب میں رد و بدل کیا تو مقتدی پر اس کی متابعت واجب ہوگی۔ یہ بات ضروری ہے کہ تکبیرات کی تعداد میں اختلاف صحیح ہے۔ کراہت سے مردی ہے، اس لیے حنفی کے لئے یہ ہے کہ اگر کوئی امام تکبیرات کی تعداد میں اضافہ کر دے تو سورہ تکبیرات تک اس کی متابعت ضروری ہے، اس لیے کہ صحابہؓ سے اتنی مقدار بھی ثابت ہے، تاہم سورہ سے زائد تکبیرات میں وہ امام کی متابعت چھوڑ دے، اہل اہل اگر مقتدی امام سے کافی دور ہو اور وہ دوسرے تکبیرین کی آواز پر تکبیرات پڑھ رہا ہو تو وہ سولہ سے زائد بھی پڑھ سکتا ہے، اس لیے کہ غلطی تکبیرین کی طرف سے بھی ہو سکتی ہے۔ (۲)

(۱) مرقاۃ المفاتیح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب احکام العیدین، ص ۱۳۶، ۳۷۰، الفاویٰ الہدیۃ، کتاب

الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلوۃ العیدین، ۱/۱۵۰

(۲) البدایۃ النہایۃ مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین، ۳/۵۲-۵۵، بدایۃ الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان

تقدیر صلوۃ العید ۲/۲۱۳-۲۱۶، مرقاۃ المفاتیح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب احکام العیدین، ص ۱۳۷

نگیرات چھوٹ جانے کا حکم:

مگر کوئی شخص اتنی تاخیر سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے کہ نگیرات زوائد پڑھی جا چکی تھیں، لیکن امام ابھی رکوع میں نہیں گیا تھا تو تکبیر تحریر کے بعد نگیرات زوائد بھی پڑھ لے اور رفع یدیں بھی کر لے اور اگر امام رکوع کی حالت میں ہو تو مقتدی قیام کی حالت میں تکبیر تحریر پڑھ لے درمکن ہو تو نگیرات بھی پڑھ لے، تاہم اگر رکوع فوت ہونے کا خدشہ ہو تو رکوع میں جائے اور رکوع کے بعد تیسری سے پہلے نگیرات پڑھ لے جس میں رفع یدین نہ کرے۔ یہی حکم امام کا بھی ہے یعنی اگر امام نگیرات زوائد پڑھنا قبول جائے تو وہ بھی ان کو رکوع کے اندر ہی پڑھ لے اور اگر مقتدی سے عمل رکعت فوت ہو جائے تو بعد میں اور نیکی کرتے وقت نگیرات کو قراعت کے بعد پڑھ لے۔ (۱)

چند متفرق احکام:

(۱) عید کی نماز کو تشہد کے دوران یا اس کے بعد پلینا

امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں اگر کوئی شخص عید کی نماز میں تعدد اخیر یا سجدہ سہو کے دوران شامل ہو جائے تو وہ بھی عید کی نماز کو پالینے والا متصور ہوگا، لہذا اسام پھر جانے کے بعد وہ مذکورہ طریقے سے دو رکعت نماز عید دکرے گا۔ (۲)

(۲) عید کے دن نفل نماز پڑھنے کا حکم

حنفیہ کے نزدیک عید کی نماز سے پہلے کسی بھی جگہ (گھر یا مسجد یا عید گاہ) نفل پڑھنا مکروہ ہے، تاہم عید کی نماز کے بعد گھر میں نفل پڑھنے کی اجازت ہے۔ (۳)

(۳) عیدین کی نماز کے لیے بالاتفاق اذان و اقامت نہیں۔ (۴)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۳۰-۵۵، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین ۱۵۱-۱۵۲، سرائفی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، باب احکام العیدین، ص ۱۳۸، ۱۳۷

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین، ۱۵۱/۱

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۳۰-۲۰۰، سرائفی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام العیدین، ص ۱۳۶

(۴) الصحیح للبحرۃ، کتاب العیدین، باب العیدین، رالز کوب الی العیدین، آذان و اقامۃ ۱۳۱

مفسدات نماز عیدین:

نماز عیدین کی مفسدات بھی بالکل جمد ہی کی طرح دو قسم کی ہیں، ایک تو وہ چیزیں ہیں جن سے عام نمازیں بھی فاسد ہوتی ہیں اور دوسری قسم کی مفسدات وہ ہیں جن سے صرف جمعہ اور عیدین کی نمازیں فاسد ہوتی ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) مخصوص وقت کا نکل جانا۔

(۲) نماز کے دوران جماعت کی مخصوص تعداد کا فوت ہو جانا یا کم ہو جانا۔

پہلی قسم کی مفسدات سے عیدین کی نماز فاسد ہو جائے تو دوبارہ عید کی نماز پڑھی جائے گی جب کہ دوسری قسم کی مفسدات پیش آنے کے بعد عید کی نماز ساقط ہو جائے گی۔ (۱)

عید الفطر کی سنتیں:

عید الفطر کے دن مندرجہ ذیل امور کو فقہاء کرام نے سنت شمار کیا ہے۔

(۱) عید الفطر کے دن عید گاہ جانے سے قبل میٹھی چیز کھانا، بہتر یہ ہے کہ بھجور ہو اور طاق عدد میں ہو۔

(۲) عید گاہ جانے سے قبل غسل کرے، مسواک کر لے، خوشبو لگائے اور وہ لباس پہن لے جو پاک صاف ہونے کے ساتھ ساتھ اس کو پسندیدہ ہو اور شرعاً جائز ہو۔

(۳) اگر صدقہ فطر اس پر واجب ہو تو عید گاہ جانے سے پہلے پہلے اس کو ادا کر لے، اگر ممکن ہو تو بقدر طاقت کچھ صدقہ بھی کر لے۔

(۴) چہرے پر مسکراہٹ، خوشی اور تازگی مانے، ہر کسی سے خندہ روئی سے ملے۔

(۵) صبح سویرے انٹھے اور پنے مکے کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھ لے

(۶) جلدی یا ر ہونے کے بعد عید گاہ کی طرف پیدل چلن مسنون ہے۔ چلنے میں وقار، سکون اور عاجزی اختیار کرے اور آنکھوں کو جھکا کر چلے۔

(۷) عید گاہ جاتے ہوئے راستے میں آہستہ آہستہ تکبیرات بھی پڑھتا رہے۔ صاحبین، اکثر فقہائے کرام اور صحابہ کرامؓ سے عید الفطر کے دن بھی تکبیرات میں جہر کرنا منقول ہے، لہذا اگر کوئی جہر انگبیرات پڑھنا چاہے تو کوئی حرج نہیں مگر چہ علامہ حکنیؒ اور علامہ شامیؒ نے بعض فقہائے کرام کے حوالے سے جہر کرنے کو پسندیدہ قرار دیا ہے۔

- (۸) عید گاہ پہنچنے کے بعد تکبیرات نہ پڑھنا، تاکہ امام کے وعظ و نصیحت اور خطبہ ابھی طرح نہ جاسکے۔
- (۹) جس راستے سے عید گاہ گیا ہو اسے بدل کر دوسرے راستے سے آئیں مسنون ہے۔ آپ ﷺ کا معمول مبارک یہی تھا۔
- (۱۰) عید کے دن چاندی کی انگٹھی پہننا، ایک دوسرے کو عید مبارک یا کسی دوسری دعا کے ذریعے مبارک باد دینا بھی جائز ہے۔

(۱) عید الفطر کے خطبے میں صدقہ فطر کے احکامات کا تذکرہ کرنا سنت ہے۔ (۱)

عید الاضحیٰ کی سنتیں، وراثیاری احکام:

عید الاضحیٰ کے احکام عید الفطر کی طرح ہیں، البتہ چند امتیازی احکام یہ ہیں۔

- (۱) عید الاضحیٰ کے موقع پر سنت یہ ہے کہ عمار پڑھے تک کوئی چیر نہ کھائی جائے بلکہ مستحب تو یہ ہے کہ اس دن قربانی کا گوشت کھانے تک انھیں رکھا جائے۔ یہ حکم ہر شخص کے لیے ہے چاہے وہ راتی طور پر قربانی کرنے وال ہو یا نہ ہو۔
- (۲) عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کو جاتے ہوئے تکبیرات بلند آواز سے پڑھنا مسنون ہے۔
- (۳) عید الاضحیٰ کے خطبے میں قربانی کے احکامات کا تذکرہ کرنا سنت ہے۔
- (۴) عید الاضحیٰ کی نماز میں قبل مسنون ہے، تاکہ لوگ قربانی کے لیے جلد فارغ ہو جائیں۔ (۲)

تکبیرات تشریق، تعارف اور تاریخی جائزہ۔

تکبیر تشریق سے مراد وہ الفاظ ہیں جو حضرت جبرائیل، سیدنا ابراہیم اور سیدنا اسماعیل علیہم السلام نے مشرکہ طور پر اس وقت رشاد فرمائے تھے جس وقت سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے سیدنا اسماعیل علیہ السلام کو قربان کر کے لیے زمیں پر بنا کر اس کے گلے پر چھری پھیرنا شروع کر دیا تھا۔ اس عظیم قربانی کی یادگار کے طور پر مذکورہ الفاظ یعنی ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر واللہ الحمد“ آج بھی عید الاضحیٰ کے موقع پر پڑھے جاتے ہیں۔

(۱) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ۳/ ۲۷-۲۸، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹

تکبیرات تشریق کا حکم:

حنفیہ کے راجح قول کے مطابق تکبیرات تشریق پڑھنا واجب ہے۔ جن فقہاء نے ان کو مستحب مؤکد کہا ہے ان کا مقصد بھی عملاً وجوب ہی کا ہے۔

تکبیرات تشریق کے وجوب کے لیے شرائط

۱۔ اہل البیضہ کے ہاں تکبیر تشریق ہر اس فرض نماز کے بعد واجب ہوگی جو جماعت کے ساتھ پڑھی جائے اور پڑھنے والے مقیم ہو در شہر میں ہو، تاہم صاحبین کے ہاں تکبیر تشریق ہر فرض نماز کے بعد واجب ہوگی اور ہر اس شخص پر واجب ہوگی جس پر نماز فرض ہو، چاہے منفرد ہو یا باجماعت پڑھنے والا، مسافر ہو یا مقیم، مرد ہو یا عورت، شہر میں ہو یا دیہات میں۔ صاحبین کے قول کے بارے میں علامہ حنفیؒ کا کہنا ہے

”وعلیه الاعتماد والعمل والفتویٰ فی عامہ لأصحابہ کافة لأعصار“

اس قول پر اعتماد اور عمل کیا گیا ہے اور تمام شہروں اور تمام زمانوں میں اس پر فتویٰ دیا گیا ہے، لہذا صاحبین کے ہاں ہر فرض نماز کا سلام پھیر لینے کے فوراً بعد کم از کم ایک مرتبہ بلند آواز سے تکبیر پڑھنا واجب ہے۔ اس سے زیادہ پڑھنا بعض فقہائے کرام کے ہاں محض مباح و بعض کے ہاں مستحب ہے۔

کون سی نمازوں کے بعد تکبیرات پڑھنا واجب ہے؟

پنج وقتہ فرض نمازوں اور جمعہ کے بعد تکبیر تشریق پڑھنا واجب ہے، چاہے جماعت کے ساتھ پڑھی جائے یا تنہا، لہذا اگر ایام تشریق کی نمازوں کی تعداد انہی دنوں میں جماعت کے ساتھ یا بدجماعت کی جائے تو ان کے بعد بھی تکبیر کہنا واجب ہوگا، تاہم ایام تشریق کی نمازوں کی تعداد اگر دوسرے ایام میں ہو یا دوسرے دنوں کی نمازوں کی تعداد ایام تشریق میں ہو یا ایک سال کے ایام تشریق کی نمازوں کی تعداد تین سال کے ایام تشریق میں ہو تو ان تمام صورتوں میں تکبیرات کہنا واجب نہیں

عید کی نماز کے بعد تکبیر کہنا واجب تو نہیں، تاہم تعامل امت کو دیکھ کر فقہائے پنج نے عید کی نماز کے بعد بھی تکبیرات تشریق کو واجب کہا ہے۔ نوافل، سنن اور وتر کے بعد تکبیرات تشریق پڑھنا نہ تو واجب ہے اور نہ سنت، محض ذکر کی نیت سے اگر کوئی پڑھنا چاہے تو کوئی حرج نہیں۔

نگیرات تشریق کے لیے مخصوص ایام

صاحبین کے مفتی بہ قول کے مطابق دی الحج کی نویں تاریخ کی نماز فجر سے ان نگیرات کا آغاز ہوگا اور تیرہ ذی الحج کی نماز عصر تک یہ نگیرات پڑھی جائیں گی۔ اسی طرح یہ کل تیس (۲۳) نمازیں ہوں گی۔ فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں یہ تعداد کل آٹھ ہے یعنی نو ذی الحج کی فجر سے لے کر دس ذی الحج کی عصر تک نگیرات پڑھی جائیں گی۔

نگیرات تشریق کے چند متفرق احکام:

- (۱) نگیر تشریق سلام پھیر لینے کے فوراً بعد پڑھ دینا واجب ہے۔ سلام پھیر لینے کے بعد بولنے، وضو توڑنے، تبیہ پڑھنے سے نگیر ساقط ہو جاتی ہے، لہذا نگیر کو مسنون دعاؤں اور تکبیر وغیرہ پر مقدم کرنا واجب ہے۔
- (۲) عورت نگیر پڑھتے وقت آواز کو پست رکھے۔
- (۳) اگر امام نگیر پڑھنا بھول جائے تو مقتدی خود پڑھنا شروع کرے۔ (۱)



(۱) المعراج المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین، ۶۱/۳-۶۶، مراقی الفلاح مع حاشیة الفلحطاوی، کتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۴۴۱-۴۴۴

فصل فی شرائط صلوۃ العیدین

(نماز عید کی شرائط کا بیان)

حجاج کرام کے لیے عید النبیؐ کی نماز

سوال نمبر (۱):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حجاج کرام دس ذی الحجہ کو منیٰ میں ہوتے ہیں، ان پر عید النبیؐ کی نماز واجب ہے یا نہیں؟

بینوا تو حرموا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق عید کی نماز ہر مسلمان مرد، عاقل، بالغ اور مقیم پر واجب ہے، لیکن دوران حج حجاج کرام مناسک حج مثلاً وقوف مزدلفہ، رمی، جمار وغیرہ میں مصروف ہوتے ہیں، اس لیے ان پر عید النبیؐ کی نماز کی ادائیگی واجب نہیں۔

والذیل علیٰ ذلک:

لیس علیٰ اہل مہجریوم اسحر صلاہ العید الا انہم فی وقتہا مشغولون بداء

الماسک۔ (۱)

ترجمہ:

عید کے دن منیٰ میں رہنے والے حجاج کرام پر عید کی نماز واجب نہیں، کیونکہ وہ اس وقت مناسک حج کی ادائیگی میں مشغول ہوتے ہیں۔



دیہات میں عید کی نماز

سوال نمبر (2):

ایسی بستی جو شہر سے کوسوں دور ہو اور بڑے گاؤں کے حکم میں بھی نہ ہو۔ وہاں عید کی نماز شروع کرانا کیسا ہے؟
ہمارے علاقے کے بعض لوگوں کا اس بات پر اصرار ہے کہ شرط کے فقدان کے باوجود عید کی نماز شروع کرنا درست ہے، البتہ جمعہ کی نماز درست نہیں؟

جینوا انڈیہ

الجواب وبالله التوفیق:

جمعہ اور عیدین کی نماز کی صحت کے لیے فقہائے کرام کی بیان کردہ شرائط میں سے شہر بھی ہے۔ مگر کوئی بستی شہر یا بڑے گاؤں کے حکم میں نہ ہو تو وہاں عیدین کی نماز شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
اگر واقعی مذکورہ بستی پر شہر یا بڑے گاؤں کی تعریف صادق نہ آتی ہو تو پھر اس بستی میں عیدین کی نماز شروع کرانے سے اجتناب کیا جائے۔

والذیل علیٰ ذلک:

صلوۃ العید فی القرئ مکروہ تحریمًا ای لا یشتعل بها لا یصح؛ لأن المصّر شرط الصحة (۱)

ترجمہ

دیہاتوں میں عید کی نماز کا اعتقاد مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ ایسے عمل کے ساتھ مشغول ہونا ہے جو درست نہیں، اس لیے کہ عید کی نماز کی صحت کے لیے شہر شرط ہے۔



آبادی میں آنے والی عید گاہ کا حکم

سوال نمبر (3):

ہمارے گاؤں میں تیس، چونتیس سال پہلے ایک عید گاہ بنائی گئی تھی۔ جس میں گاؤں کے ارد گرد کے لوگ آکر

عید کی نماز داکرتے تھے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ اب اس کو عید گاہ کہنا درست نہیں، کیونکہ عید گاہ صحرا یا جنگل میں ہونی چاہیے، جبکہ دوسری طرف علما کا خیال یہ ہے کہ مذکورہ جگہ گاؤں کے درمیان ہونے کے باوجود علاقے کی سب سے بڑی اجتماع گاہ ہے، لہذا عید کی نماز یہ نسبت مسجد کے یہاں پڑھنا زیادہ جرح کا باعث ہے۔ مذکورہ جگہ کو عید گاہ کہنا درست ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجراب وبانئہ التوفیق:

غہارے کرام نے عید کی نماز کو صحرا میں پڑھنا مستنون لکھا ہے، لیکن یہ بات واضح رہے کہ عید گاہ کاؤں سے باہر ہونا کوئی ایسا امر نہیں کہ جس کو فرض اور واجب کہ جائے اور نہ ہی عید کی نماز عید گاہ پر موقوف ہے، البتہ بعض روایات اور آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ صحرا میں پڑھنا بہتر ہے۔

لہذا صورت مستنود میں، اگر یہ عید گاہ گاؤں سے باہر نہ ہو، بلکہ درمیان میں واقع ہو تو اس میں عید کی نماز پڑھنا جائز و بہتر ہے، چونکہ علما کے تمام اقوال اس میں جمع ہو سکتے ہیں، اس لیے یہ عید گاہ کے حکم میں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(والمعروف بالیوم) فی الحاشیة بصلوة العید (سنة واول ومعهم المسجد الجامع) هو الصحيح ()

ترجمہ۔

صحیح قوس کے مطلق عید کی نماز کی روایتی کے لیے صحرا کا رخ کرنا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں منجانبش پائی

جاتی ہو۔



عید کی نماز انفرادی پڑھنا

سول نمبر (4)

کیا عید کی نماز انفرادی طور پر پڑھی جاسکتی ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح عید کی نماز دوسری نمازوں سے شرائط میں مختلف اور جمعہ کی مانند ہے، اسی طرح عید کی نماز باجماعت پڑھنے کی شرط میں بھی نماز جمعہ کی طرح ہے۔ انفرادی طور پر عید کی نماز کی ادائیگی جائز نہیں، حالانکہ دوسری نمازیں بغیر جماعت کے بھی پڑھی جاسکتی ہیں لیکن جمعہ اور عید دونوں کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے۔

واللہ لیل علیٰ دلک:

قوله: (وتم نقص إلى ما تب مع الإمام) لأن الصلوة بهذه الصفة لم تعرف قرية إلا بشرائط لا تتم

بالمعترض، فمراده بغير صلاتها وحده. (۱)

ترجمہ:

اگر امام کے ساتھ عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا نہیں مائی جائے گی، کیوں کہ اس صفت والی نماز عباد کے طور پر معلوم و معروف نہیں، مگر ان شرائط کے ساتھ معروف ہے جو مفرد سے پوری نہیں ہو سکتیں، پس اس سے مراد انفرادی نماز پڑھنے کی نفی ہے۔



گراؤنڈ میں عید کی نماز

سوال نمبر (5):

ایک گاؤں کی آبادی زیادہ ہو، گاؤں سے باہر صحرا میں اتنے لوگوں کی گنجائش نہ ہو تو پھر گاؤں کے اندر آبادی کے وسط میں سکول کے گراؤنڈ کو عید گاہ کے طور پر استعمال کرنے سے سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ واضح رہے کہ صحر کا امام مدھاریوں کی نسبت کم ہونے کی وجہ سے اس میں دشواری ہوتی ہے؟

بسمہ توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شہر یا گاؤں سے باہر صحرا میں عید کی نماز پڑھنا سنت ہے، لیکن کسی عذر کی وجہ سے

مسجد میں عید کی نماز پڑھنا خلاف سنت نہیں۔ عید کے دن حروج الی الصحاۃ (صحرا کی طرف نکلنا) سنت ہے، ورنہ جہانے کا اطلاق لغت کے اعتبار سے جس طرح بیان پر ہوتا ہے، اسی طرح ہموار زمین پر بھی ہوتا ہے، اس لیے کسی گراؤنڈ میں عید کی نماز پڑھنے کو خلاف سنت کہنا مشکل ہے۔

لہذا اگر صحرا میں دشواری ہو تو پھر شہر سے باہر جانے کی بجائے شہر کے اندر کسی مسجد یا گراؤنڈ میں پڑھ لینا بھی خلاف سنت نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب؛

الحسروج، ہی الصحابة فی صلوة العید سنة، وإن کان یسمیہم المسجد الجامع علی حد، عامة

المشایع وهو الصحيح، (۱)

ترجمہ

عید کی نماز ادا کرنے کے لیے صحرا کی طرف نکلنا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں لوگوں کی گنجی نش ہو، عام مشائخ کا یہی قوس ہے، اور یہ صحیح ہے۔



عید الاضحیٰ کی نماز کا پہلے دن رہ جانا

سوال نمبر (6)۔

اگر بقر عید کی نماز کسی عذر سے پہلے دن، دانہ کی جائے تکے تو پھر اس کے پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ کیا بقر عید شرط اور حکام کے اعتبار سے عید الفطر کی طرح ہے یا ان دونوں میں کوئی فرق ہے؟

بیسوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق؛

عید الاضحیٰ شرط کے لحاظ سے عید الفطر کی طرح ہے، تاہم بعض حکام میں عید الفطر سے مختلف ہے۔ ان میں سے ایک اختلاف یہ بھی ہے کہ عید الاضحیٰ کی نماز تیسرے دن تک مؤخر کی جاسکتی ہے، لیکن بغیر عذر کے مؤخر کرنا کراہت سے خالی نہیں۔

والفعل علیٰ ذلک:

(و بعد من بعدہ الی نشہ ابم) لایہا موقتہ بوقت الاسحہ افتحور مادام و سہا نافیا و لا تنحور

بعد من و حہ الایہا لا یغصی قیداً بعدہ (ان ناخیر ہا لعیبر عذر عن الیوم الاور مکروہ) (۱)

ترجمہ

اور عذر ہو تو عید الفتنی کی نہر تیسرے دن تک مؤخر کر جاسکتی ہے، کیونکہ عید کی نماز کا وقت قربانی کے ساتھ متعید ہے تو جب تک قربانی کا وقت ہے تو نماز بھی درست رہے گی، لیکن وقت نکلنے کے بعد جائز نہیں، کیوں کہ اس کی تقدیس نہیں۔ عذر کی نذر اس لیے لگائی کہ بغیر عذر پہلے دن سے مؤخر کرنا مکروہ ہے۔



عید کی نماز کے لیے عید گاہ کا وقف ہونا

سوال نمبر (۶):

بعض لوگ کہتے ہیں کہ عید گاہ کی زمین اگر قاعدہ طور پر وقف نہ ہو تو اس میں نماز پڑھنا درست نہیں رہا، بلکہ بعض فتویٰ میں نقل کیا گیا ہے کہ عید گاہ میں نماز پڑھنے کی صحت اس کے وقف ہونے پر موقوف نہیں، بلکہ غیر موقوفہ زمین پر بھی عید کی نماز ہو جاتی ہے۔ وضاحت فرمائیں؟

پیشوا، تاج محل

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے خصوصی احادیث سے نوازا ہے، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ پوری روئے زمین حضور ﷺ کی امت کے لیے مسجد بنائی گئی ہے، لہذا نماز کی اور، نگلی صرف مسجد تک خاص نہیں، بلکہ زمین کے کسی بھی حصہ کو اس کے لیے بروئے کار لانا درست ہے۔

صورت مسئلہ میں عیدین کی نماز کے لیے وقف زمین کا ہونا ضروری نہیں بلکہ جس طرح جمعہ اور دیگر نمازیں وقف مسجد کے علاوہ دوسری جگہ پڑھی جاسکتی ہیں، اسی طرح عید کی نماز بھی کسی چمن صحرا یا میدان میں پڑھا جاتا ہے۔ اگرچہ وقف نہ ہو تاہم عید کی نماز کے لیے قاعدہ جگہ وقف ہو تو زیادہ مناسب ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ: ”میرے لیے پوری زمین (نماز کی جگہ) مسجد اور پاک بنائی گئی ہے۔“

الخروج إلى الحجة في صلوة العيد سنة، وإن كان يسعهم المسجد للحامع على هذا عامة المشايخ وهو الصحيح۔ (۱)

ترجمہ: عید کی نماز ادا کرنے کے لیے صحرا کی طرف نکلتا سنت ہے، اگرچہ جامع مسجد میں لوگوں کی گنجائش ہو، عام مشائخ کا یہی قول ہے اور یہ صحیح ہے۔



عید کی نماز ایک دن مؤخر کرنا

سوال نمبر (۸):

برف باری کی وجہ سے ہم نے عید الفطر کی نماز پہلے دن کی بجائے دوسرے دن پڑھی، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟
یہ سوا تو ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

عید الفطر کی نماز پہلے دن، یعنی یکم شوال کے ساتھ قاسم ہے، ابنتہ کسی عذر کی وجہ سے پہلے دن نماز عید چھوٹ گئی تو دوسرے دن زوال تک پڑھنے کی گنجائش ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

(وتؤخر بغيره)، كمطو (إلى الروال من العد فقط)، (۳)

ترجمہ: عید الفطر کی نماز کسی عذر بارش، غیرہ کی وجہ سے اگلے دن زوال تک مؤخر کی جاسکتی ہے۔

(۱) سنن نسائی، کتاب العمل والشم، باب التمس بالعيد: ۱/۴۸۰

(۲) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلوۃ العیدین، ۱/۱۵۰

(۳) الدر المختار علیٰ صلوۃ المختار، کتاب الصلوۃ، باب التمس، ۱/۳۰۹

فصل فی احکام العیدین

(عیدین کے احکام کا بیان)

عید کی نماز میں سجدہ سہو چھوڑنے پر نماز کا حکم

سوال نمبر (9):

اگر امام عید کی نماز میں دوسری رکعت کی تکبیرات بھول کر رکوع میں چلا جائے اور رکوع میں تکبیرات بار آنے پر دوبارہ کھڑ ہو کر تکبیرات کہنے کے بعد رکوع میں چلا جائے اور نماز کے آخر میں سجدہ سہو بھی ادا نہ کرے تو اس کی نماز صحیح ہو گی یا نہیں؟

بشروا تو ہجروا

الجواب وبالله التوفیق:

وضح رہے کہ عید کی نماز میں زائد تکبیریں پڑھنا واجب ہے، اگر امام تکبیرات بھول کر رکوع میں چلا جائے یا اس کو اپنے موقع کے علاوہ دوسرے مواقع میں داکرے تو اس پر سجدہ سہو لازم آتا ہے، تاہم کثرت ہجوم کی وجہ سے اگر لوگوں کے نماز میں فساد کا خطرہ ہو تو پھر سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں جب امام تکبیرات بھول کر رکوع میں چلا گیا تو مناسب یہ تھا کہ وہ رکوع سے دوبارہ نہ لوٹے، لیکن اگر اس نے یا د آنے پر دوبارہ قیام کی طرف لوٹ کر تکبیرات ادا کیے تو اس پر سجدہ سہو لازم ہو گیا، تاہم، اگر امام کثرت ہجوم کی بنا پر سجدہ سہو ادا نہ کرے تو اس سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیونکہ سجدہ سہو ادا کرنے سے نماز میں فساد کا اندیشہ ہوتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

مشایخنا قالوا: لا یسجد بسہو فی العیدین، والجمعة؛ لثلاثی یقع الناس فی فتنۃ (۱)

ترجمہ ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ عیدین اور جمعہ کی نماز میں (امام) سجدہ سہو نہ کرے، تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں۔



عید کی نماز میں حدیث لاحق ہونا

سوال نمبر (10):

ایک آدمی کو عید کی نماز میں حدیث لاحق ہو جائے، اب اگر وہ وضو کے لیے چلا جائے تو اس سے جماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہے تو یہ شخص کیا طریقہ اختیار کرے؟ وضو کے لیے جانے کی صورت میں اگر جماعت فوت ہو جائے تو پھر یہ شخص اس کی قضا کرے گا یا نہیں؟

بینو نوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جس شخص کو عیدین کی نماز میں حدیث لاحق ہو جائے، اگر پانی موجود ہو، لیکن وضو میں مشغول ہونے کی وجہ سے جماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو اس وقت صرف تیمم کرنے پر اکتفا کرے۔ اور اگر امام کی اقتدا میں ایک رکعت پڑھا ہو تو اس کی صورت میں اس کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(أو عید) أي معوز التیمم لحذف قوت صلاة عید... وإن كان المقتدی بحیث یدرك

بعضها مع الإمام لو تو صلا لا یتیمم. (۱)

ترجمہ

اور عید کی نماز فوت ہونے کی وجہ سے تیمم جائز ہے۔ اور اگر وہ مقتدی اس حال میں ہو کہ اگر وہ وضو کرے تو امام کے ساتھ بعض نماز پڑھ سکتا ہے تو وہ تیمم نہیں کرے گا۔



عید کے دن نفل نماز پڑھنا

سوال نمبر (11):

فقہ کی کتابوں میں عید کے دن نوافل پڑھنے کو کمرہ لکھ ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ کراہت عید گاہ کے ساتھ خاص

(۱) لیس الحقائق، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۱/۱۳۱

ہے یا جس مسجد میں عید کی نماز ادا ہوتی ہے وہاں بھی نوافل پڑھنا مکروہ ہے؟ نیز کراہت کا یہ حکم کس وقت تک ہے؟
بیسوا نؤصروا

الجواب: واللہ الشوفی:

عید کے دن عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے، چاہے گھر میں ہو، مسجد میں ہو، یا عید گاہ میں، اہل عید کی نماز کے بعد نوافل پڑھنے کی کراہت اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جہاں عید کی نماز ادا ہوتی ہو، کیونکہ اس میں عید کی نماز پر زیادتی کا وہم پیدا ہوتا ہے۔ اس کے پیش نظر عید کی نماز کے بعد مسجد میں نوافل زوال تک پڑھنا مکروہ رہے گا تاہم زوال کے بعد نوافل مکروہ نہیں ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا یسئل قبلہا مطلقاً کذا) لا یسئل (بعدها فی مصلاتها) فإیه مکروہ عند العامة. قال ابن عابدین حتی أن المرأة إذا أرادت صلاة الصلحی یوم العید فصلیہا بعد ما یصلی الإمام. (۱)
ترجمہ

اور عید کی نماز سے پہلے مطلقاً نفل پڑھنا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ اور (عید کی نماز کے بعد عید گاہ میں) نفل نہ پڑھے، کیونکہ عام علما کے نزدیک مکروہ ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: "کہ عورت اگر عید کے دن چاشت کی نماز کا ارادہ کرے تو یہ عورت نفل اس وقت پڑھے گی جب امام عید کی نماز سے فارغ ہو چکا ہو۔"



عید کی نماز کا رکوع رہ جانا

سوال نمبر (12).

عید کے یک بڑے اجتماع میں بعض افراد جو امام کے ساتھ ابتداء نماز میں شریک تھے، لیکن پہلی رکعت کا رکوع امام کے ساتھ ادا کر سیکے، گویا باقی نماز تو مکمل ادا کی، لیکن رکوع رہ گیا۔ رکوع رہ جانے کی وجہ سے مذکورہ لوگوں کی نماز ہوگئی یا نہیں؟ نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

بیسوا نؤصروا

(۱) رد المحتار علی در المختار، کتاب الصلاة باب العیدین، مطلب یطلق المستحب علی النساء والعکس: ۲/۵۱۰۰

الجواب وبالله التوفیق:

نماز کے ارکان اور شرائط میں سے اگر کوئی رکن یا شرط روک جائے تو نماز مکمل نہیں ہوتی اور اس کا اعادہ ضروری ہوتا ہے۔ نماز چاہے فرض ہو، واجب ہو یا نفل ہو۔

مذکورہ صورت میں جن لوگوں نے رکوع نہیں کیا، تو ان کی نماز نہیں ہوئی، لیکن عید کی نماز جماعت کے ساتھ واجب ہے، اس لیے انفرادی طور پر اعادہ درست نہیں اور عید کی نماز فوت ہو جانے کی صورت میں قضاء بھی لازم نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

من لم الصلوا النبی لا تصح بدویہا (التحریمۃ) قالوا (وہی شرط مہا الركوع) (۱)

ترجمہ

نماز کے ان شرائط جن کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی، میں سے کھڑے ہو کر تکبیر تحریمہ پڑھنا ہے اور یہ (تکبیر تحریمہ) شرط ہے۔۔۔۔۔ ان (شرائط) میں سے رکوع بھی ہے۔

(ولا یغنیہ و حدہ ان مات مع الإمام) ولو بالامساك إتعاقا فی الأصح (۲)

ترجمہ

اصح اور متفق اس کے مطابق عید کی نماز اگر امام کے ساتھ فوت ہوگی ہو تو افراد ادا نہیں کرے گا، اگرچہ یہ نماز تصدقاً سدا کی گئی ہو۔



مسجد میں عید کی نماز پڑھنا

سوال نمبر (13):

عید کی نماز مسجد میں پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ جبکہ حضور ﷺ نے عذر کے بغیر عید کی نماز مسجد نبوی میں نہیں پڑھایا کرتے تھے، بلکہ عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے تھے؟

بشواترجمہ

(۱) الدر المنثور عن صدر المحار کتاب النیۃ، باب صلوۃ العید ۱۶۷/۲-۱۶۸

(۲) الدر المنثور عن صدر المحار کتاب العید، باب العیدین ۵۸۱/۳

الجواب وبالله التوفیق:

عیدین کی نماز واجب ہے اور اس کے لیے کھلے میدان میں نکل کر ادا کرنا سنت ہے، اگرچہ مسجد میں زیادہ نمازیوں کی گنجائش بھی پائی جاتی ہو، اس لیے بہتر یہ ہے کہ عید گاہ میں پڑھی جائے، بغیر کسی عذر کے عید کی نماز مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے۔ البتہ اگر کسی عذر کی وجہ سے عید گاہ میں پڑھنا مشکل ہو تو مسجد میں پڑھنا بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وفی النجس والخروج الى الحجة سنة بصلوة العيد وان كان يسعهم المسجد الجامع عند عامة المشايخ هو الصحيح لو صلى العيد في العدم مع يوم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة (۱) ترجمہ

تخمیس نامی کتاب میں ہے کہ عام مشایخ کے ہاں عید کی نماز کے لیے صحر کی طرف نکلنا سنت ہے، مگر چہ جامع مسجد میں وسعت ہو۔۔۔ اگر کسی نے عید کی نماز مسجد میں پڑھی اور عید گاہ کا رخ نہیں کیا تو اس نے سنت چھوڑ دی۔



قبرستان میں عید گاہ بنانا

سوال نمبر (14):

ہمارے گاؤں کے قبرستان میں ایک خالی جگہ ہے جس کو عوم نے عید گاہ بنانے کا فیصلہ کیا ہے۔ اس سے بیس پچیس گز کے فاصلے پر قریں ہیں۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ مقبرہ کی حدود میں نماز پڑھنا درست نہیں۔ دروئے شریعت اس کا کیا حکم ہے؟

بسموٰنہ و بھروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مقبرہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اگر نماز پڑھنے کی جگہ مقبرہ سے الگ ہو اور گندگی وغیرہ بھی نہ ہو اور قریں اتنے فاصلے پر ہوں کہ ان پر نمازیوں کی نظر نہ پڑتی ہو یا قریں قریب ہوں، مگر نمازیوں اور قبروں کے

درمیان فاصلہ ہو تو پھر بلا کراہت جائز ہے۔ کراہت کی علت تشبیہ ہے جو فاصلہ کی وجہ سے ختم ہوگی تو عدت کے منکفی ہونے کی وجہ سے معطل، یعنی کراہت بھی منکفی ہوگئی۔

صورتِ مسنورہ میں اگر واقعی مید گاہ سے قبریں ہیں پچیس گز کے فاصلے پر ہوں تو پھر اس میں کوئی مضائقہ نہیں، ابتداء احتیاط کا یہودیہ ہے کہ کوئی دیوار بنائی جائے، یہ زیادہ مناسب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ونكروه الصلوة في المقبرة لآل يكره فيها موضع أعد للصلوة لا سجدة فيه ولا قدر فيه
لأن سكراته معنة بالتشبه وهو مستف حنبلي لا نكروه الصلوة إلى جهة القبر إلا إذا كان بين يديه بحيث
لو صلى صلاة النعاشي وقع بصره عليه. (۱)

ترجمہ مقبرہ میں مزار پڑھنا مکروہ ہے، ابتداء اگر کسی جگہ ہو جو نہر کے لیے تیار کی گئی ہو اس میں سجاست اور کندگی وغیرہ نہ ہو (تو وہاں مزار پڑھنا جائز ہے)۔۔۔۔۔ کیونکہ کراہت کی علت تشبیہ تھی اور وہ اس وقت منکفی ہے۔۔۔۔۔ قبر کی طرف نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، ہاں اگر قبر اس کے سامنے اس طرح ہو کہ شوع سے نماز پڑھنے والے کی نظر قبر پر پڑتی ہو (تو اس کی طرف نماز پڑھنا مکروہ ہے)۔



عید الاضحیٰ کی نماز تک کھانے پینے سے رُکن

سوال نمبر (15):

عید الاضحیٰ کے دن بعض لوگ عید کی نماز تک اپنے آپ کو کھانے پینے سے روکتے ہیں۔ ان میں بعض اس کو رورہ بھی کہتے ہیں۔ برائے مہربانی بتلائیں کہ اس طرح کھانے پینے سے رکن کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیسوا نذہرو

الجواب وبالله استوفی:

عید الاضحیٰ کے دن اپنے آپ کو عید کی نماز تک کھانے پینے سے روکنا مستحب ہے، چونکہ کھانے پینے سے رکن پر صوم کا اطلاق لغوی یا عرفی طور پر جائز ہے، ہم سیدہ روزہ میں جو، سلام کا ایک اہم رکن ہے۔ اس طرح کھانے پینے

سے زکنا ضروری بھی نہیں، اس لیے جہاں کہیں وجوب کے درجہ میں لوگ ثواب سمجھیں تو ترک بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(وهي أحكام الأصحى لكن هابطاً خيراً الأكل) لالتباع فيهما وهو مستحب ولا يلزم من ترك

المستحب ثبوت الكراهة. (۱)

ترجمہ: اور یہی احکامات عید امانی کے بھی ہیں، لیکن عید امانی میں کھانا پینا مؤخر کرنا پڑتا ہے، کیونکہ اس میں اتباع ہے۔ یہ مستحب ہے اور مستحب کے ترک سے کراہت لازم نہیں آتی۔



ایام تشریق کا تعین

سوال نمبر (16):

ایام تشریق سے کون سے ایام مراد ہیں؟

جیسوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

نوذی الحجہ کی فجر سے تیرہ ذی الحجہ کے عصر تک ایام تشریق کہلاتے ہیں۔ ان میں سے دسویں ذی الحجہ خاص طور پر قربانی سے متعلق ہے اور تیرہویں ذی الحجہ کا ایام تشریق سے خاص تعلق ہے۔ درمیان کے دو دن یعنی گیارہ اور بارہ ذی الحجہ قربانی اور تشریق کے مشترکہ ایام ہیں۔ اس حساب سے تین دن ایام قربانی کے اور تین دن ایام تشریق کے بن جاتے ہیں، لیکن ایام قربانی کو بھی تشریق کے ساتھ ملانے سے مجموعی طور پر تشریق کے ایام پانچ بن جاتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

أيام المحر ثلاثاً، وأيام التشريق ثلاثة. العاشر من ذي الحجة للمحر خاصة، والثالث

عشر للتشريق خاصة، واليومان في ما بينهما للمحر والتشريق جميعاً (۲)

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة العیدین: ۲۸۴/۷

(۲) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة العیدین، تحت قوله: (ووس بعد فجر عرفة)، ۲۸۶/۲

ترجمہ

قربانی کے تین دن ہیں اور تشریق کے بھی تین دن ہیں۔ اس ذی الحجہ قربانی کے ساتھ حاس ہے اور تیرہویں ذی الحجہ تشریق کے ساتھ، دو دن قربانی اور تشریق دونوں میں مشترک ہیں۔



عید کی نماز فوت ہو جانا

سوال نمبر (17):

اگر عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا مانے کا طریق کار کیا ہے؟ اجتماعی طور پر، اور انفرادی طور پر فوت ہونے کے الگ الگ احکام بتائیں؟

بینوا بنو ہرودا

الجواب وبالله التوفیق:

وضوح رہے کہ عید کی نماز اگر کسی عذر کی وجہ سے اجتماعی طور پر فوت ہو جائے تو دوسرے دن بھی اجتماعی طور پر ادا کی جاسکتی ہے، لیکن عید کی نماز اگر مقررہ ایام میں بھی ادا نہیں کی گئی تو پھر اس کی قضا مانا لازم نہیں۔ انفرادی طور پر اگر کوئی شخص کسی ایک عید گاہ میں عید کی نماز دانیس کر سکا تو دوسری عید گاہ میں ادا کر سکتا ہے، کیونکہ عید کی نماز متعدد جگہوں پر بھی ادا کی جاسکتی ہے، تاہم اگر عید کی نماز دوسرے سے پڑھی ہی نہیں یا امام کے ساتھ شروع کی مگر فاسد ہو گئی تو پھر علیحدہ قضا نہیں لائی جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لم نقص إن قامت مع الإمام) ولا بد من أن ت مع الإمام وأمكنه أن يذهب إلى الإمام آخر إن يذهب إليه لأنه يجوز تعداده في مصر واحد إذا كان في الوقت، أو خرج الوقت، وما إذا سم يذهب مع الإمام أصلاً، أو دخل معه وأفسدها، فلا قضاء عليه أصلاً (۱)

ترجمہ:

عید کی نماز کی قضا نہیں ہے، اگرچہ امام کے ساتھ فوت ہو گئی ہو۔۔۔۔۔ مگر یہ کہ ایک امام کے ساتھ نہیں

اونٹنی پر بیٹھ کر خطبہ عیدین فرمایا کرتے تھے۔



ایک شہر میں عید کی نماز متعدد مقامات پر پڑھنا

سوال نمبر (19):

کیا عید کی نماز بھی جمعہ کی نماز کی طرح متعدد مقامات پر ادا کی جاسکتی ہے؟ علماء کرام سے یوں سنا ہے کہ جمعہ کی نماز مفتی بہ قول کے مطابق متعدد مقامات پر پڑھی جاسکتی ہے۔ کیا عید کی نماز کا متعدد مقامات پر پڑھنے کا بھی یہی حکم ہے؟

بیشواؤ جرمہا

الجواب وبیان اللہ التوفیق:

کسی ایک شہر میں جمعہ کی نماز متعدد مقامات پر ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، اہم مفتی بہ قول کے مطابق جمعہ کی نماز متعدد مقامات پر ادا کی جاسکتی ہے، لیکن عید کی نماز کے متعدد جگہوں پر ادا کرنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ فقہائے کرام کی تصریح اور مستفاد رائے کے مطابق عید کی نماز متعدد مقامات پر ادا کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لأنه يحوز تعدادها في مصر واحد في موضعين وأكثر اتفاقاً، إعمال الخلاف في العممة (۱)

ترجمہ:

چنانچہ بالاتفاق عید کی نماز کسی ایک شہر میں دو الگ الگ جگہوں پر یا متعدد مقامات پر ادا کرنا جائز ہے، البتہ اختلاف صرف جمعہ کی نماز میں ہے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ العیدین، تحت قوله (ولم یفصّل إن فاکت) ۱۸۳/۲

عید گاہ پر چھت ڈالنا

سوال نمبر (20)۔

اگر عید گاہ پر چھت ڈالی جائے تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ عید گاہ کھنا میدان ہوتا ہے۔ اسی طرح عید کی نماز پڑھنا شرعی حکم ہے یا یہ کوئی عداقائی رواج ہے۔ وضاحت کریں؟

پیشوا نوجھوا

الجواب وبالله التوفیق۔

عید گاہ پر مستقل چھت ڈالنا کسی بھی رویت میں منقول نہیں اور چھت ڈالنے سے مسجد کی طرح بن جائے گی، جبکہ تمام فقہاء نے (خروج الی الحبۃ) یعنی صحرا کی طرف نکلنے کو سنت لکھا ہے۔ ہاں مستقل طور پر سو قوفہ عید گاہ کے کچھ حصہ پر اگر مصراع عید گاہ کی طرح چھت ڈالی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

جہاں تک عید کی نماز کا تعلق ہے تو یہ محض عداقائی رسم و رواج نہیں، بلکہ شریعت کی رو سے ہر مقیم اور صحت مند شخص پر واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(والمسروح الیہا) ای الحبۃ لصلوۃ العید سنۃ. (۱)

ترجمہ

عید کی نماز کے لیے (عید گاہ) صحرا کی طرف نکلنا سنون ہے۔

وہی واجبة و هو الأصح، ہکذا فی محیط السرحمی (۲)

ترجمہ

اور عید کی نماز صحیح قول کے مطابق واجب ہے، اسی طرح سرحمی کی کتاب محیط میں منقول ہے۔



(۱) اندوالمختار علی صدر ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۱/۲۹۶

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلوۃ العیدین ۱/۱۹۹

عید الفطر کی نماز مؤخر کرنا

سوال نمبر (21):

اگر عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے رو جائے تو کب تک مؤخر کی جاسکتی ہے؟ اگر عید الفطر اتوار کے دن ہے مگر کسی عذر کی بنا پر نماز ادا نہ ہو سکی کی تو اس پر یہ نماز تیسرے دن، یعنی منگل کو ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

پیشوا تاجرد

الجواب وبالله التوفیق:

عید الفطر کی نماز اگر کسی معذور عذر کی وجہ سے پہلے دن ادا نہ ہو سکی تو دوسرے دن ادا کرنے کی گنجائش ہے اور اس کے بعد ادا نہیں کی جاسکتی۔ عذر کی قید اس لیے لگائی گئی کہ بغیر عذر کے مؤخر کرنا درست نہیں۔ اگر بغیر کسی معقول عذر کے پہلے دن ادا نہیں کی تو پھر دوسرے دن ادا کرنا جائز نہیں، تاہم عذر کی وجہ سے دوسرے دن تک مؤخر کرنے کی گنجائش ہے۔

لہذا صورتِ مستوفیٰ میں عید کی نماز منگل کو پڑھنا جائز نہیں، اس لیے کہ منگل تیسرا دن ہے اور تیسرے دن تک عید الفطر کی نماز مؤخر کرنا درست نہیں۔

والذلیل علیٰ ذلک:

بمخلاف تأخیر عید الفطر لغیر عذر، ذہن لا یجوز ولا یصلیٰ بعدہ ولا ینقید بالعدر مالم ی

الکراهة، و فی عید الفطر للصحة. (۱)

ترجمہ

اور بغیر عذر عید الفطر کی نماز کا مؤخر کرنا (اس کا حکم ماقبل سے مختلف ہے) کیونکہ یہ جائز نہیں اور نہ بعد میں پڑھنا جائز ہے۔ تو عذر کی قید وہاں (عید نامحلی میں) کراہت کی نفی کی وجہ سے ہے، اور عید الفطر میں صحت کی وجہ سے ہے۔ یعنی بغیر عذر کے مؤخر کرنے سے نماز صحیح نہیں ہے۔

و یصلیٰ علیٰ بعدہ (۱)

ترجمہ

اور عذر کی وجہ سے دوسرے دن کی جائے گی، اس کے بعد نہیں۔



عید کے دن زیارتِ قبور اور ارواح کے انتظار کا عقیدہ رکھنا

سوال نمبر (22):

عید کے دن قبروں پر مانا کیسا ہے؟ نیز بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ عید کے دن مردوں کے رواج بہار انتظار کرتی ہیں، شرعاً یہ عقیدہ رکھنا کیسا ہے؟

سُئِلَ عَنْهُ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی رو سے قبرستان جانا ایک مستحب امر ہے، عید کا دن خوشی و مسرت کا دن ہوتا ہے۔ عموماً خوشی میں انسان آخرت سے غافل ہو جاتا ہے اور زیارتِ قبور اس غفلت کے لیے ایک بہترین اکسیر ہے، لہذا اگر کوئی شخص عید کے دن قبرستان چلا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں، لہذا اگر قبرستان جانے کا ہتمام اس قدر ہو جس سے یہ شبہ ہو کہ یہ ایک لارمی و ضروری امر ہے یا شریعت میں مطلوب ہے تو پھر قبرستان جانا جائز نہیں۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ عید کے دن مردوں کے رواج رشتہ داروں کا انتظار کرتی ہیں، یہ بات کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔

والسَّلَامُ عَلٰی ذٰلِكَ:

انصل أيام الربا أربعاً يوم الاثنين، والحميس، والجمعة، والسبت . وكذا في الأرمه

المعتبرة، كعشر ذي الحجة، والعیدین، وعاشوراء (۲)

(۱) شرح الوقایہ، کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۲۰۳/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکرامۃ، الباب السادس عشر فی زیارة القبور ۳۵۰، ۵

ترجمہ

زیارت قبور کے لیے افضل یا مچا رہیں۔ پیر، جمعرات، جمعہ اور ہفتہ کا دن۔۔۔ اور اسی طرح تبرک اوقات، مثلاً ذی الحجہ کے پہلے دس دن، عیدین اور سورہ (کے دن زیارت افضل ہے)۔



”تکبیرات تشریق“ کب اور کس پر واجب ہیں؟

سوال نمبر (23):

”تکبیرات تشریق“ کتنے دن تک پڑھنی چاہئیں؟ اور کن نوٹوں پر پڑھنا واجب ہے؟ اور ”تکبیرات تشریق“ کے الفاظ کیا ہیں؟

جسہ تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

”تکبیرات تشریق“ ۹ ذی الحجہ ۱۳ ذی الحجہ ہر فرض نماز کے بعد ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے۔ حنفی کے مفتی۔ قول کے مطابق مقيم، مسافر، شہری، دیہاتی مرد و عورت سب پر واجب ہے، تاہم عورتیں پست آواز کے ساتھ پڑھیں گی۔ ”تکبیرات تشریق“ کے الفاظ یہ ہیں

”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر واللہ الحمد“

والدلیل علی ذلك:

(و بحسب تکبیر التشریق) فی الأصح للأمر به (مرة).... ولو منفرداً أو مسافراً أو امرأةً لأنہ نبع للمکتوبۃ (إلی) عصر الیوم الخامس (آخر آیات التشریق، وعینہ الاعتماد) (۱)

ترجمہ

اور اصح قول کے مطابق ”تکبیرات تشریق“ کا ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے، مگر چودہ منفرد ہو یا مسافر ہو یا عورت ہو، کیونکہ (یہ تکبیر پڑھنا) فرض نمازوں کے تابع ہے، پانچویں دن عصر کی سزا تک (ایام تشریق کے آخر تک) پڑھنا چاہیے اور اسی قول پر اکتفا ہے۔

عید گاہ میں نماز عید

سوال نمبر (24):

جامع مسجد میں وسعت کے باوجود عید گاہ میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اور جو لوگ عید کی نماز عید گاہ کی بجائے جامع مسجد میں پڑھتے ہیں، ان کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بسمو اتقہروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے نماز جمعہ کے انعقاد کے لیے جو شرائط مقرر کی ہیں۔ وہی شرائط عید کی نماز کے لیے بھی ہیں۔ کسی گاؤں یا بستی میں شرائط جمعہ پائے جانے کی صورت میں متعدد مساجد میں عید کی نماز درست ہے، جس طرح کہ ایک جگہ میں پڑھنا درست ہے۔ لیکن سنت یہ ہے کہ اہل علاقہ اجتماعی طور پر ایک عید گاہ میں نماز پڑھنے کا اہتمام کریں، اس لیے اگر عید گاہ میسر ہو تو بشرط اسکاں عید گاہ میں اکٹھے نماز پڑھنا اتفاق و اتما وادرا پس کی الفت و محبت کا پیش خیمہ ثابت ہوگا، لیکن جو لوگ عید گاہ کی بجائے جامع مسجد میں نماز پڑھتے ہیں، ان کی نماز بھی درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومنی التحمیس والخروج إلی الحجة سنة لصلاة العیدین کان یسمعهم المسجد الجامع عند عامة المشایخ هو الصحیح۔ لوصی العید منی الجامع ولم یوجه إلی المصنوع، فقد ثلث السنة (۱) ترجمہ۔ تخمیناً نامی کتاب میں ہے کہ عام مشایخ نے ہاں عید کی نماز کے لیے صحر کی طرف لگنا سنت ہے، مگر جامع مسجد میں وسعت ہو۔۔۔ اگر کسی نے عید کی نماز مسجد میں پڑھی اور عید گاہ کا رخ نہیں کیا تو اس نے سنت چھوڑ دی



رکوع میں تکبیرات عید

سوال نمبر (25):

اگر امام عید کی نماز کی تکبیرات زوائد بھول جائیں تو عارہ کی کیا صورت ہوگی، کیونکہ ان تکبیرات کا کل پہلی

رکعت میں قرأت سے پہلے ہے اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد رکوع سے پہلے ہے۔ کیا پڑھنے کا ارادہ بھی ان کا ارادہ ممکن ہے؟ وضاحت کریں۔

بسموٰیٰ نوحہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ تکبیرات زیادہ یا تکبیرات عیدیں واجب ہیں، اس لیے ان کا ادا کرنا ضروری ہے۔ اگر کہیں ماہ تکبیرات بھول جائیں اور قرأت شروع کرے تو قرأت کے بعد بھی کہی جاسکتی ہیں۔ اگر قرأت کے بعد بھی تکبیرات نہیں کہے تو رکوع میں چا کے کہہ لیں۔ اسی طرح دوسری رکعت کی تکبیرات بھی اگر کہیں قرأت کے بعد نہ کہہ سکے تو رکوع میں چا کے کہہ سکتا ہے۔

واسئل علیٰ ذلک:

إداسی الإمام تکبیرات العید حتی قرأ، فإنه یکبر بعد القراءة أو می الرکوع ما لم یرفع رأسه. (۱)

ترجمہ:

اگر امام عید کی تکبیرات کہنا بھول جائیں، یہاں تک کہ قرأت پڑھ لی تو قرأت کے بعد پڑھے گا یا رکوع میں (پڑھے گا) جب تک سر نہ اٹھائے۔



عید کے دن خواتین کا گھر پر نفل پڑھنا

سوال نمبر (26).

عید کے دن عورت گھر پر نفل نماز پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ کیا مردوں کی طرح خواتین کے لیے بھی نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے یا خواتین کا حکم مردوں سے لگ ہے؟

بسموٰیٰ ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

عید کے دن نماز سے پہلے مطلقاً نفل پڑھنا جس طرح مردوں کے لیے مکروہ ہے، اسی طرح عورتوں کے لیے

بھی کر دے اور نہ پڑھ لینے کے بعد عید گاہ یا مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، تاہم نماز کی ادائیگی کے بعد گھر میں پڑھ لینے میں کوئی قہر نہیں۔ لہذا جس طرح مردوں کے بے نماز عید کے بعد گھر میں نفل پڑھنا جائز ہے، اسی طرح عورتیں کے لیے بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا یصل قبلہا مطلقاً . و کذا) لا یصل (بعد ما فی مصلیہا) فإنہ مکروہ عند العامة (وہاں) نسئل بعدہا (فی البیت جائز) فان ابن عباسین تحدواہ (یتعلق بالنکیر والنسل) حتی ان المرأة إذا ارادت صلوۃ الصبحی یوم العید یصلہا بعد ما یصلی الإمام فی الجاہ (۱) ترجمہ۔ عید کی نماز سے پہلے مطلقاً عید گاہ، مسجد اور گھر میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح عید گاہ میں نماز کے بعد بھی عام عباد کے نزدیک مکروہ ہے، اگر نماز کے بعد گھر میں پڑھ لیں تو جائز ہے۔ ابن عباسین اہل بیت علیہم السلام بالنکیر والنسل کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”عورت اگر عید کے دن چاشت کے نفل پڑھنے کا ارادہ کرے تو تب پڑھی گی، جب امام عید گاہ میں نماز پڑھائے سفارش ہو جائے۔“



عید کی نماز کی بجائے نفل نماز باجماعت پڑھنا

سوال نمبر (27)

ایک جہتی میں، عید کی شرط نہ پانے جسے کی وجہ سے وہاں کے باشندگان مسجد میں کھٹے ہو کر باجماعت نفل نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ کیا عید کے دن اس عمل کا کوئی ثواب ہے؟

بیشواؤن جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

جہاں عید کی نماز کی شرائط پائی جاتی ہوں، وہاں عید کی نماز پڑھنا۔ جب ہے اور جہاں شرط متفقہ ہوں، وہاں نماز عید کی جگہ نفل نماز باجماعت پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ نفل نماز عید کا قائم مقام نہیں بن سکتی۔ دوسری بات یہ ہے کہ نفل نماز کے لیے اعلانیہ طور پر لاؤس کو بلا کر اجتماعی طور پر اور کرنا سوائے دوستوں کے مکروہ ہے، البتہ ہر آدمی غور پر

اپنے اپنے گھروں میں اشراق کی نماز پڑھ لینے میں کوئی مفاد فقہ نہیں، چنانچہ چند لوگوں کا اجتماعی طور پر یہ عمل کرنا اور باقاعدہ لوگوں کو اس کی دعوت دینا مکروہ ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

ولا یصلی تطوعاً بجماعة إلا بإمام رمضان، وحکمی عن شمس الأئمة السر حمی أن التطوع بجماعة علی سبیل التذاعی مکروه (۱)

ترجمہ:

رمضان کی تراویح کے علاوہ نفل نماز، جماعت نہیں پڑھے گا۔ شمس الأئمة امام سرخسیؒ سے منقول ہے کہ نفل نماز، جماعت اعلانیہ طور پر پڑھنا مکروہ ہے۔



تکبیراتِ زوائد بھول جانا

سوال نمبر (28):

اگر امام عید کی پہلی رکعت کی تکبیرات بھول جائے اور فاتحہ شروع کرنے کے بعد یا سورت شروع کر لینے کے بعد یاد آ جائے تو کیا حکم ہے؟

جنوا وجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

عید کی نماز کی پہلی رکعت کی تکبیرات ثمرات شروع کرنے سے پہلے کہی جاتی ہیں۔ اگر امام تکبیرات بھول جائے اور فاتحہ شروع کرے یا فاتحہ پوری کر لے، لیکن سورت شروع کرنے سے پہلے تکبیرات یاد آ جائیں تو اولاً تکبیرات کہے اور فاتحہ از سر نو پڑھے، اگر سورت بھی شروع کر دی ہے تو یاد آنے پر سورت پوری کرنے کے بعد رکوع سے پہلے رکوع میں تکبیرات پوری کر لے۔

والذیل علیٰ ذلک:

دبی لام تکبیرات العید حتی فی... فانه یکسر بعد انقضاء الوعی الرکوع مالم یروع

رأسه. (۱)

ترجمہ: جب امام تکبیرات عید بھوس جائے، یہاں تک کہ قرأت شروع کرے تو قرأت کے بعد تکبیرات کہے گا یا رکوع میں کہے گا، جب تک رکوع سے سر نہ اٹھایا ہو۔



نماز عید کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

سوال نمبر (29)۔

عید کا خطبہ دینے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنی حلت ہے اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

پیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عید کی نماز کے بعد دعا مانگنا جائز ہے، لیکن خطبہ کے بعد ثابت نہیں، کیونکہ حضور ﷺ اور صحابہ کرامؓ جمہور سے اس کی بابت کوئی روایت منقول نہیں، لیکن نماز کے بعد دعا کی نصیحت کے عمومی نصوص کو دیکھ کر عیدین کی دعا کو اس عموم میں داخل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، لہذا مطلق نماز کے بعد دعا کی فضیلت اور عید کی نماز کے لیے مسلمانوں کے خروج کے دوران جماعتی طور پر مسلمانوں کے دعا مانگنے کے ثبوت پر روایت وارد ہونے کی وجہ سے دعا مانگنا مستحب ہے، تاہم اگر کوئی نہ مانگے تو اس پر کوئی عاقبت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عس ام عطیہ صانت امر ما ان سخر الخیص یوم العیدین ودوات الخدور فیشہدن جمعة

المسلمین ودعوتہم..... الخ. (۲)

ترجمہ: ام عطیہ نقل کرتی ہیں کہ ہمیں عیدین کے ایام میں حکم دیا گیا تھا کہ ہم حیض والی دربار پر درہ عورتوں کو بھی عید گاؤں طرف نکالیں، تاکہ مسلمانوں کی جماعت اور اجتماعی دعا میں حاضر ہو سکیں۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین ۱۵۱۱

(۲) الخطیب، ولی الدین محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب صدقۃ العیدین، الفصل الاول ۱۳۸۱

عیدین اور ایام تشریق میں روزے رکھنا

سوال نمبر (31)

ایام تشریق میں روزے رکھنے کا کیا حکم ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس دنوں میں روزے رکھنے کی ممانعت ہے، اگر ممانعت کے باوجود کوئی رکھ لے تو شرعاً کیسا ہے؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت جس چیز سے روک دے، اس سے رکن چاہیے، اس میں حکمت اور مصلحت ہے، البتہ یہ ضروری نہیں کہ ہر ممنوع چیز کی وجہ سے ممانعت بھی ہمیں معلوم ہو جائے۔ یا تشریق و عیدین اللہ پاک کی طرف سے صافیت کے ایام ہیں، اس دنوں میں روزہ رکھنا گویا اللہ تعالیٰ کی ضیافت کو نظر انداز کرتا ہے، ایام عیدین اور تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے، لہذا ممانعت کے باوجود بھی اگر کوئی اس دنوں میں روزہ رکھے گا تو گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کل صوم ثبت بالنسب طلبہ والوعد علیہ کصوم داؤد علیہ السلام، والعل ما سوائ ذلک مما لم یثبت کراہتہ، والمکروہ تبریہاً شورا مع دأ عن السع، وبحیووم المہرجان، ونحریماً ایام التشریق والعیدین، (۱)

ترجمہ:

ہر وہ روزہ جس کی طلب سنت سے ثابت ہو، جیسے صوم داؤد اور نفلی وہ روزہ ہے، جو یا قبل کے علاوہ ہو جس کی کراہت ثابت نہیں ہو، مکروہ تحریمی یا شوریہ کا روزہ ہے، جبکہ اس کے ساتھ لو محرم کا روزہ نہ رکھا جائے، اسی طرح یوم مہرجان کا تہارورہ اور ایام تشریق اور عیدین کا روزہ مکروہ تحریمی ہے۔



تکبیرات تشریق کی تعداد

سوال نمبر (32):

تکبیرات تشریق نماز کے بعد ایک بار پڑھنا واجب ہے یا تین بار، بعض لوگ کہتے ہیں کہ تین بار خلاف سنت ہے، وضاحت فرمائیں۔

پیشوا نوح جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

علمائے کرام کے مشہور اور مختاروں کے مطابق ایام تشریق میں ہر نماز کے بعد مرد کے لیے ایک بار اونگی آواز کے ساتھ اور عورت کے لیے آہستہ آواز سے تکبیرات پڑھنا واجب ہے، تین بار نہیں۔ اس لیے ایک بار پڑھنی چاہیے، تاہم تین بار پڑھنے کو خلاف سنت نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ بعض علماء کرام کے ہاں تین بار پڑھنا افضل اور بہتر ہے، مگر چہ رائج قول اول ہی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

ثم المشهور من قول علمائنا أنه بكرة مرة، وقيل ثلث مرات (۱)

ترجمہ

ہمارے علماء کے مشہور قول کے مطابق تکبیرات ایک مرتبہ پڑھے گا اور کہا گیا ہے کہ تین بار۔



فصل فی خطبۃ العیدین

(عیدین کے خطبہ کا بیان)

عید کے خطبہ میں عجی الفاظ کا استعمال

سوال نمبر (33):

بعض علاقوں میں عید کے دن خطبہ میں عربی زبان کے ساتھ مقامی زبان (پشتو وغیرہ) کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ ایسی صورت میں خطبہ کی درستگی کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟

بسمو! تضرعاً

اصواب و بالانہ الترفیس:

جمعہ و عیدین کے خطبہ میں اُنت کا یہ تعال رہا ہے کہ دونوں خطبے عربی زبان میں ادا کیے جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ پورے خطبے کو غیر عربی زبان میں یا اس کے ساتھ غیر عربی الفاظ پڑھنا جائز نہیں۔ خطیب کو چاہیے کہ وہ لوگوں کو خطبہ کی ادائیگی سے پہلے مقامی زبان میں دینی مسائل سمجھائے اور دوران خطبہ غیر عربی الفاظ کے استعمال سے مکمل اجتناب کرے، کیونکہ خطبہ میں عربی کے علاوہ دوسری زبان کے الفاظ استعمال کرنا خلاف سنت اور مکروہ ہے

والدلیل علیٰ ذلک:

وہا کہ لا شد فی أنَّ الحَصحۃ بعیر العربیۃ حولاف السنۃ المنوارثۃ من السیِّئۃ والصحابة، فیکون

مکروہاً تحریمً، وکذا قرءہ الأشعر العارسیۃ، الہندیۃ ص ۱۰۱

ترجمہ:

اس میں کوئی شک نہیں کہ غیر عربی زبان میں خطبہ دینا ناجائز ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے نقل شدہ سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہوگا، اور سی طرح فارسی اور ہندی میں اشعار کہنا بھی مکروہ ہوگا۔



عید کے خطبہ کا وقت

سوال نمبر (34):

اگر نماز عید سے پہلے خطبہ دیا جائے تو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اگر سرے سے خطبہ نہ دیا جائے تو پھر نماز کا کیا حکم ہوگا؟

جہم و انضمام

الجواب وبالله التوفیق:

خطبہ نماز عید کے لیے شرط نہیں ہے، بلکہ مستنون ہے، اس لیے اگر کوئی سرے سے خطبہ ہی نہ پڑھے تو بھی عید کی نماز ہو جاتی ہے اور اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ خطبہ نماز کے بعد دیا جائے۔ اگر خطبہ نماز سے پہلے دیا جائے تو اس سے نہ تو نماز فاسد ہوگی اور نہ نماز کا عادی ضروری ہے، لہذا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا، گویا خطبہ سرے سے دیا ہی نہیں، کیونکہ اس طرح خلاف سنت خطبہ کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وینحطب بعدها خطبتین) فی العید بمسب بشرط ویداینا خطب قبلها صبح، وکرہ لآلہ

عالم السنۃ، کما لو ترکھا أصلاً (۱)

ترجمہ

(اور نماز کے بعد دو خطبے دے گا)۔۔۔۔۔ عید کی نماز کے لیے خطبہ شرط نہیں اس لیے اگر خطیب نے خطبہ نماز سے پہلے پڑھا تو نماز درست رہے گی، لیکن یہ فعل مکروہ ہوگا، کیونکہ اس نے سنت کی مخالفت کی (تو یہ اس طرح ہوا) گویا کہ اس نے سرے سے خطبہ ہی چھوڑ دیا۔



باب صلوة المسافر

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

انسانی زندگی کی ضروریات میں سے ایک اہم ضرورت سفر ہے۔ سفر میں انسان اپنی ماؤں و ماموں جگہ چھوڑ کر جاتا ہے، راستہ میں خطرات و خدشات پیش آتے ہیں، صحت و زندگی کی بابت بھی خطرات رہتے ہیں اور دینی معمولات کی بھی کما حقہ ادائیگی دشوار ہو جاتی ہے، اس لیے نبی کریم ﷺ سفر کو عذاب کا ٹکڑا قرار دیا ہے، تاہم دین اور دنیا کے مقاصد کے لیے سفر کرنا چونکہ ایک اہم ضرورت ہے، اس لیے شریعت نے سفر کو ان عذاب میں شمار کیا ہے جن کی وجہ سے احکام میں تخفیف اور سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔ لہذا سفر کے دوران موزوں پر مسح کی مدت میں توسیع، نماز میں قصر، روزہ انظار کرنے کی رخصت، جمعہ، جماعت، عیدین، قربانی اور تکبیر تشریق کا اسقاط اسی تخفیف کی مثالیں ہیں۔ (۱)

سفر کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

سفر کا لغوی معنی ہے "قطع المسالہ" یعنی حائل طے کرنا، کھولنا اور واضح کرنا۔ سفر کے ذریعے بھی مختلف مقامات اور لوگوں کے احوال واضح ہو جاتے ہیں۔ صلوة المسافر میں صدقہ کی اضافت سفر کی طرف "اصافۃ الشیء الی شرطہ" کے قیل سے ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں سفر کا معنی ہے

"سروح من عمران الوطن مع قطع سیر مسافۃ مخصوصہ"۔

اپنے وطن کی آبادی سے مخصوص مسافت طے کرنے کی نیت سے نکلنا سفر کہلاتا ہے۔ (۲)

صلوة المسافر، یعنی قصر کا حکم اور اس کی مشروعیت:

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ دوران سفر ظہر، عصر اور عشاء یعنی چار رکعت والی نمازوں میں چار رکعت کی بجائے دو رکعت پڑھی جائے گی۔ اسی کو اصطلاح میں قصر کہتے ہیں۔ فجر اور مغرب کی نماز میں بالاتفاق کوئی تخفیف نہیں۔ قصر کا مذکورہ حکم قرآن کریم کی آیت "وادا صرتم فی الارض" (النساء ۱۰۱) اور مختلف احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔

(۱) النماوی الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوة المسافر ۱/۱۳۸، قاموس الفقہ مادة سفر ۴/۱۵۵

(۲) مرآۃ الملاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب صلوة المسافر ۱۰/۳۴۰

اہل اختلاف اس میں سے کہ تمام چار رکعت پڑھنا، یعنی اتمام کرنا جائز بھی ہے یا نہیں تو اس بارے میں امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ چار رکعت پڑھنا عزیمت اور بہتر ہے جب کہ دو رکعت پڑھنا رخصت ہے۔ فقہائے کرام کی اصطلاح میں اس کو رخصت حقیقی یا رخصت ترمیمی کہتے ہیں جس طرح کہ رمضان میں مسافر کے لیے روزہ رکھنا عزیمت ہے اور انکار کرنا رخصت ہے، تاہم حنفیہ کے ہاں قصر واجب ہے، اتمام سرے سے جائز ہی نہیں، یہاں تک کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت ادا کر لی اور دوسری رکعت پر قصد نہیں کیا تو حنفیہ کے ہاں یہ نماز بالکل جائز ہی نہیں رہتی۔

بعض حنفی فقہاء کرام نے اگرچہ قصر کو رخصت کہا ہے لیکن اس سے مراد رخصت اسقاط یا رخصت مجازی ہے جو عزیمت کے ہم معنی الفاظ ہیں لہذا حنفی فقہاء کے اقوال میں یہ اختلاف محض لفظی اختلاف ہے۔

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ ”مسافر کے حق میں دو رکعت چار رکعت کے بدلے نہیں، بلکہ سفر کی دو رکعت ایک مستقل فرض ہے، لہذا چار رکعت کی، دو انگلی سخت گناہ اور منہ سے مخالف ہے۔ قصر کے وجوب پر حنفیہ درج ذیل احادیث سے استدلال نہیں کرتے ہیں۔

(۱) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ”ابتداء میں تمام نمازیں دو رکعتوں میں فرض تھیں، پھر سفر کی نماز اسی طرح باقی رہی اور حضر میں چار رکعت کر دی گئی۔“

(۲) حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کی زبان پر حضر میں چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں فرض کی ہیں۔“ (۱)

(۳) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے سفر کی نماز کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؓ نے انتہائی تاکید سے فرمایا:

”رکعتان رکعتان، من خالف السنة فقد کفر“

(۴) حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی بھی سفر ایسا نہیں فرمایا ہے جس میں فرض نماز دو رکعت کی صورت میں نہ پڑھی ہو۔“ (۲)

سفر کی قسمیں اور اس کے احکام:

علامہ کاسانیؒ اور شرنبلالیؒ فرماتے ہیں کہ ”سفر کی تین قسمیں ہیں: سفر طاعت، جیسے حج، جہاد اور طلب علم کے لیے سفر کرنا، سفر مباح، جیسے تجارت کے لیے سفر کرنا اور سفر معصیت، جیسے ڈاکر زنی، غیرہ کے لیے سفر کرنا۔ پہلی دونوں

(۱) الصحيح للمسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین وقصرها: ۱/۲۴۱

(۲) بدائع الصالحات کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلوٰۃ المسافر، ۱/۲۶۳، ۲۶۵

تسمیں ہاں اتفاق رخصت کے اسباب ہیں بشرطیکہ اس میں دوسری شرائط پائی جائیں، جب کہ تیسری قسم یعنی سفر معصیت کے متعلق اثر ثلاثہ کی رائے یہ ہے کہ معصیت رخصت و رخصت کا سبب نہیں بن سکتی، تاہم حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معصیت کا گناہ اپنی جگہ مسلم ہے، تاہم سبب ہونے میں یہ دوسرے اسباب کے برابر ہے۔ (۱)

وطن کی تقسیم وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنتی کی طرف:

چونکہ آدمی وطن سے نکلنے کے بعد ہی مسافر شمار ہوتا ہے، اس لیے سفر کے احکام کا تذکرہ کرنے سے پہلے وطن کی اقسام کا تذکرہ ضروری ہے۔

وطن اصلی:

یہ وہ مکان ہے جس میں انسان مستقل سکونت اختیار کرے اور وہاں سے کوچ کر جانے کا بالکل ارادہ نہ ہو چاہے وہ اس کا آبائی وطن ہو یا وہ جگہ ہو جہاں اس نے شادی کر کے اپنے اہل و عیال کے ساتھ سکونت اختیار کی ہو یا وہاں شادی کیے بغیر اس نے اپنے اہل و عیال بے گھر ہو کر مستقل رہنے کی نیت کی ہو۔ اگر کسی شخص نے دو شادیوں کی ہوں اور ہر بیوی لگ لگ کر شہر میں مستقل رہائش پذیر ہو تو یہ دونوں شہر اس کے وطن اصلی ہوں گے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے مختلف مقامات پر اپنی مستقل سکونت کے لیے مکانات تعمیر کئے ہوں اور وہاں پر سال کا کچھ حصہ گزارتا ہو تو ایسے تمام مکانات بھی اس کے لیے وطن اصلی شمار کئے جائیں گے۔ یعنی وطن اصلی کے لیے یہ ضروری نہیں کہ آدمی کی ذاتی ملکیت کا گھریا زمین ہو بلکہ آبائی وطن ہونے یا مستقل سکونت کی نیت و اہل و عیال بسانے کی وجہ سے کوئی بھی جگہ وطن اصلی ہو سکتی ہے۔

وطن اصلی میں اقامت اختیار کرنے کے لیے نیت کی ضرورت نہیں بلکہ بد نیت ہی آدمی مقیم تصور ہوگا۔ اس کو وطن اصلی، وطن فطرت اور وطن القرار بھی کہتے ہیں۔

وطن اقامت:

وطن اقامت وہ جگہ ہے جہاں کم سے کم پندرہ یا اس سے زیادہ دن رہنے کی نیت کی جائے اور وہاں مستقل رہنے کی نیت نہ ہو اور وہاں اس کے اہل و عیال ہوں، بشرطیکہ وہ جگہ اقامت، یعنی سکونت کے قابل بھی ہو۔ حنفیہ کے رائج قول کے مطابق وطن اقامت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ وطن اصلی سے مدت سفر یعنی اڑتالیس میل یا اس سے

(۱) - دائع الصنائع، کتاب العللہ، فصل فی صلوۃ المسافر ۶۶/۱، مراقبہ العلاج، باب صلوۃ المسافر، ص ۳۴۱

زیادہ دوری پر ہو بلکہ اڑتالیس میل کے اندر اندر بھی وطن اقامت اختیار کرنا درست ہے۔ اس کو وطن سفر، وطن مستعد اور وطن حادث بھی کہتے ہیں۔ (۱)

وطن سکنی:

وطن سکنی وہ جگہ ہے جہاں انسان پندرہ دن سے کم رہے کی نیت سے رہائش اختیار کر لے اور وہ جگہ اس کا آبائی وطن یا وطن اصلی نہ ہو۔ جنس فقہاء نے وطن کی صرف دو قسمیں ذکر کی ہیں اور وطن سکنی کو چھوڑ دیا ہے، اس لیے کہ وطن سکنی اگر وطن اصلی سے مدت سفر یعنی اڑتالیس میل کی دوری پر ہو تو یہ بہر صورت سفر کے حکم میں ہے لہذا اگر کوئی شخص کسی جگہ میں پندرہ دن سے کم رہے کی نیت سے رہائش اختیار کر لے، لیکن بلا نیت اس کی رہائش وہاں پر طویل ہو جائے تو وہ بدستور مبرا فرہی رہے گا اگرچہ اس کا رہنا کئی سالوں تک ہی کیوں نہ ہو، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے تبوک میں دس دن نماز میں قصر فرمایا تھا۔ (۲)

اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے مینا پور کے ایک شہر میں مسلسل دو ماہ تک قصر فرمایا تھا۔ (۳)

وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنی کے احکام:

وطن اصلی میں نیت کے بغیر ہی آدمی مقیم ہوتا ہے جب کہ وطن اقامت میں نیت کی وجہ سے آدمی مقیم بن جاتا ہے، لہذا ان دونوں مواضع میں نماز پوری پڑھی جائے گی اور اقامت کے احکام جاری ہوں گے جب کہ وطن سکنی فقہاء کی محض ایک اصطلاح ہے جس کا احکام پر کوئی اثر نہیں۔

وطن اصلی صرف وطن اصلی سے ختم ہو سکتا ہے، یعنی جب ایک جائے سکونت کو چھوڑ کر مکمل طور پر دوسرے شہر میں سکونت اختیار کر لی جائے اور پہلے وطن کو چھوڑ دینے کا عزم و ارادہ ہو (چاہے دونوں جگہوں کے درمیان اڑتالیس میل سے کم کا فاصلہ ہو یا زیادہ)۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المسافر مقیمًا: ۴۹۷-۴۹۹، مراقی العلاح، باب صلوۃ

المسافر، ص: ۳۴۹، الدر المختار مع رد المحتار، باب صلوۃ المسافر، مطلب فی الوطن لا یسقط و الوطن الإقامة: ۲/۶۱۴

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب إذا قام ب رہن العدو: ۱/۱۸۲

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المسافر مقیمًا: ۴۹۸، ۱، مراقی العلاح، باب صلوۃ المسافر،

ص: ۳۴۹، ۳۵۰، الدر المختار مع رد المحتار، باب صلوۃ المسافر: ۲/۶۱۵، ۶۱۶

اگر کوئی شخص ایک جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ مستقل سکونت اختیار کر لے لیکن پہلی جگہ میں اس کی اراضی اور مکانات وغیرہ موجود ہوں تو یہ دونوں جگہیں اس کے لیے وطن اصلی شمار ہوں گے۔

وطن اصلی نہ تو وطن اقامت سے باطل ہوتا ہے، نہ وطن سکنی سے، نہ سفر کے ارادے سے اور نہ سفر کرنے سے بلکہ سفر سے لوٹنے کے بعد بلانیت ہی آدمی مقیم بن جاتا ہے۔ (۱)

وطن اقامت تین چیزوں سے باطل ہوتا ہے۔

- (۱) وطن اصلی سے یعنی وطن اقامت سے، پنے وطن اصلی کی طرف لوٹ آنے سے۔
- (۲) سفر کرنے سے بھی وطن اقامت کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے، اس لیے کہ وطن اقامت کسی حاجت کے لیے اختیار کیا جاتا ہے لہذا وطن اقامت سے محض سفر کر جانا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ضرورت ختم ہو گئی، لہذا اعلام کا سنا فرماتے ہیں کہ محض سفر کرنا دالۃ وطن اقامت سے اعراض کرنے اور اس کو ختم کرنے کے لیے کافی ہے۔
- (۳) وطن اقامت سے، یعنی کسی اور جگہ کو وطن اقامت بنانے کی وجہ سے پہلی جگہ کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ دوسری جگہ پہلی جگہ سے اڑتالیس میل کی دوری پر نہ ہو۔

وطن اقامت وطن سکنی سے باطل نہیں ہوتا اس لیے کہ وطن سکنی کی حیثیت وطن اقامت سے کم ہے اور کسی چیز کو منسوخ اور تبدیل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ تبدیل کرنے والی چیز پہلی چیز سے یا تو زیادہ قوی ہو یا کم از کم اس کے برابر ہو۔ یہی وجہ ہے کہ وطن سکنی وطن اصلی، وطن اقامت اور سفر کے بعد وہ کسی دوسری جگہ کو وطن سکنی بنانے سے بھی باطل ہوتا ہے۔

مذکورہ قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ وطن اصلی میں تعدد اور کثرت درست ہے مگر وطن اقامت صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ ایک سے زیادہ مواضع وطن اقامت نہیں ہو سکتے۔ عدم کا سنا نے اس بار کی کو سمجھانے کے لیے کئی مثالوں کا سہارا لیا ہے جن میں سے ایک مثال پیش خدمت ہے

اگر خراسان کا رہنے والا کوئی شخص کوفہ آجائے اور وہاں پر مثال کے طور پر ایک مہینہ رہنے کی نیت کر لے، پھر ایک مہینہ بعد کوفہ سے مقام حیرہ منتقل ہو جائے (یہ وہ ہے کہ مقام حیرہ اور کوفہ کا فاصلہ اڑتالیس میل سے کم ہے) اور وہاں پر بھی پندرہ دن یا اس سے زیادہ اقامت کی نیت کرے تو یہ شخص اگر حیرہ میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ

(۱) مدافع الصغائر، کتاب الصلوۃ، فصل فی باب ما یحیرہ المسافر، ۱/ ۴۹۸، ۴۹۹، مرقی الفلاح، باب صلوۃ

المسافر، ص ۲۷۸-۲۵۰، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر، ۱/ ۱۷۲

گزارنے کے بعد واپس خراسان جانا چاہے تو وہ کوفہ سے گزرتے ہوئے نماز میں قصر کرے گا اس لیے کہ کوفہ کی حیثیت وطن اقامت کی تھی جو اس وقت ختم ہوگئی جب اس نے مقام حیرہ میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ اقامت اختیار کر لی (اس لیے کہ وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے ختم ہو جاتا ہے)۔ اسی طرح یہ شخص حیرہ سے نکلنے ہی مسافر تصور ہوگا اس لیے کہ وطن اقامت سفر سے بھی ختم ہوتا ہے اور مقام حیرہ سے خراسان تک کا فاصلہ مقدار سفر سے زیادہ ہے۔

تاہم، اگر مذکورہ شخص نے مقام حیرہ میں پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت کر لی تو ایسا شخص مقام حیرہ میں بھی اردو ہاں سے خراسان جاتے ہوئے کوفہ میں بھی اقامت کرے گا اس لیے کہ مقام حیرہ کو اس شخص نے نہ تو وطن اقامت بنایا ہے اور نہ ہی وہ سفر کی مقدار کے برابر ہے لہذا کوفہ کی حیثیت بدستور "وطن اقامت" ہی کی رہے گی۔ (۱)

بلشبہ علامہ کاسانی کی مذکورہ مثال سفر کے بے شمار مسائل کو حل کرے کے لیے بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دو مستقل شہروں کو مل کر پندرہ دن قیام کرنے کی نیت کرے، اگرچہ اس کے درمیان معمولی فاصلہ ہو جیسے مکہ و مدینہ، اور ان دونوں میں سے کسی ایک میں بھی رات گزارے کی نیت نہ ہو تو ایسی صورت میں یہ شہر "وطن اقامت" تصور نہیں ہوں گے اور ایسا شخص مسافر ہی رہے گا تاہم اگر ایک جگہ شب باقی کی نیت کر لے اور ارادہ یہ ہو کہ دن کے وقت دوسری جگہ جا کر بھرپور اپسی ہوگی تو یہ صورت وطن اقامت ہی کی ہوگی اور وہ نمازیں پوری ادا کرے گا۔ دو مستقل شہروں سے مراد یہ ہے کہ ان میں سے ایک شہر دوسرے شہر کا اس طور پر تابع رہے جو جس طرح دیہات شہر کا تابع ہوتا ہے۔ مثلاً شرملائی فرماتے ہیں کہ جس جگہ رات گزری جائے اسی جگہ پہنچنے کے بعد آدمی مستقیم شمار ہوتا ہے، جہاں پر دن گزارا جائے وہاں اولاً پہنچنے کے بعد آدمی بدستور مسافر ہی رہے گا۔ (۲)

ایک وطن اقامت میں مال و متاع باقی رہتے ہوئے وہاں سے سفر اور دوسری جگہ اقامت کا حکم:

علامہ شافعی، کاسانی اور شرملائی وغیرہ نے مطلق سفر یا کسی دوسری جگہ وطن اقامت بنانے کو پہلے وطن اقامت کے لیے مہطل قرار دیا ہے چاہے اس کے باطل کرنے کی نیت ہو یا نہیں اور چاہے اس کا سفر و سانس موجود ہو یا نہ ہو، تاہم علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص کا سفر و سانس اور دیگر ضروریات پہلے وطن میں موجود ہوں

(۱) بحالہ الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یعتبر بہ المسافر معینہ ۱/۲۹۹

(۲) فتاویٰ قاضی خاں علی الہمدانی، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر ۱/۲۶۶، سراقی الصلاح مع حاشیہ الضحطاوی، باب صلوۃ المسافر، ص: ۳۱۶

اور وہ واپس آنے کا ارادہ رکھتا تو ایسی صورت میں سفر کرنے یا کسی دوسری جگہ کو اطمینان قائم کرنا سے پہلے وطن کی حیثیت متاثر نہیں ہوگی، لہذا پہلے اسے وطن اقامت میں واپسی کے بعد اس کے لیے دوبارہ اقامت کی نیت ضروری نہیں۔ اپنے بستر اور کتابیں مدرسہ میں چھوڑ کر چھینوں کے لیے گھر جانے والے اطلبہ کے متعلق یہی حکم ہے۔ (۱)

آدمی کب مسافر شمار ہوتا ہے؟

سفر شرعی (جس سے احکام میں تخفیف ہو سکے) اور حج ذیل شرائط پر موقوف ہے۔

(۱) سفر کی نیت کرنا: سفر کی نیت کے بغیر اگر کوئی شخص تمام دنیا کا چکر بھی کاٹے تب بھی وہ مقیم شمار ہوگا اور اس پر سفر کے احکام جاری نہیں ہوں گے جیسے کوئی شخص اپنے غلام، قرض دار یا دشمن وغیرہ کے پیچھے چلتے ہوئے بنائیت سفر یا دیگر امور میں ملے کرے تو یہ شخص مسافر شمار نہیں ہوگا۔

سفر کی نیت میں اعتدال متبوع یعنی اس شخص کا ہے جس کی مرضی سے لوگ سرگرد ہوں، لہذا بالغ شخص کی موجودگی میں نابالغ بچے، شہر کی موجودگی میں بیوی، میر کی موجودگی میں عام سپاہی اور فوجی اور مالک کی موجودگی میں مزدور کی نیت کا اعتبار نہیں، بلکہ سفر کے احکام کا تعلق مقبرع کی نیت سے ہوگا۔ (۲)

علامہ شربلانی فرماتے ہیں کہ "نیت سفر کے لیے نین شرائط ضروری ہیں سفر کی نیت میں بااختیار ہونا، مائل بالغ ہونا اور ایسے سفر کی نیت کرنا جو کم از کم تین دن کی مسافت (شرعی مقدمہ یعنی اڑتا بیس میل) کے برابر ہو"۔ (۳)

(۲) نیت کے ساتھ ساتھ اپنے شہر یا گاؤں کی آبادی یا فنائین مضافات سے لگنا بھی ضروری ہے۔ مسافر شمار ہونے کے لیے خروج کے بغیر محض نیت کافی نہیں۔ آدمی اور فتن کی بحث آگے آ رہی ہے۔ (۴)

(۲) ایسے سفر کی نیت کی ہو جو شرعی مقدار کے برابر ہو۔ (۵)

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب المسافر ۲/۲۳۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر ۱/۴۷۲، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب

الخامس عشر فی صلوٰۃ المسافر ۱/۱۳۹

(۳) مرافی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوٰۃ المسافر، ص ۳۱۴، ۳۱۵

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر ۱/۴۷۶، ۴۷۷

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المقیم مسافر ۱/۴۷۷

مسافت سفر کی تحقیق:

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد احمد فرماتے ہیں کہ "سفر شرعی کی مسافت کی تعیین میں صحابہ و تابعین اور محدثین کے مذاہب مختلف ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کا صحیح اور راجح مذہب یہ ہے کہ کسی خاص مقدار کی تحدید میلوں وغیرہ سے نہ کی جائے بلکہ تیس دن تین رات میں جس قدر مسافت انسان پیدل چل کر یا اونٹ کی سواری پر یا آسانی طے کر سکے وہی سفر شرعی مسافت ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ کے ہاں میلوں کی سواری کا بھی یہی حکم ہے۔ وراونٹ سے بھی قافلہ کا اونٹ مراد ہے تیز و سائلیٹی مراد نہیں اور دن رات چلن بھی مراد نہیں بلکہ دن کے وقت جس قدر عادی متوسط قوت کا آدمی یا آسانی چل سکتا ہے وہی مراد ہے جو فقہاء کے ہاں صبح سے رات آفتاب تک ہے۔ بعض فقہائے کرام نے فرائخ اور میلوں کی تعیین بھی فرمائی ہے، امام مالکؒ کے ہاں 48 میل ہے کم میں قصر کرنا درست نہیں یہی رائے بعض شوافع اور حنابلہ کی بھی ہے۔ مثلاً حنفیہ میں سے بعض نے کیس فرائخ (63 میل) بعض نے 18 فرائخ (54 میل) اور بعض نے پندرہ فرائخ (45 میل) کا قول ذکر کیا ہے۔ عمدۃ القاری میں 18 فرائخ جبکہ البحر الرقی میں 15 فرائخ پر فتویٰ دیا گیا ہے تاہم علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ تین دن رات کی مسافت جو اصل مذہب ہے وہ راستوں کے اختلاف سے مختلف ہو سکتی ہے، کیوں کہ صاف راستہ میں اگر انسان ایک دن میں سو میل چل سکتا ہے تو شوافع اور راستہ میں بارہ میل بمشکل طے ہوتے ہیں اور پہاڑی علاقوں میں تو آٹھ دن میل بھی طے کرنا مشکل ہوتا ہے، اس لیے میلوں کی تعیین مناسب نہیں، بلکہ جیسا راستہ ہو اس کے انداز سے جس قدر میل یا آسانی تیس دن میں پیادہ طے ہو سکیں، وہی مسافت قصر ہے، لیکن ہندوستان کے عام بلاد میں چونکہ راستے تقریباً مساوی ہیں اس لیے محققین علمائے ہندوستان نے 48 میل، مگر بڑی کو (تقریباً 78 کلومیٹر) مسافت قصر قرار دے دیا ہے جو بعض حنفی فقہاء کے ہاں 45 میل (15 فرائخ) والے قول کے مطابق بھی ہے اس لیے کہ 45 شرعی میل 48 مگریری میل سے کچھ زیادہ متفاوت نہیں رہتے۔ مذکورہ قول کی تائید حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے "باب احسن مکة ٦ تفصروا الصوۃ فی ادبی من اربعة برد" اے اہل مکہ چار برید (48 میل) سے تم میں نماز کا قصر مت کرو۔ اس روایت کی سند میں اگرچہ ایک راوی ضعیف ہے تاہم تائید کے لیے ضعیف حدیث بھی کافی ہے۔ (۱)

(۱) لوران شرعیہ بمسائل سفر کی تحقیق الہدایۃ مع فتح القدیر، باب مسوۃ المسافر ۲/۲، ۵، مدافع الصائم، مکتبہ

الصوۃ، فصل فی بیان ما یجوز بہ المقیم مسافر، ۱/۱۶۱-۱۶۶،

مدت سفر سے متعلق ضروری اصول:

- (۱) سفر شرعی کے لیے مقررہ مقدار کو اگر کوئی شخص مسلسل چلتے ہوئے ایک ہی دن میں یا سرعۃً رفتاً اور جدید سہولیت کی وجہ سے اس سے کم وقت میں طے کر لے، تب بھی اس کے احکام مسافروں ہی کے ہوں گے۔
- (۲) اگر ایک ہی مقام تک پہنچنے کے لیے دو راستے ہوں، ایک طویل اور دوسرا مختصر، طویل راستہ مسائب سفر کو پورا کرتا ہو اور مختصر راستہ اس سے کم ہو تو جس راستے سے سفر کر رہا ہو اسی کا اعتبار ہوگا۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب ایک ہی مقام تک پہنچنے کے لیے بحری راستہ (دون کا ہو) درمیانی راستہ تین دن کا (یا اس کے برعکس معاند ہو) تو ایسی صورت میں بھی اعتبار اسی راستے کا ہوگا جس سے سفر کر رہا ہو۔ (۱)

شہر کی آبادی اور فناءے شہر سے مراد:

علامہ شرنطاوی فرماتے ہیں کہ ”اگر شہر، ورفناے شہر کے درمیان کھیتوں یا باغات کا حصہ ہو تو ایسی صورت میں سفر شروع کرنے کے لیے محض شہر کی آبادی یا اس سے متعلقہ قبرستان وغیرہ سے نکل جانا کافی ہے۔ البتہ جہاں تک جمعہ کی بات ہے تو جمعہ چونکہ شہر کے مصالح میں سے ایک مصلحت ہے اور فناء بھی مصالح شہر میں سے ہے، اس لیے شہر اور فناءے شہر کے درمیان اس قدر دوری کے ہر وجود جمعہ کے لیے ایسی فناء کا بھی اعتبار ہوگا۔ اس کے برعکس سفر کی صورت میں اگر فناءے شہر اور شہر کے درمیان کھیتوں یا باغات کا فاصلہ ہو یا تین چار سو قدم کی دوری ہو تو فناءے شہر سے نکلنا ضروری نہیں، اس لیے کہ سفر شہر کے مصالح میں سے نہیں ہے، البتہ، اگر فناء شہر کی آبادی سے متصل ہو تو وہاں سے بھی نکلنا ضروری ہے۔ (۲)

مسافر کب مقیم شمار ہوتا ہے؟

علامہ کامائی فرماتے ہیں کہ ”مسافر چار چیزوں کی وجہ سے مقیم بن سکتا ہے۔ (۱) قامت کی نیت کرنا، تاہم یہ سب پانچ چیزوں پر موقوف ہے، جس کو ہم شرائط بھی کہہ سکتے ہیں۔ دلیل میں اس کی تفصیل غیش کی جا رہی ہے۔

(الف) مسافر شخص کسی جگہ ٹھہرنے کی نیت کر لے، لہذا، اگر ٹھہرنے کی نیت نہ ہو بلکہ کوچ کر جانے کا ارادہ ہو، لیکن کسی کام کی وجہ سے ہر روز بنا نیت رک جانا ہو تو کئی مہینوں، برسوں تک بھی قصر کر سکتا ہے۔

(۱) بدائع الصنائع کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یعتبر بہ المعیم مسافر ۱/۲۷۵، ۲۷۶، الفتاویٰ الہندیہ کتاب

الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر ۱/۱۳۸، ۱۳۹ (۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس

عشر فی صلوۃ المسافر ۱۳۹، ۱۴۰، مرآۃ المفاتیح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوۃ المسافر، ص ۳۴۴

(ب) کم از کم پندرہ دن رات قیامت کی نیت ہو۔ پندرہ دن سے کم مدت ٹھہرنے کی نیت سے آدمی مقیم نہیں بن سکتا۔

(ج) اتحاد مکان، یعنی ایک ہی جگہ پندرہ دن رات ٹھہرنے کی نیت ہو۔ دو شہروں میں (اگرچہ ایک دوسرے کے قریب ہوں) ایک ساتھ پندرہ دن رات کی نیت سے اقامت کا حکم نہیں لگے گا الا یہ کہ رات گزارنے کے لیے ایک شہر متعین کر لے۔

(د) جس جگہ اقامت کی نیت کی جا رہی ہے وہ حرف و عادت میں اقامت کے قائل ہو، لہذا اگر کوئی لشکر یا قافلہ کسی صحرا، جزیرہ، کشتی، ورجنجل وغیرہ میں قیامت کی نیت کرے تو اس سے سفر باطل نہیں ہوگا، بلکہ وہ بدستور مسافر بنی رہے گا۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ”صحرائین اور خانہ بدوش لوگ اگر صحرائیں خیمے وغیرہ لگا کر پندرہ دن یا اس سے زیادہ رے کی نیت کر لیں تو وہ مقیم بن جائیں گے۔“ لہذا لکھنؤ میں اس قول کو منسفی بہ قرار دیا ہے۔ لہذا لکھنؤ میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر سفر شرعی کی مقدمہ مکمل ہونے سے پہلے پہلے کوئی شخص اقامت کی نیت کرتے ہوئے سفر ترک کر دے تو وہ چاہے صحرائی کیوں نہ ہو، نیت اقامت مستبر ہوگی۔

(ه) نیت اقامت کے ساتھ ساتھ سفر کرنا بھی موقوف کرے۔ اگر سفر جاری رکھنے کا ارادہ ہو تو اقامت کی نیت ممکن ہی نہیں۔ (۱)

(۲) تابع یعنی ماتحت شخص کا متبوع قیامت کی نیت کرے تو اس کے ساتھ تابع بھی مقیم بن جاتا ہے اگرچہ ذاتی طور پر اس نے اقامت کی نیت نہ کی ہو تاہم اگر تابع کو چاہے متبوع کی نیت کا علم نہ ہو تو وہ اس وقت تک مسافر رہے گا جب تک اس کو علم نہ ہو جائے۔ (۲)

(۳) مسافر شخص واپس اپنے وطن لوٹے تو اقامت کی نیت کے بغیر بھی وہ مقیم تصور ہوگا چاہے اس کی واپسی اقامت کی نیت سے ہو یا کسی غرض کے لیے، ماضی طور پر ہو۔ معصوم ہو کہ سفر کے لیے، اپنے وطن سے نکلے وقت نیت سفر ضروری ہے، لیکن واپسی کے وقت قیامت کے لیے کسی نیت کی ضرورت نہیں۔ (۳)

(۱) بدائع الصالحات کتاب الصلوۃ، فصل فی حال ما یعتبر بہ المسافر معیما ۱/۱ - ۴۸۵، مدار فی الہدایہ، کتاب

الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر ۱۰/۱۳۹

(۲) الدر المختار، کتاب الصلوۃ، ج ۲، ص ۲۱۸

(۳) بدائع الصالحات، ص ۱۶۱ - الصلوۃ، فصل فی ما یعتبر بہ المسافر معیما ۱/۱۶۱

(۴) سفر شرعی کے دوران مقدار سفر تک پہنچنے سے پہلے پہلے ترک سفر کی نیت کرنے سے آدمی فوراً مقیم بن جاتا ہے۔ اگر مقدار شرعی سے تجاوز کرنے کے بعد ترک سفر کی نیت کرے تو اس سے اقامت کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔ (۱)

(۵) مسافر عورت اگر کسی جگہ شادی کرے تو صرف شادی کرنے کی وجہ سے وہ مقیم بن جاتی ہے، اور یہ جگہ اس کے لیے وطن اصلی بن جاتی ہے، اگرچہ وہ اس جگہ کو اپنا وطن بنانے کی نیت نہ کرے۔ یہی حکم مرد کا بھی ہے۔ البتہ اگر وہاں مستقل رہنے کی نیت نہ ہو بلکہ اس جگہ کو ترک کرنے کی نیت کر کے وہاں سے کوچ کر لے تو یہ وطن اصلی باطل ہو جائے گا، پھر وہیں مقام پر آتے جاتے مقیم تصور نہ ہوگا بلکہ قصر کرے گا۔ (۲)

چند متفرق ضروری مسائل:

(۱) سفر اور اقامت کی نماز میں آخر وقت کا اعتبار ہے۔ اگر ابتداء وقت میں مقیم تھا اور اخیر وقت میں مسافر ہو گیا اور اب تک نماز ادا نہ کی تھی تو قصر کرے گا اور اگر نماز فوت ہو گئی تو قضا بھی قصر کے ساتھ ہوگی۔ اور اگر ابتدا میں مسافر تھا اور اخیر میں مقیم ہو گیا اور نماز ابھی نہ پڑھی ہو تو اتمام کرے گا اور فوت ہو جائے تو قضا بھی مکمل نماز کی ادا کرنی ہوگی۔ (۳)

(۲) مسافر شخص اگر وقت کے اندر اندر مقیم ام کی افتاء کرے تو وہ بھی اپنے امام کی طرح نماز پوری کرے گا، یہاں تک کہ اخیر تھہ میں بھی امام کو پالے تو نہ ز پوری کرے۔ وقت نکلنے کے بعد مقیم امام کی قضا مسافر کے لیے جائز نہیں۔

(۳) مقیم شخص مسافر کی افتاء تمام نمازوں میں وقت کے اندر اور وقت نکلنے کے بعد ہر صورت میں کر سکتا ہے۔ تاہم چار رکعت والی نمازوں میں وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی رکعتیں پوری کرے گا۔ امام کے بے بھی ایسی صورت میں مستحب ہے کہ سلام پھیرتے ہی اعلان کر دے کہ میں مسافر ہوں، لوگ اپنی نمازیں پوری کر لیں۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے ہی لوگوں کو اس سے مطلع کر دے۔ مسافر امام کے سلام پھیرنے کے بعد مستند بقیہ رکعتوں میں قرآن مجید نہ پڑھیں گے بلکہ یوں ہی خاموشی کے ساتھ قرأت کی بقدر رکھ کر پڑھیں گے۔

(۴) سفر جاری رکھنے کا ارادہ ہو تو اقامت کی نیت ممکن ہی نہیں۔ (۴)

(۱) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان ما یصیر بہ المسافر مفیماً: ۱/ ۵۰۰

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر ۱۹/۲

(۳) فتاویٰ قاضی خاں علیٰ ہامش الہندیۃ، باب صلوۃ المسافر ۱۶۷/۱، مرقاۃ المفاتیح، باب صلوۃ المسافر، ص ۳۴۸

(۴) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلاۃ المسافر ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۷، مرقاۃ المفاتیح، باب صلوۃ

المسافر، ص ۳۴۸، ۳۴۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر ۱۹/۲، ۱۹/۱

(۳) قصر صرف فرض نمازوں میں ہے، منہ لو اقل اور وتر میں نہیں، اہستہ سنن سے متعلق منہی بہ قول یہ ہے کہ چلنے اور سفر جاری رہنے کی حالت میں سنن نہ پڑھنا مہض ہے جبکہ حاجت قر، روحانیت امن و سکون میں پڑھنا افضل ہے۔ (۱)

(۵) مسافر شخص جس طرح نماز سے باہر اقامت کی نیت کرنے سے مقیم ہوتا ہے اسی طرح نماز کے اندر اقامت کی نیت کرنے سے بھی مقیم بن سکتا ہے، لہذا اگر نماز کے اوس، درمیاں یا آخر میں کسی بھی وقت اقامت کی نیت کر لے تو نماز چار رکعت میں تبدیل ہو جائے گی، چاہے وہ امام ہو یا مقتدی یا مفرد، اور چاہے تمام رکعتوں کو امام کے ساتھ پانے والا ہو یا مسبق ہو۔ (۲)

(۶) گاڑیوں اور ریل گاڑی میں نماز کا مسئلہ قابل تفصیل ہے کہ اگر وہ کھڑی حالت میں ہو تو اس میں نماز پڑھنا میں پر نماز پڑھنے کے حکم میں ہے یعنی قیام، رکوع اور سجدہ ضروری ہوگا (کہ نہ تو اشارہ سے نماز حائز ہے اور نہ ہی بیٹھ کر) اور اگر وہ (گاڑی) چل رہی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے، اس لیے اس میں رکوع، سجدہ، ورتعدہ ضروری ہے یعنی بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے، اگر کسی نے اشارہ سے نماز پڑھی تو اس کا اعادہ کرے گا۔

(۷) ہوائی جہاز میں نماز کشتی میں نماز پڑھنے کے حکم میں ہے کہ اگر وہ زمین پر کھڑی ہوئی ہو تو بہتر صورت یہی ہے کہ اس سے اتر کر نماز پڑھی جائے، تاہم اگر اس میں نماز پڑھنا پڑے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے، اور بلا عذر کے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر وہ ہوائی ہو تو پھر چلتی ہون کشتی کی طرح اس میں بیٹھ کر نماز پڑھی جا سکتی ہے، البتہ اس میں بھی اگر سرچکر، نے کا خوف نہ ہو تو پھر کھڑے ہو کر پڑھنا بہتر ہے۔ (۳)



(۱) مبراہی النہاج مع حاشیہ الطحطاوی، باب صلوۃ المسافر، ص ۳۴۳، الدر المختار کتاب العلوۃ، باب صلوۃ

المسافر ۱۳۲

(۲) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب العبادۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر، ۱، ۱۱۹، ردالمحتار، کتاب

صلوۃ، فصل فی بیان المسافر مقیم، ۱/۸۶

(۳) الشیخ علی فرید، رد المحتار، ص ۱۸۱، جامع المسائل، کتاب الصلاۃ، باب ما جاء فی الصلاۃ علی النہج

کتاب برہین، ۲/۲۳۴

باب صلوۃ المسافر

(مسافر کی نماز کے بیان میں)

سفر کا آغاز اور انتہا

سوال نمبر (35):

ایک شخص مسافر ہو کر گھر سے نکلتا ہے تو سفر کا آغاز کہاں سے معتبر ہوگا اور اسی طرح سفر کی انتہا کہاں ہوگی؟
 بیّنوا تو جرحاً

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص سفر کی نیت کر کے گھر سے نکلے تو اپنے علاقہ اور شہر کی حدود سے نکلنے پر اس کی طرف سفر کے احکام متوجہ ہوں گے اور سفر کی انتہا بھی ان حدود میں داخل ہونے سے ہوگی، البتہ سفر کے اختتام کے لیے اپنی حدود میں داخل ہوتے وقت نیت اقامت کی ضرورت نہیں۔ گویا اپنے شہر کی حدود سے سفر کا آغاز ہوگا اور انہی حدود میں داخل ہونے سے سفر کی انتہا ہوگی۔ نیز حدود میں داخل ہونے تک یہ شخص تب تک مسافر رہے گا جب تک کسی علاقے میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کرے اور یہی سفر جاری رہے۔ کسی علاقے میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لینے سے کوئی شخص مسافر نہیں رہے گا۔

والترجیل علیٰ دلالت:

(من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها صلى العرص الرابعي

رکعتین حتی یدخل موضع مقامه) ان سارمة السمر والایتم بمحرمة العود۔ (۱)

ترجمہ: جو شخص تین دن اور تین راتیں سفر کی نیت سے اپنے وطن اقامت کی حدود سے نکلے۔۔۔ تو وہ چار رکعت والی فرض نمازوں کو دو رکعت پڑھے گا۔۔۔ یہاں تک کہ اپنے وطن اقامت میں داخل ہو جائے۔ (وطن اقامت میں داخل ہونے سے سفر کا ختم ہونا تب ہوگا جب) اس نے پہلے سے سفر کی مقدار طے کی ہو ورنہ (سفر کی مقدار طے کرنے سے پہلے پہلے) محض واپس ہونے کی نیت سے یہ شخص (مقیم ہو کر) پوری نماز پڑھے گا۔



مسافر کا نماز میں قصر کی بجائے اتمام کرنا

سوال نمبر (36):

اگر مسافر حالت سفر میں رخصت چھوڑ کر عریضت پر عمل کرتے ہوئے، اپنی نماز پوری پڑھے اور قصر نہ کرے تو کیا اس کی نماز درست ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

سفر میں قصر نماز پڑھنا شرعاً واجب ہے۔ اس میں اپنی طرف سے قصد ادا دیتی کرنا موجب گناہ ہے، اس لیے جو شخص قصد اس سفر میں پوری نماز پڑھے گا تو گنہگار ہوگا، جس سے توبہ کرنا لازم ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ کے قول کے مطابق اس کی نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔ البتہ پوری نماز پڑھنے کی صورت میں اس کا ذمہ قارغ ہو جاتا ہے، بشرط یہ کہ وہ پہلے قصد میں بیٹھا ہو۔ اگر پہلے قصد میں بیٹھا نہ ہو تو پھر ذمہ قارغ نہیں ہوگا اور نماز کا اعادہ کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(مسو اسم مسافر ان فعل فی) المحدث (لاوسی سم موصو و) نکه (اساء) لو عامداً المتأخیر السلام، وترك واجب القصر، و واجب تکبیرة افتتاح سفل و حط العمل بالقرص و هذا لا یجوز کما حرره الفقہاء بعد ان فسروا (اساء) ب (أنتم) واستحق انار قال ابن عابدین نحب موصو اساء. فعلم ان الاساءة هنا مکروهة التحريم (۱)

ترجمہ

اگر کوئی مسافر محائے قصر کے تمام کر دے تو اگر قصد اولیٰ میں بیٹھا ہو تو اس کا فرض ادا ہو جائیگا، البتہ اگر قصد ایسا کیا ہو تو سلام جو کہ واجب ہے اس میں تاخیر کی وجہ سے اور قصر جو کہ واجب ہے اس کے ترک کی وجہ سے دو تکبیر تحریمہ جو کہ واجب ہے اس کے ترک سے و در فعل کو فرض کے ساتھ غلط کرے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ اور یہ جائز نہیں جیسا کہ قسستانی نے اس کی تفسیر نہ اور سگ کا مستحق ہونے کے ساتھ کیا ہے۔ ابن عابدینؒ نے اتن کے قول اساء کے تحت فرمایا ہے کہ اس سے یہاں پر مکروہ تحریمی ہونا مراد ہے۔

وطن اصلی اور وطن اقامت کا مسئلہ

سوال نمبر (37):

ایک اکثر یہاں پشاور میں ملازم ہے، وراپنے علاقہ کرک ہنت وار جاتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ صاحب یہاں پشاور میں قصر نماز پڑھے گا یا اتمام کرے گا؟

بیٹو! تو جرم!

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص شرعی سفر کی نیت سے سفر شروع کرے تو وہ اپنے شہر کی حدود سے نکلنے کے بعد مسافر متصور ہوگا۔ اور جب تک کسی مقام پر پہنچ کر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے مسافر ہی رہے گا۔ صورت مسئلہ میں اکثر نے جائے ملازمت یعنی پشاور میں جب تک پندرہ دن یا اس سے زیادہ دن کی اقامت کی نیت نہیں کی، بلکہ ہنت وار آجائے نا ہو تو پشاور میں مسافر کے حکم میں ہو کر قصر کرے گا، ہاں جب ایک دفعہ مقیم بن جائے تو پھر ہنت وار آنے جانے سے فرق نہیں پڑتا، جب تک ملازمت ہو تو پشاور میں مقیم متصور ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من خرج من عمارہ موضع اقامہ فاصداً مسيراً ثلاثاً یا م ولایا لہا صلی العرص الرباعی رکعتیں حتی بدخل موضع مقامہ اریوی اقامۃ نصف شہر (۱) ترجمہ

جو شخص اقامت والے علاقے کی آبادی سے تین دن اور تین رات سفر کی نیت سے نکلے تو وہ چار رکعت والی فرض نمازوں کو دو رکعت پڑھے گا۔ یہاں تک کہ اپنی اقامت کی جگہ میں داخل ہو جائے، یا پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے۔



وطن اقامت میں پندرہ دن سے کم وقت گزارنا

سوال نمبر (38)۔

ایک طالب علم ہے اس کے گھر اور مدرسہ کے درمیان فاصلہ ۲۸-کل یا اس سے کچھ زیادہ ہے اور ایک بار اس نے مدرسہ کو وطن اقامت بنایا ہے (یعنی ایک مرتبہ اس نے مدرسہ میں پندرہ دن گزارے ہیں) اس کے بعد جب وہ مدرسہ میں پندرہ دن سے کم وقت گزارتا ہے تو مدرسہ میں (جو اس کا وطن، اقامت ہے) اس کی نماز کی کیفیت کیا ہوگی، قصر نماز پڑھے گا یا پوری پڑھے گا؟

سوال نمبر ۱۰

اصواب وباللہ التوفیق:

واضح رہے کہ جب کسی جگہ پر کوئی آدمی پندرہ دن اقامت کی نیت کر کے وہاں اقامت اختیار کرے اور اس جگہ کو ایک مرتبہ وطن اقامت بنائے تو پھر بار بار آئے جانے سے وطن، اقامت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، لہذا اگر کوئی طالب علم کسی مدرسہ میں اقامت، قحبہ کرے اور ایک مرتبہ اقامت کی مدت پوری کرے تو وہاں پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ پندرہ دن سے کم وقت گزارے، کیونکہ وطن اقامت انشاءً سفر سے اس وقت باطل ہوتا ہے، جب اس کو باقاعدہ چھوڑنے کا عزم کیا جائے، ورنہ جب تک اس کی تعلیم وہاں جاری ہو اور اقامت ترک کرے کا عزم نہ کیا ہو تو صرف آنے جانے سے وہاں پر قصر نہیں کرے گا، بلکہ پوری نماز دکرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ونیل تنقی وطائفة الأبحاث وطائفة بالأهل والدراجم، فروق أحدهم لا يرفع

الوطن، كوطن الإقامة بمعنى بقاء النفل وإن أقام بموضع آخر۔ (۱)

ترجمہ

(اور اس وطن اقامت کے بارے میں کیا گیا ہے، جس میں اب مستقل طور پر مقیم نہیں ہے، اسے ضروریات وہاں پر ہوں اور اہل و عیال کو وہاں سے منتقل کر دے) تو یہ جگہ اس کا وطن اقامت باقی رہے گا، کیونکہ اس جگہ کا وطن اقامت ہونا دو وجہوں سے تھا۔ ایک اہل کا وہاں ٹھہرنا اور دوسرا جائیداد کا ہونا تو ایک کے زائل ہونے سے وطن

اقامت باطل نہ ہوگا۔ جس طرح کہ وطن اقامت میں جب تک سامان پڑا ہوا ہو تو وہ وطن اقامت پائی رہتا ہے، اگر چہ وہ خود دوسری جگہ مقیم ہو۔



وطن اقامت سے ۲۸ میل دور جانا

سوال نمبر (39):

وطن اصلی سے تو ۲۸ میل کے سفر پر نساں قصر نماز پڑھے گا، لیکن وطن اقامت سے مسافر بننے کے لیے کتنا فاصلہ شرعاً معتبر ہوگا اور آدمی کب قصر نماز پڑھے گا؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص کسی جگہ پر اقامت اختیار کرے تو وہ وطن اقامت سے شرعی سفر سے کم مسافت طے کرنے کی صورت میں پوری نماز دکرے گا، تاہم جب وطن اقامت سے شرعی سفر (۲۸ میل) کے فاصلہ پر سفر کرے تو پھر قصر کرنا واجب ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں وطن اقامت سے مسافر بننے اور قصر نماز کے وجوب کے لیے ۲۸ میل کے فاصلے کا سفر شرعاً معتبر ہے۔ اس سے کم سفر کرنے کی صورت میں پوری نماز پڑھنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحاصل، ان إنشاء السفر يبطل وطن الإقامة إذا كان ماء أم لو إنشاء من غيره فإن لم يكن فيه مرور على وطن الإقامة، أو كان وسكس بعد سير ثلاثة أيام فكدلت، ولو قبله لم يبطل الوطن بل يبطل السفر لأن قيام الوطن مانع من صحته، (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ یہ ہے کہ سفر کا شروع کرنا وطن اقامت کو باطل کرتا ہے، جب یہ سفر اسی وطن اقامت سے شروع کیا جائے۔ مگر وطن اقامت کے علاوہ کسی دوسری جگہ سے سفر شروع کیا جائے تو اگر وطن اقامت پر گزر نہ ہو یا وطن

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة ۶۱۵/۲

اقامت پر گزرتا تین دن کی مقدار سفر کرنے کے بعد، تو پھر یہی حکم ہے (یعنی وطن اقامت کا باطل ہونا اور نماز میں قصر کرنا) اور اگر (تین دن سفر کی مقدار سے) پہلے پہلے اس پر گزرے ہو تو یہ وطن اقامت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ یہ سفر باطل ہوگا (کہ پوری نماز پڑھے گا) اس لیے کہ وطن اقامت میں قیام کرنا طر شرعی کی صحت سے مانع ہے (آزتالیس میل سے کم ہے)۔



سفر شرعی پر مرتب ہونے والے احکام

سوال نمبر (40):

سفر شرعی پر کون کون سے احکامات مرتب ہوتے ہیں؟ تفصیل سے جواب دے کر مشکوٰۃ فرمادیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الھواب وبالله التوفیق:

سفر شرعی پر جو احکامات مرتب ہوتے ہیں، وہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) چار رکعتوں والی فرض نمازوں میں قصر (چار کی بجائے دو رکعت پڑھنا)۔
- (۲) اگر سفر رمضان میں ہو تو افطار کرنا جائز ہے۔
- (۳) مقیم کے لیے موزوں پر مسج کی اجارت یک دن ایک رات ہوتی ہے، جب کہ مسافر کے لیے تین دن تین رات تک بڑھ جاتی ہے۔
- (۴) مسافر سے دور، پنا سفر جمعہ وعیدین کی نماز کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔
- (۵) اگر مسافر ایسا ہو کہ اس پر دو دن اقامت عید الاضحیٰ کی قربانی واجب ہو تو سفر سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔
- (۶) اگر مسافر عورت ہو، تو اس کے لیے بغیر محرم کے سفر کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الأحكام التي تتميز بالسفر هي قصر الصلاة، وبإحاطة العطية، وامتداد مدة الصبح إلى ثلاث

أيام، وسقوط وجوب الجمعة، والعیدین، والأضحیة، وحرمة الخروج علی الحرّة بعیر محرم، کما

فی العتابة، (۱)

ترجمہ

وہ احکام جو سفر کی وجہ سے تبدیل ہو جاتے ہیں یہ ہیں نماز میں قصر کرنا، فرض روزہ (دوران سفر) نہ رکھنے کی اجازت ہونا، سوزوں کے مسح کی مدت تین دن تک بڑھ جانا، جمعہ، عیدین و قربانی کا وجوب نہ رہنا اور آزار و عورت کا محرم کے بغیر باہر جانے کا منع ہونا۔



جائے ملازمت میں قصر کرنا

سوال نمبر (41):

ایک شخص کسی جگہ ملازمت کرتا ہے جو اس کے عدالتی سے سفر شرعی کی مسافت پر ہے۔ اس جگہ پر ہفتہ چھ دن گزارتا ہے اور ہر ہفتہ گھر آتا ہے، چنانچہ صرف اقامت کی نیت کر کے وہاں مقیم شمار ہوگا یا پندرہ دن گزارنا ضروری ہے؟

سینوا نؤھروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کوئی شخص جب سفر کی نیت سے گھر سے نکلتا ہے تو جب تک وہیں وطن اصلی نہ لوٹے یا کسی علاقے میں پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت نہ کرے، اس وقت تک مسافر رہے گا اور قصر نماز پڑھے گا۔ صورت مسنونہ میں اگر پندرہ دن اقامت کی نیت نہ ہو تو قصر کے سوا اور کوئی چارہ نہیں۔ اگر اگر پندرہ دن گزارنے کی نیت کی ہو تو مقیم شمار ہوگا خواہ اس سے کم دن ہی کیوں نہ گزرے۔

واللہ اعلم

ولا يزال على حكم السفر حتى يولى الإقامة في بلدة، أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر (۱)

ترجمہ

اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن، زیادہ اقامت کی نیت نہ کرے۔

مسبق مسافر کے لیے قرأت

سوال نمبر (42):

کسی مقیم امام کے پیچھے کوئی مسبوق مسافر نماز پڑھ رہا ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ مسافر مقتدی اپنی بقیہ رکعتوں میں قرأت کرے گا یا نہیں؟ اسی طرح اگر امام مسافر ہو اور مقتدی مقیم ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ مقیم مقتدی اپنی بقیہ رکعتوں میں قرأت کرے گا یا نہیں؟

بینوا اخبروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہی عبارات کی روش سے، اگر مسافر کسی مقیم امام کی قنڈا کرے تو مسافر کو پوری نماز پڑھنی ہوگی۔ اسی طرح اگر مسافر مسبوق ہو تو وہ بقیہ رکعتوں میں قرأت کرے گا، کیونکہ وہ امام کی واجب قرأت میں شریک نہیں ہوتا۔ اور اگر کوئی مقیم کسی مسافر کی قنڈا کر لے تو امام کے ساتھ دو رکعت پڑھنے کے بعد اس کا حکم راقی جیسا ہوگا یعنی وہ بقیہ رکعتوں میں قرأت نہیں کرے گا۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا دخل المسافر في صلاة المقيم يرمي الإمام، سواء كان في أولها أو في آخرها (۱)

ترجمہ:

اور جب کوئی مسافر کسی مقیم امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے تو اس پر پوری نماز لازم ہو جاتی ہے چاہے ابتدا نماز میں شریک ہو یا آخر میں۔

(وصح إقتداء المقيم بالمسافر في الوقت وبعده، الإمام المقيم (إلى إتمام لا يقرأ)

ولا يسجد للمسهو (في الأصح)؛ لأنه كاللاحق (۲)

ترجمہ:

اور مقیم کی اقتدا مسافر کے پیچھے جائز ہے، وقتی نماز میں بھی اور قص میں بھی۔ اور جب مقیم مقتدی اپنی بقیہ نماز

(۱) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع خرقہ، باب ما یضرب المسافر به مع ما یؤد به الإقامة ۲/۲۰

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر ۲/۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲

پوری کرنے کے لیے کھڑا ہو جائے تو صحیح قول کے مطابق قرأت اور جہدہ سپہ نہیں کرے گا، کیونکہ وہ حاج کی طرح ہے۔



اڑتالیس میل سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (43):

ایک شخص مردان کارہائشی ہے اور وہ اکثر پشاور آتا رہتا ہے۔ ان دونوں شہروں کے مابین فاصلہ سفر شرعی کی مسافت تک نہیں پہنچتا۔ ایسی صورت میں دوران سفر راستہ پر قصر نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

بیٹو انور احمد

الھواب وبالله التوفیقی:

موجودہ دور میں سفر شرعی کے لیے علما کرام نے ۳۸ میل یا ۸۷ کلومیٹر کا اندازہ مقرر کیا ہے، لہذا اس سے کم مسافت کے ارادے سے سفر کے لیے نکلنے والا شخص شرعاً مسافر کے حکم میں شمار نہیں ہوگا، لہذا پوری نماز پڑھے گا۔ صورت مسئلہ میں مردن و پشاور کے مابین فاصلہ مسافت سفر شرعی کے برابر نہیں بنتا، لہذا مردان کارہائشی پشاور آتے جاتے وقت پوری نماز پڑھے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من خرج من عمارة موضع إقامة فاصداً مسيرة ثلاثة أيام، وليأبىها بالمسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين (۱)

ترجمہ

جو شخص اپنی قامت کی جگہ کی آبادی سے درمیانی چال چلتے ہوئے حسب معمول راحت و آرام کی رعایت رکھتے ہوئے تین دن اور تین رات کی مسافت کی نیت سے نکلے تو چار رکعت فرض نماز میں قصر کر کے دو رکعت پڑھے گا۔



سفر کی مقدار میں شہر کے حدود کا مستحضر ہونا

سوال نمبر (44):

میں سدا بہار مہجرات (ضلع مردان) کا رہنے والا ہوں اور گار دیار اسکیم چوک پشاور میں کرتا ہوں۔ سب سے علے علے سے پشاور تک تقریباً ۶۷ کلومیٹر اور اسکیم چوک تک ۸۵ کلومیٹر پتے ہیں، جہاں میں رہتا ہوں۔ سب سے چھٹا یہ ہے کہ میں اسکیم چوک میں رہ کر تصرف زرخیزوں کا یا پوری نماز پڑھوں گا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الاجواب وبالله التوفیق:

فقہ کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص کم از کم تین دن اور تین راتیں درمیان چال اور جگہ جگہ پر ضروری قیام کے ساتھ چنے کا ارادہ کرے۔ تو ایسا شخص شرعی مسافر سمجھا جائے گا۔ موجودہ دور میں شرعی مسافر کے لیے علانے ازبالیس میل یا ۸۷ کلومیٹر کا فاصلہ مقرر کیا ہے، لہذا اس سے کم مقدار میں سفر کرنے والے کو شرعی مسافر نہیں کہا جائے گا۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر سائل اسکیم چوک پشاور میں گار دیار کرتا ہو اور اس کے علاقے (ضلع مردان) سے پشاور تک ۶۷ کلومیٹر بنتے ہوں تو اس صورت میں یہ شرعی مسافر نہیں سمجھا جائے گا، کیونکہ ہم نے سی، یں، ڈبیلو، انوں سے پشاور کے حدود و بار بعد معلوم کرنے کے لیے رابطہ کیا تو ان کے توں کے مطابق نوشہرہ کی طرف آخری حد ترناب فارم، چارسدہ کی طرف آخری حد ناگن، حرو کی طرف آخری حد تختہ بیگ اور کوہاٹ کی طرف آخری حد سپینہ تھانہ ہے۔ اور اسکیم چوک چونکہ پشاور کی حدود کے اندر آتا ہے، اس لیے مذکورہ شخص جب نوشہرہ کی طرف سے پشاور میں داخل ہو گا اور جیسے ہی وہ ترناب پہنچے تو وہ پشاور کی حدود میں شمار ہو گا۔ وہاں تک اس کی سفر شرعی کی مقدار پوری نہیں، اس لیے پشاور میں وہ شخص مقیم شمار ہو کر پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ وہ پشاور کے دوسرے کونے میں مقیم ہو، کیونکہ شہر کے اندر مسافت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وأما بيان ما يصير به المقيم مسافراً قال أصحابنا مسيرة ثلاثة أيام سير الإبل ومشي

الأقدام. (۱)

ترجمہ

اور جس مسافت کی وجہ سے یتیم شخص مسافر بن جاتا ہے۔۔۔۔۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ یہ ٹرائٹ کے تین دنوں کے چھنے کی بقدر یا کسی آدمی کے تین دن پیدل چمے کی بقدر کی مسافت ہے۔

من سرح من عبرہ موضع إقامته فاصداً مسيرة ثلاثة أيام وليا بيها بالسبر الوسيط مع الاستمرار المعتادة، على الفرض الرباعي ركعتين (۱)

ترجمہ

جو شخص اقامت کی جگہ کی بادی سے درمیانی جاں چلتے ہوئے حسب معمول راحت و آرام کی ضمانت رکھتے ہوئے تین دن اور تین رات کی مسافت کی نیت سے نکلے تو چار رکعت فرض نماز میں قصر کر کے دو رکعت پڑھے گا۔



منزل کی طرف دو مختلف راستے ہوں تو نماز کا حکم

سوال نمبر (45)

مگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ سفر پر جا رہا ہو کہ جہاں جانے کے لیے دو راستے ہوں۔ ایک طویل ہو کہ اس سے سفر شرعی کی مقدار پوری ہو اور دوسرا راستہ مختصر ہو جس سے سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہوتی ہو تو اب یہ شخص جب اس مقام تک طویل یا مختصر راستے سے جائے گا تو اس کا حکم الگ الگ ہو گا یا دونوں کا حکم ایک ہو گا؟ وضاحت کریں۔

بیشوا سز جردا

الجواب وبالله التوفيق:

جب ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کے لیے دو راستے ہوں ایک طویل ہو کہ اس کی مسافت سفر شرعی کی بقدر ہو دوسرا راستہ سفر شرعی کی مقدار سے کم ہو تو ان دونوں کا حکم الگ الگ ہے، لہذا جب یہ شخص اس طویل راستے سے سفر شرعی کی مقدار پوری ہونے کی بنا پر قصر نماز پڑھے گا۔ مختصر راستے سے جائے گا تو سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہونے کی وجہ سے اتمام کرے گا۔

والسبل علی ذلک:

فإذا قصد بلدة، أو إلى مقصد طريق، أحدهما مسيره نية أيدم وبها، والآخر دونها، وسلك الطريق الأبعد كان مسافراً عندنا، في فتاوى قاضي خان، وإن سلك الأقصر يتم (۱) ترجمہ

جس اگر کسی نے کسی شہر کا راہ کیا اور اس کی منزل مقصود کے دو راستے ہوں۔ ان میں سے ایک راستہ تیس دن اور تیس رات پر مشتمل ہو اور دوسرا راستہ دس سے کم ہو اور وہ لے راستے سے گیا تو ہمارے ہاں مسافر قرار پائے گا اور اگر وہ قریبی راستے سے گیا تو پوری نماز پڑھے گا۔



مسلسل سفر میں رہنے والے ڈرائیور کا حکم

سوال نمبر (46)

ایک شخص ٹرک ڈرائیور ہے۔ وہ ہمیشہ ٹرک میں ایک شہر سے دوسرے شہر سفر کرتا رہتا ہے۔ اور کسی بھی جگہ ایک یا دو دن سے زیادہ قیام نہیں کرتا۔ آیا یہ شخص پوری نماز پڑھے گا یا نہ کرے گا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ آدمی شرعاً مسافر اس وقت شمار ہوتا ہے، جب وہ آٹھ یا تیس میل یا اس سے زائد مسافت کا قصد کرے تو جیسے ہی وہ اپنی آبادی سے نکل جائے تو اس پر سفر کا حکم جاری ہوں گے۔ لہذا ٹرک ڈرائیور اگر بے وطن اصلی سے کم رکنم آٹھ یا تیس میل دور جانے کے ارادہ سے نکلے تو وہ مسافر شرعی ہے اور اس پر نماز میں قصر کرنا واجب ہو جاتا ہے، جب تک کہ وہ پس اپنے وطن اصلی نہ جائے یا کسی جگہ چند روز قیام کا ارادہ نہ کرے، اس وقت تک وہ مسافر کے حکم میں ہے، لہذا قصر کرے گا یعنی چار رکعت والی نمازوں میں تخفیف پر عمل کرتے ہوئے صرف دو رکعت پڑھے گا۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

ولایزال علی حکیم السفر حتی یوی الإقامة فی بلدة، أو قرية خمسة عشر یوماً أو اکثر. (۱)
ترجمہ: اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کہ وہ کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔



مسافر ڈرائیور کا حکم

سوال نمبر (47):

جو شخص لاہور سے پشاور اور پشاور سے لاہور گاڑی چلاتا ہو، اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟ اگر لاہور میں اپنا کمرہ ہوا کر ایہ پر لیا ہوا ان صورتوں میں کیا حکم ہے؟

بیترا توجہاً

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص تین دن اور تین راتیں درمیانی چال اور جگہ جگہ پر ضروری قیام کے ساتھ سفر (جس کی مقدار ۸ میل یا ۸ کلومیٹر مقرر کی گئی ہے) کا راہ کرے تو ایسا شخص شرعی مسافر سمجھا جائے گا اور اس سے کم مسافت طے کرنے والے کو شرعی مسافر نہیں کہا جائے گا۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کوئی ڈرائیور پشاور تالاہور اور لاہور تاپشاور گاڑی چلاتا ہو تو اس صورت میں مسافت شرعی پوری ہونے کی وجہ سے یہ شخص شرعی مسافر سمجھا جائے گا اور دورانِ سفر قصر نماز پڑھے گا، تاہم اگر لاہور میں اس کا اپنا کمرہ ہوا کر ایہ پر لیا ہو جس میں اس کا سامان وغیرہ ہو تو اگر اس نے وہاں پر اقامت کی نیت سے پندرہ دن یا اس سے زیادہ گزارے ہوں یا پندرہ دن اقامت کی نیت کی ہو تو پھر وہ محصل ہو رہے ہیں وطن اقامت ہونے کی بنا پر اتمام کرے گا، ورنہ قصر نماز پڑھے گا، تاہم لاہور سے پشاور آتے جاتے راستے میں قصر نماز ہی پڑھے گا۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

ولایزال علی حکیم السفر حتی یوی الإقامة فی بلدة، أو قرية خمسة عشر یوماً أو اکثر. (۲)

ترجمہ

اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کہ وہ کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔



تبلیغی جماعت کی پندرہ دن سے زائد کسی شہر میں تشکیل

سوال نمبر (48):

تبلیغی جماعتیں، اندکے رستے میں نکلتی ہیں۔ کبھی ان کی تشکیل کسی ایک شہر میں پندرہ دن یا اس سے زائد دنوں کی بھی ہو جاتی ہے تو کیا اس شہر میں یہ لوگ قسراً رہیں گے یا اتر کر رہیں گے؟

بیشوا نوری

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ دوران سفر اگر کوئی شخص کسی شہر میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے تو وہ شہر اس کا وطن اقامت شمار ہوگا اور اس شہر میں جہاں بھی شہری حدود کے اندر رہتے ہوئے جاتا ہو اس پر پوری نماز واجب ہوگی۔ شہر کی حدود کا تعین بلدیات والے کرتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر تبلیغی جماعت کی تشکیل کسی شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی ہوئی ہو تو شہر کی حدود کے اندر جتنے بھی مقامات میں جماعت کا آنا جانا ہو ان میں پوری نماز پڑھنا واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یرال علی حکم السفر حتی یوی الإقامة فی بدۃ أو قرية تحمۃ عشر ی ما أو اکثر. (۱)

ترجمہ

اور وہ شخص اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا، جب تک کہ وہ کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے



سفر شرعی کی مقدار سے کم مسافت کی صورت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (49):

میرا گھر کرک میں ہے جب کہ میں کوہاٹ کی ایک میڈیسن کیمپنی میں ملازم ہوں۔ ہفتے میں ایک بار گھر جاتا ہوں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ آیا میں کوہاٹ میں قصر نماز پڑھوں گا یا پوری نماز؟ وضاحت فرمائیے۔

جناب تاج محمد

الجواب وبالله التوفیق:

وضیح رہے کہ کوئی شخص جب سفر کی نیت کر کے گھر سے نکلتا ہے۔ اور وہ سفر شرعی مسافت کے برابر ہو تو جب تک وہ اس وطن اصلی نہ لوٹے یا کسی عدتے میں پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت نہ کرے، مسافر رہے گا اور قصر نماز پڑھے گا، تاہم جہاں پر سفر شرعی کی مقدار پوری نہ ہو وہاں پر ہر صورت میں پوری نماز ادا کرے گا۔
صورت مسئلہ کے مطابق چونکہ کرک کا رہنے والا جب کوہاٹ کے سرے نکلتا ہے تو وہ شرعی مسافر تصور ہوگا، کیونکہ کرک اور کوہاٹ کے درمیان فاصلہ سفر شرعی کی مقدار (۸ کلومیٹر) سے کم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المسافر الذي يتغير به الأحكام أن يقصد مسيرة ثلاثة أيام وباليه يسير الإبل ومشي الأقدام (۱)

ترجمہ:

وہ سفر جس کی وجہ سے احکام متغیر ہوتے ہیں وہ ہے کہ جب تین دن و تین راتیں اونٹ کی رفتار یا پیدل چلنے کے برابر سفر کا ارادہ کرے۔



وطن اصلی پر گزرنے کے بعد سفر کا حکم

سوال نمبر (50):

زید ایک میں مقیم ہے (یعنی ایک اس کا وطن قاست ہے) اور اس کا وطن اصلی جہانگیرہ ہے۔ اب زید جب

بھی ایک سے پشاور آتا ہے تو وطن اصلی جہاں گھر پر سے گزر کر آتا ہے۔ ایک سے پشاور تک شری مسافت کا سفر ہوتا ہے۔ جب کہ جہاں گھر سے پشاور تک نہیں ہوتا۔ سول یہ ہے کہ صرف اس گزرے کی وجہ سے اس کے حکام سفر پر اثر پڑے گا، نہیں؟

جواب تو صراحتاً

جواب وباللہ التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق وطن اصلی یا وطن قامت پر گزرنے سے سفر کے احکامات باطل ہو جاتے ہیں۔ بہتہ اگر گزرنے کے بعد آگے کا سفر مسافت شری کے برابر ہو تو گھر چلے کے حدود و بار سفر کے حکام شروع ہو جاتے ہیں۔

مذکورہ صورت میں ایک سے پشاور آتے ہوئے وطن اصلی جہاں گھر پہنچنے پر حکام سفر ختم ہو جاتے ہیں و البتہ اس کے بعد جب پشاور پہنچ جائے تو یہ شخص شری مسافر شمار نہ ہوگا اور پوری نماز پڑھے گا، کیونکہ جہاں گھر اور پشاور کے مابین کا فاصلہ سر کی مقدار سے کم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحاصل: ان إنشاء السفر بقتل وطن لإقامته = كان منه، أما لو أضاء من غيره فإن لم يكن فيه مرور عملي واصل الإقامة أو كان ولكن بعد منه فلا يتم فكل من يوافي بلدًا يقيم فيه أو يقيم فيه السفر لأن قيام الوطن مانع من صحته. (۱)

ترجمہ

اور خلاصہ یہ ہے کہ سفر کا شروع کرنا وطن قامت کو باطل کرتا ہے۔ جب یہ سفر اسی وطن قامت سے شروع کیا جائے۔ اگر وطن قامت کے علاوہ کسی دوسری جگہ سے سفر شروع کیا جائے تو اگر وطن قامت پر گزرتا ہو یا وطن قامت پر گزرتا ہو، لیکن تین دن سفر کرے کے بعد تو پھر یہی حکم ہے (یعنی وطن قامت کا باطل ہونا) اور اگر (تین دن سفر کے برابر ہونے سے) پہلے پہلے اس وطن قامت پر گزرتا ہو تو یہ وطن قامت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ یہ سفر باطل ہوگا، اس لیے کہ وطن قامت میں یہ مکررے سے سفر شری کی حیثیت پر قائم نہیں رہتی۔

مقیم مقتدی کی بقیہ رکعتوں میں قرأت

سوال نمبر (51):

گرامام مسافر ہو اور مقتدی مقیم ہو، تو جب امام دو رکعت پڑھ کر سہم پھیر لے تو مقتدی آخری دو رکعتوں میں قرأت کریں گے یا نہیں؟ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ امام مسافر نے دو رکعت پڑھ دی۔ اب امام جانا چاہتا ہے اور مقتدی جو مقیم ہیں، ان کی صف ایک دیوڑ سے دوسری دیوار تک مکمل کھڑی ہے اور مسجد میں آگے نکلنے کا راستہ بھی نہیں ہے تو یہ امام اس صف سے کس طرح نکلے گا؟ اس کا طریقہ کیا ہے۔

ہینوا نؤھردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مسافر، نماز سے فراغت کے بعد مقیم مقتدی کے لیے اپنے بقیہ نماز کا پورا کرنا ضروری ہے۔ چونکہ یہ مقتدی کے حکم میں ہے اس لیے آخری رکعتوں میں قرأت کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ فاتحہ کی مقدار خاموش کھڑا ہو کر رکوع کرے گا۔

صورت مسئلہ میں جب امام اپنے دو رکعت نماز پڑھے سے فارغ ہو جائے اور باہر جانے کا کوئی راستہ نہ ہو تو نظر رکھے تاکہ لوگ نماز سے فارغ ہوں، تب وہاں سے باہر نکلے۔ تاہم شدید عذر یا سخت ضرورت کی بنا پر گرامام غفلت کو چھیر کر نکل جائے تو کوئی مضرت نہیں۔

والسلیل علی ذلک:

(وشرح إفتاء المقيم بالسافر من الوسط وبعده، فإمام المقيم (إلى إتمام لا يقرأ) ولا يسجد للسجدة (في الأصح) لأنه كالأحق. (۱) ترجمہ۔

اور مقیم کی اقتداء اس کے پیچھے وقتی نماز میں اور تضاد انوں میں جائز ہے۔ اور جب مقیم مقتدی اپنی بقیہ نماز کو پورا کرنے کے لیے کھڑا ہو جائے تو صحیح قول کے مطابق قرأت درجہ سکون میں کرے گا، کیونکہ وہ لاحق کی طرح ہے۔



وطن اصلی اور وطن اقامت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (52):

اگر ایک شخص پشاور میں مستقل مقیم ہو، لیکن اس کا وطن اصلی دہرہ ہوادروہاں پر اس کی جائیداد وغیرہ موجود ہو اور باقی سب کچھ یہاں پر ہو تو اس شخص کی نماز کا حکم سفر و حضر کے اعتبار سے کیا ہوگا؟

بینوا تنجزوا

الجواب بحوالہ النواوی:

لغوی رو سے اگر کسی شخص کی پیدائش اپنے گاؤں سے دور دوسری جگہ ہوئی ہو اور اب وہ شخص اہل دیہال کے ساتھ اس دوسری جگہ میں مستقل سکونت پذیر ہو جائے تو اس کی معیشت و جائیداد وغیرہ یہاں پر ہو، لیکن اس کے وطن اصلی میں اس کے رشتہ دار، زمین، جائیداد اور گھر وغیرہ موجود ہوں اور اس نے اس کو چھوڑنے کا عزم نہیں کیا ہو تو یہ دونوں جگہیں اس کے وطن اصلی شمار ہوں گے اور دونوں جگہوں میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔
مذکورہ شخص کے بے پشاور اور دہرہ دونوں وطن اصلی شمار ہوں گے اور دونوں جگہوں میں پوری نماز ادا کرے گا۔

والذیل علی ذلك:

(ويطّل الوطن الأصلي بمنزله...) وهي المحتبى. نقل القولين فيما إذا نقل أهله ومناعه، وبقي له دور وعقار، ثم قال: وهذا جواب واقعة ابتساضها به وكثير من المسلمين المتوطنين في البلاد، ولهم دور، وعقار في القرى البعيدة، منها يصمون بها بأهليهم ومناعهم فعلا بد من حفظها أنهما وطنان له لا يوطن أحدهما بالآخر. (۱)

ترجمہ:

اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی کی وجہ سے باطل ہوتا ہے۔ اور چٹائی میں دو قوں نقل کئے گئے ہیں۔ اس صورت کے بارے میں کہ جب کوئی شخص اپنے وطن اصلی سے اپنا اہل دیہال اور ساز و سامان منتقل کرے اور اس کا گھر اور زمین وغیرہ وہیں پر باقی رہے۔ پھر فرمایا ہے کہ یہ جواب ہے اس واقعہ کا جس میں ہم جملہ ہیں اور بہت سے مسلمان لوگ جہوں

۷ شہروں میں جا بجا مستقل سکونت اختیار کی ہو اور ان کے چنے چے گاؤں میں گھر و چائید دو غیرہ ہوں، جن میں یہ لوگ اپنے اہل و عیال اور ساز و سامان کے ساتھ گری کے پام گذار لیتے ہیں۔ پس ضروری ہے کہ ان دونوں جگہوں کی حفاظت کے واسطے ہم یہ کہیں کہ یہ دونوں ان کے وطن اصلی ہیں اور ان میں ہر ایک دوسرے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا۔



دوران سفر گاڑی میں نماز پڑھنا

سوال نمبر (53)

دوران سفر اگر کوئی گاڑی ایسی ہو کہ اپنے سٹاپ کے علاوہ دوسری جگہ نہیں رکھتی اور نماز کا وقت ہو تو اس گاڑی کے اندر نماز کی ادائیگی درست ہے یا نہیں؟ اور کیا قیام قبضہ روح ہونا ضروری ہے؟ نیز یہ ممکن ہے کہ مرد گاڑی سے نیچے اتریں، لیکن عورتیں نہیں اتر سکتیں تو ان کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بسمو تھمرو

الجواب وبالله التوفیق:

گاڑیوں اور ریل گاڑی میں نماز کا مسئلہ قابل تفصیل ہے کہ اگر وہ کھڑی ہوئی ہو تو اس میں نماز پڑھنا زمین پر ہاتھ پڑھنے کے حکم میں ہے یعنی قبلہ رخ، قیام، رکوع اور سجود ضروری ہوگا (کہ نہ تو اشارہ سے نماز پڑھتا ہے اور نہ ہی بیٹھ کر) اور اگر وہ (گاڑی) چل رہی ہو تو دو چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے، اس لیے اس میں رکوع، سجود اور قعدہ ضروری ہے جیسی بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے، اگر کسی نے اشارہ سے نماز پڑھی تو اس کا اعادہ کرے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر سواری کسی ہو، جس میں فرض اور واجب نماز ادا کرتے وقت نماز کی تمام شرائط کے ساتھ قیام اور قعدہ رخ ہونے کی شرط بھی پوری کی جاسکے تو اس صورت میں نماز کی ادائیگی بلاشبہ درست ہے، مثلاً ریل گاڑی وغیرہ، تاہم جس گاڑی میں قیام کی شرط پورن نہ ہوتی ہو تو کسی صورت میں گاڑی کے اندر بیٹھ کر رکوع، سجود اور قعدہ کے ساتھ نماز پڑھنے کی گنجائش پائی جاتی ہے، لیکن پھر بھی بتدریج قبلہ رخ ہونا ضروری ہے۔ مگر گاڑی میں اشارہ سے نماز پڑھی تو بعد میں اس نماز کا دہرا کرنا ضروری ہے۔

جہاں تک عورتوں کی نماز کا مسئلہ ہے تو چونکہ سفر کی وجہ سے نماز کی فرضیت ان سے بھی ساقط نہیں ہوتی، اس لیے پردہ کا اہتمام کرتے ہوئے نماز ادا کرنے کی کوشش کریں۔

والدین علیہ السلام:

(وعدا العیام فی مرض۔ ومرض بہ کثیرا و سہ حرم فی الاصح (لقد ارعینا)۔ قال ابن عابدین
موسہ (لقد ارعینا) علو عجر حقیقہ و هو ظاهر، نو حکما کما و حصل بہ نہ الہم شہدہ او عاف ربنا،
المرض (۶)
ترجمہ

شرائط ہمارے ایک شرط فرضیہ میں قیام سے اور صحیح قوں کے مطابق ان تہرہ میں بھی قیام شرط
ہے (جو اس کے ساتھ تھکتے ہیں، جیسا کہ مدورہ فجر کی سنتیں ہیں یہ اس شخص کے لیے جو قیام برقرار ہو۔ لیکن عابدین
فرماتے ہیں کہ معصوم کے قوں تقدیر علیہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر عابدین قیام کی ادائیگی سے حقیقہ جیسا کہ ظاہر
ہے اور یا حکم عاجز ہوگی، جب کہ کفر سے ہونے کی وجہ سے اس کو شدید ردہ پہنچا ہو، یا مرنے کی زیادتی کا خوب ہوا تو اس
صورت میں اس سے قیام ساقط ہوگا اور اپنی شرائط کی رعایت کرتے ہوئے جگہ کو رہا کرے)۔

وأما الصلاة فی السریر البیہ دم الفطرات و عیہ و عدالہ یوف حکمہا حکم الاصل
علی الارض موعدا لیسر حکمہا حکم الصلاة فی السعیۃ السائرة فی صبیہا فاعدا لیسر کوع و مسعود
سجرات و من صبیہا لا یعدا لیسر حمة و صبیہ المصن فانصهر من لیسر انزل بعد الصلاة (۱)
ترجمہ

در شکل پہ چھتے دان کاڑھیں، جیسے ریل گاڑی وغیرہ میں نماز (اکھم یہ ہے) جب یہ کمزور ہوا تو اس میں نماز
پر عباد میں نماز پڑھنے کے حکم میں ہے اور جب چل رہی ہو تو اس میں نماز پڑھنا جتنی کشتی میں نماز پڑھنے کے حکم میں
ہے۔ پس جس نے اس میں بیٹھ کر کرکڑ، رکبہ کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ جائز ہے اور جس نے ریش اور ہلکے کی چٹائی پر
سے اشارہ سے نماز پڑھی تو وہ ہر یہ ہے کہ وہ نماز پڑھے گا۔



(۱) رد المحتار علی شریع المختار، کتاب العیو، باب صفة العیو، مطلب، بحث فیما ۲۶ ۳۱

(۲) منهاج السیاح، باب ما جاء فی الصلاة علی النایة، بحث توجہت ۲۲۴/۱

وطن اصلی میں تعدد

سوال نمبر (54):

میں اپنے دل و عیاں کے ساتھ شہر میں رہتا ہوں لیکن میرا وطن اصلی اور آبائی گاؤں کہیں اور ہے۔ جس میں گھر اور جائیداد کے علاوہ دادا اور دادا زادین کچھ عرصہ رہے ہیں، لیکن میں وہاں نہیں رہا، البتہ آئندہ رہنے کا ارادہ ہے اور ابھی تک اس کو چھوڑنے کا ارادہ نہیں کیا۔ یہی طرح ایک گاؤں ہے اس کی تفصیل بھی پیچھے کی طرح ہے۔ اب پہلے یا دوسرے گاؤں میں پندرہ دن سے کم قیام کی صورت میں مجھے قمر شمار پڑھنی ہوگی یا پوری نماز پڑھنی ہوگی؟ جب کہ دونوں گاؤں میں آبائی رشتہ دار موجود ہیں؟

بیسوا تو صرف

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی آدمی کے کچھ آبائی رشتہ دار ایک علاقے میں ہوں اور کچھ دوسرے علاقے میں اور ہر علاقے میں رشتہ داروں کے عدۃ اس شخص کا ذاتی گھر اور جائیداد بھی موجود ہو، اور اس علاقے کو چھوڑنے کا ارادہ نہیں کیا ہو تو یہ دونوں علاقے اس شخص کے متعدد وطن اصلی منظور ہوں گے اور یہ شخص جس علاقے میں بھی ٹھہرے گا اور جتنے عرصے کے لیے رہے گا، ہر صورت پوری نماز پڑھے گا، اس لیے کہ مذکورہ علاقے میں اس کے گھر اور جائیداد کا موجود ہونا اس کے وطن اصلی ہونے کے لیے کافی ہے، خصوصاً اس صورت میں جب اس شخص کا دوبارہ یہاں آباد ہونے کا ارادہ بھی ہو، لہذا مذکورہ شخص ان دونوں علاقوں میں پوری نماز پڑھے گا۔

والذیل علی ہذا:

سم انوص الاصلیٰ بصوراء ینکون واحد، أو اکثر من دلت بأن کتاب لہ اہل ودارعی ہندیس أو اکثر من یکون من بید اہلہ الخرج منہا، اب کتاب ہو یستعمل من اہل ذلی اہل فی السنتحتی بہ لو عرج مسافرا من بندہ منہا اہلہ و دخل فی امیعدۃ من البلاد الخ فیہا اہلہ فیصیر مقیمامن غیر بیۃ الإقامة (۱) ترجمہ وطن اصلی کا ایک یا متعدد ہونا بھی جائز ہے اس طرح کہ اس کے گھر و اہل و عیال و شہروں یا راندیں ہوں اور اہل و عیال کی اس سے نکلنے کی نیت نہ ہو، اگرچہ وہ چند سال میں ایک اہل سے دوسرے اہل کی طرف منتقل ہوتا

رہتا ہو، یہاں تک کہ اگر ایک ایسے شہر سے جس میں اس کے اہل و عیال ہوں، مسافر ہو کر نکلے اور کسی ایسے شہر میں داخل ہو جائے جہاں اس کے دوسرے اہل و عیال نہ رہتے ہوں تو بغیر بیت الاحرامت کے مقیم منصور ہوگا۔

وہاں کہ لاہل بالصرفۃ فعات اہل بالصرفۃ یعنی لاہل و عیال بالصرفۃ قبل
ببصرۃ لا تبقی و طائلا لا یہا نکات و طائلا لا یہا نکات و طائلا لا یہا نکات و طائلا لا یہا نکات
صارت و طائلا، و طائلا تبقی و طائلا لا یہا نکات و طائلا لا یہا نکات و طائلا لا یہا نکات
الوطی (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص کے بیوی بچے کوفہ میں بھی ہوں اور بصرہ میں بھی اور بصرہ والی بیوی سر جائے اور وہاں اس کا گھر
اور جائیداد رہ جائے تو ایک قول یہ ہے کہ بصرہ اس کے لیے ب وطن اصلی نہیں رہے گا، اس لیے کہ بصرہ اس کے لیے اہل
و عیال بننے کی وجہ سے وطن اصلی تھا نہ کہ جائیداد کی وجہ سے، (اس کی تائید میں) کیا آپ فقہائے کرام کا یہ قول نہیں
دیکھتے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ میں اہل و عیال بنا دے، جہاں اس کی کوئی جائیداد نہ ہو تو پھر بھی یہ جگہ اس کے لیے
وطن بن جاتی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ بصرہ تب بھی اس کے لیے وطن اصلی ہی رہے گا، اس لیے کہ پہلے یہ مقام اہل
و عیال اور جائیداد دونوں کی وجہ سے وطن اصلی تھا، لیکن اب ان میں سے ایک (سبب یعنی اہل و عیال) کے زوال سے اس
کی وطنیت کا حکم ختم نہیں ہوگا۔ (بلکہ صرف جائیداد کے زوال سے یہ پھر بھی وطن اصلی ہی رہے گا)۔



قدیم محلے کا شہر سے الگ ہو جانا

سوال نمبر (55):

شہر کی حدود میں کمی واقع ہو اور پرانے شہر کا کوئی محلہ نئے شہر سے الگ ہو جائے تو قصر کے لیے اس پرانے محلے
کو عبور کرنا بھی ضروری ہے یا نہیں؟ اگر شہر کے پھیلاؤ میں اضافہ واقع ہو جائے اور شہر سے کافی دور کی دو آبادیاں جو پہلے
شہر کے تابع نہ تھیں بلکہ مستقل آبادیاں تھیں، مثلاً، الف، ب، ج، د، وغیرہ دو آبادیاں ہیں جو پہلے مستقل تھیں اور شہر کے
تابع نہ تھیں، لیکن اب شہر کے پھیلاؤ کی وجہ سے شہر میں داخل ہو گئی ہیں۔ کیا شہر تقریباً سات بڑے اضلاع پر مشتمل ہے، ہر

ضلع کا بلدیاتی نظام دوسرے سے الگ ہے اور ہر ضلع میں بستیاں، کالونیاں اور محلے ہیں، قدیم شہر کا رہائشی کب ساڑھ
شمار ہوگا؟ اپنے محلے سے نکلنے کے بعد، ضلع سے نکلنے کے بعد یا قدیم شہر سے نکلنے کے بعد؟

یاد رہے کہ شہر کی قدیم حدود اور جدید شہر کے درمیان پچاس کلومیٹر کا فاصلہ ہے۔ نیز مختلف اضلاع واسطے جب
قدیم شہر جانا چاہتے ہیں تو اس کے لیے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں: ہم شہر چاہ رہے ہیں۔ ہم شہر سے آ رہے ہیں۔ اسی
طرح قدیم شہر اور الف، ب، ج، د کے درمیان بڑی ندیاں اور خالی زمینیں بھی تھیں جن پر پل بن گئیں۔ ندیوں اور خالی
زمینیں بھی شہر کی نئی اور جدید توسیع کے بعد شہر کے وسط کے قریب آ گئی ہیں۔ شہر کا کچا پھیلاؤ جاری رہا اور ایک شہر
دوسرے شہر کی آبادی سے مل گیا، روڈ کے اس طرف ایک شہر اور دوسری طرف دوسرا شہر ہے۔ ایسی صورت میں دونوں
کو ایک ہی شہر کہا جائے گا یا دونوں، الگ الگ شمار ہوں گے؟

بوتنوا تہ جہرہا

الجواب: وبالله التوفیق:

مصر یا قریہ جس کو اردو میں گاؤں سے تعبیر کیا جاتا ہے، عرف کے حوالے سے اس کے لیے کوئی خاص تحدید
نہیں اور نہ معاشرتی حوالے سے اس پر کوئی پابندی ہے کہ اتنی آبادی تک ایک شہر رہے گا اور اس سے زائد آبادی پر دوسرا
شہر شمار ہوگا۔ دنیا کے بڑے بڑے شہروں کا جائزہ لیا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ رقبہ یا آبادی کے حوالے سے
شہروں میں یک نہیت اور ہم آہنگی ضروری نہیں ہے، شہر کی حدود کی تعیین میں خال کر دار عرف کا ہے۔ بسا اوقات قریب کی
آبادی طاقانی رسم و رواج اور معاشرتی حالات کی وجہ سے دو حصوں میں بٹ جاتی ہے اور ہر ایک حصہ مستقل نام اختیار
کر کے دونوں الگ الگ شہر شمار ہوتے ہیں اور کبھی آبادی کے درمیان خالی جگہوں اور بڑے بڑے پلاٹوں کی موجودگی
کے باوجود ایک شہر کی حدود و سرحد تک پہنچ جاتی ہیں۔ جہاں کہیں مستقل منصوبہ بندی نہ ہو تو عرف کے حوالے سے یہ متعین
ہوگا لیکن آج کل ترقی یافتہ دور میں جہاں شہر یا آبادی میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے، حکومتوں کو خود یہ مسئلہ درپیش ہے کہ
دیہات کی بجائے لوگ شہر کی طرف زیادہ متوجہ ہیں۔ آئے دن شہروں میں آبادی کے اضافہ کی وجہ سے آمد و رفت
اور دوسرے نظامی مسائل میں اضافہ ہو رہا ہے اس لیے حکومتیں خود شہر کے لیے حدود متعین کرنے پر مجبور ہوتی ہیں،
چنانچہ حکومتی تحدید بھی بسا اوقات عرف کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ راولپنڈی اور اسلام آباد دونوں کی اپنی
اپنی آبادیاں لاکھوں کی تعداد میں ہے، بعض ضروریات، مثلاً ٹیرپورٹ اور ریلوے سٹیشن میں شریک بھی ہیں لیکن
ہیں ہمدونوں، الگ الگ شہر ہیں۔ اگر اس کا سوار نہ کراچی سے کیا جائے تو کراچی کی آبادی جڑواں شہروں (راولپنڈی

اور اسلام آباد کے رقبہ اور آبادی سے کئی گنا زیادہ ہے، علاوہ ازیں حدود کی تعیین میں بسا اوقات انتظامی مسائل کے علاوہ سیاسی مسائل بھی کارفرما ہوتے ہیں، کچھ لوگ انتخابی مواقع پر اپنے اپنے گاؤں کو بڑے شہر سے مانے کے لیے اور شہری سہولیات سے استفادہ کے لیے متعلقہ شہر کی حدود کو وسعت دیتے ہیں، چنانچہ نظامیہ اس کی تابع ہو کر شہر کے دائرے میں وسعت پر مجبور ہوتی ہے، اگرچہ ابتدائی یام میں لوگوں کو غیر مانوس سا لگتا ہے لیکن رفتہ رفتہ عومی ذہن بھی اس کو قبول کر لیتا ہے۔ یہ حالات کی روشنی میں ہمارے لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ شہر کی حدود کی تعیین میں ہم عرف پر اعتماد کریں جس کی پشت پر سرکاری حد بندی کا فرما ہوتی ہے، اس لیے سرکاری حد بندی بھی اس میں مد نظر رہے۔ ہاں، اگر عرف ہو اور سرکاری حد بندی نہ ہو تو پھر بھی صرف عرف حد بندی کے لیے کافی تصور ہوگا اس لیے محررہ سوال میں شہر کی وسیع آبادی جب وسعت کی وجہ سے نف، ب، ج، د، وغیرہ سے متجاوز ہو کر ۱۰۰ ذیکم پھیل جائے گی تو مؤخر مذکور آبادی اگرچہ پہلے شہر کی حدود کا حصہ نہیں تھی لیکن بھی شہر کا حصہ شمار ہوگی اور سرور اقامت کے حکامات موجودہ حدود کے مطابق ہی، گوہوں کے۔ یاد رہے کہ عرف کو مدار بنا کر آبادی کے درمیان خالی جگہوں اور نالی ندیوں کے ہونے کے باوجود شہر یک ہی ہے اور نہ ندی نالوں کی دونوں جانب کی آبادی ایک ہی شہر کی آبادی شمار ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک۔

والصحيح ما ذكرنا أنه يعبر بمجاورة عمران المعين لا إذا كان منفرداً أو قري متصلة برص

المصنف حيث يعبر بمجاورة القرى. (۱)

ترجمہ،

صحیح بات وہ ہے جو ہم نے ذکر کی کہ شہر کی آبادی سے گزرنے کا اعتبار کیا جائے گا، ابتداً اگر پہلے وہاں بستی ہو یا بستیاں شہر کے اصطلح کے ساتھ متصل ہوں تو اس وقت نہ بستیوں سے گزرنے کا اعتبار ہوگا۔

إلا كان في الحامب الذي خرج منه محلة معصمه عن المصروف في التديم كانت متصلة بالمص

لا بقصر حتى يحاور تلك المحلة (۲)

(۱) محمود بن أحمد بن عبد العزیز بن ماریہ البخاری، المحیط البرہانی، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی والعشرون

فی صلوۃ المسافر، موجز آخر فی بیان المسافر فی عصر الصلوۃ ۱۲۷/۲، المكتبة العفاریہ، کولتہ

(۲) فتح التقدير، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر ۸، ۲

ترجمہ

مسافر جس جانب سے شہر کی حدود سے نکلتا ہے، اگر اس جانب کوئی ایسا محلہ ہو جو فی الحال شہر کی آبادی سے جدا ہو لیکن پہلے یہ شہر کے ساتھ ملا ہوا تھا تو یہ شخص اس وقت تک قصر نہیں کرے گا، جب تک اس محلہ سے نہ گزر جائے۔



امام کے مسافر ہونے کا علم نہ ہونا

سوال نمبر (56):

ایک آدمی خود مقيم ہوا اور وہ مسافر امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو، لیکن اس کو ابتداء میں امام کے مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو کیا ایسے امام کے پیچھے اقتدا درست ہو جائے گی؟

بیٹھو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مقتدی کے لیے امام کی حالت حضور و سفر سے باخبر ہونا ضروری ہے، اگر امام کی حالت کا علم نہ ہو تو اس کی اقتدا امام کے پیچھے درست نہیں ہوگی، کیوں کہ امام کی حالت کا جاننا اقتدا کی صحت کے لیے شرط ہے، تاہم ابتداء ہی سے اس کا باخبر ہونا ضروری نہیں بلکہ نماز کے درمیان یا امام کے سلام پھیرنے کے بعد امام کے اعلان سے حالت معلوم ہونے سے بھی یہ شرط پوری ہو جائے گی اور مقتدی کی نماز درست ہو جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ مسافر امام کو سلام پھیرنے کے بعد باوجود بلند لوگوں کو عدنیہ طور پر اپنے مسافر ہونے کی خبر دینا ضروری ہے، لیکن اگر مقتدی اپنی نماز کے اختتام تک امام کی حالت سے بے خبر رہا تو نماز قاسد ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

إدانی بالإمام لا بدري أمافر هو أم مقيم لا يصح: لأن العلم بحال الإمام شرط الاداء
بجماعة، لأنه شرط في الابتداء (۱)

ترجمہ

امام کے پیچھے نماز پڑھنے لیکن امام کے مسافر یا مقيم ہونے کی خبر نہ ہو تو یہ اقتدا درست نہیں، کیونکہ امام کی حالت کا

جائے اقامت کی نماز کی ادائیگی کے لیے شرط ہے، لیکن ایسا نہیں کہ ابتدائی سے جائنا شرط ہو۔



سامان ضرورت باقی رہنے کی صورت میں وطن اقامت کی تبدیلی

سوال نمبر (57).

اگر ایک طالب علم ایک سال کے لیے داخلہ فارم پُر کر کے مدرسہ میں رہائش اختیار کرے اور پندرہ دن سے زائد عرصہ مدرسہ میں مقیم رہ کر گزارنے کے بعد وہ ایک تعلیمی سال مکمل کر کے گھر چلا جائے اور اس کے گھر اور مدرسہ کے درمیان شرعی مسافت کی مقدار کافی صلہ ہو تو کیا یہ طالب علم تیسرے سال اس مدرسہ میں دوبارہ آنے سے فوراً مقیم شمار ہوگا یا نہیں؟ اور چھٹیوں کے دوران کسی ضرورت کے لیے مدرسہ آنے پر وہ مقیم ہوگا یا مسافر؟ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ مذکورہ طالب علم نے ایک سال مکمل ہونے کے بعد اس مدرسہ سے تہنوتاً سامان ضرورت (بستر، کس، وغیرہ) منتقل کیا ہے اور نہ ہی اس نے اس مدرسہ سے کوچ پھوڑنے کا باقاعدہ عزم کیا ہے؟

جسوا انتو صروا

الجواب بحوالہ التوفیق:

شرعی سفر کی مقدار مسافت طے کرنے کے بعد اگر کوئی شخص کسی جگہ چند روزوں سے زائد قیام کرے تو وہ جگہ اس کے لیے وطن اقامت بن جاتا ہے۔ پھر مذکورہ جگہ کی وطنیت اس وقت تک برقرار رہے گی جب تک مذکورہ شخص اس جگہ کو باقاعدہ چھوڑنے کا عزم و ارادہ کر کے یہاں سے اپنا سامان اور مال و متاع نہ لے جائے۔ اگر اس شخص کا سامان اس جگہ موجود ہو اور وہ دوبارہ آنے کا ارادہ رکھتا ہو تو دوبارہ اس جگہ آنے کی صورت میں وہ فوراً مقیم شمار ہوگا جس کے لیے کسی جدیدیت کی ضرورت نہیں ہوگی۔

مستورد صورت میں کسی طالب علم کی سیت اگر فی الحال مدرسہ چھوڑنے کی نہ ہو، بلکہ وہ صرف چھٹیاں گزارنے کے لیے گھر چلا گیا ہو اور اس کا بستر اور کس وغیرہ مدرسہ میں موجود ہوں تو وہ بدستور مقیم شمار ہوگا، لہذا چاہے وہ تیسرے سال آنا چاہے یا چھٹیوں میں کسی ضرورت کے لیے آئے، بہر صورت مقیم شمار ہوگا اور پوری نماز پڑھے گا۔

واللہ اعلم

کو طس الإقامة تبقى بقاء الثقل وإن أقدم بموضع آخر (۱)

ترجمہ

(وطن اصلی اہل و عیال کی منتقلی یا فوت ہو جانے سے باطل نہیں ہوتا، جب تک اس میں گھر یا جائیداد وغیرہ موجود ہے) جس طرح کہ وطن اقامت سامان ضرورت کے باقی رہنے سے باقی رہتا ہے اگرچہ (کوئی شخص) کسی اور جگہ اقامت اختیار کرے۔



مسافر تبلیغی جماعت کی شہر کے مختلف حصوں میں نماز

سوال نمبر (58):

تبلیغی جماعت کی تشکیل کر چکی ہوئی تو کراچی کے مختلف علاقوں میں کام کرتے وقت شرکائے جماعت پوری نماز پڑھیں گے یا قصر کریں گے؟

بیٹرا انصاری

الجواب وبالله التوفیق:

تبلیغی جماعت یا کوئی فرد اگر ایسے علاقے میں پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کرے جو عرف میں ایک علاقہ سمجھا جاتا ہو اور نام بھی ایک ہو یا ایک ہی شہر کے اندر مختلف علاقوں اور مقامات میں ٹھہرنے کی ترتیب ہو تو پھر یہ جماعت یا فرد اتمام کرے گا، کیونکہ یہ علاقہ یا شہر اس کے لیے وطن اقامت کی حیثیت رکھتا ہے، البتہ اگر علاقہ ایک نہ ہو بلکہ عرف میں ہر بستی دوسری بستی سے الگ تھی چاہے ہر علاقے کا نام بھی الگ ہو تو پھر مسافر کے حکم میں شمار ہو کر جماعت یا فرد قصر کرے گا، ورنہ اصل جہاں کہیں سارے علاقے ایک ہی نام سے موسوم ہوتے ہیں، وہ ایک دوسرے کے تابع ہو کرتے ہیں اور جہاں ہر علاقہ مستقل حیثیت رکھتا ہو اور مستقل نام ہو تو وہ کسی اور علاقے کا تابع نہیں ہوتا، انکی ساری بستیاں اور علاقے جو ایک دوسرے کے تابع ہوں، ایک ہی علاقہ شمار کیا جاتا ہے، چونکہ کراچی شہر کے تمام مقامات کراچی کے تابع ہیں تو پورا کراچی ایک ہی علاقہ شمار ہوگا، اس لیے تبلیغی جماعت کی تشکیل اگر پندرہ یوم یا اس سے زائد ہو تو وہ اتمام کریں گے۔

واللہ اعلم

ومسى والى كوفته والحيرة لا يصير مقيماً وإن كان إحداهما تبعاً للأخر حتى تعجب الصحة على مكانه يصير مقيماً. (۱)

ترجمہ

کسی نے اگر دو جگہوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی اگر ہر علاقہ اپنی جگہ پر مستقل علاقہ (شمار ہوتا) ہو، جیسے مکہ، منی، کوفہ اور حیرہ تو مقيم نہیں ہوگا اس کے برعکس اگر ایک علاقہ دوسرے کا تابع ہو، اس کے باشندوں پر جمعہ بھی واجب ہو تو مقيم تصور ہوگا۔



سفر میں سنت نماز

سوال نمبر (59):

اس مسئلہ میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض لوگ سفر میں سنتیں پڑھتے ہیں اور بعض لوگ چھوڑ دیتے ہیں۔ شرعاً سفر میں سنت پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

پیشوا تاجرد

الجواب وبالله التوفيق:

سفر کی سنتوں کی بابت فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں کے علاوہ سنتوں میں قدرے تفصیل ہے، اگر مسافر کا سفر جاری ہے اور مطلوبہ مقام کی مسافت طے کر رہا ہے تو پھر نہ پڑھنا مریض ہے اور اگر سفر مکمل کر لیا ہے تو پھر پڑھنا افضل ہے، تاہم چونکہ سنت نماز سفر میں مطلقاً نوافل کے حکم میں ہیں، اس لیے مسافر سنت نماز اگر ترک کر دے تو کوئی حرج نہیں۔

والله اعلم بذلك:

وتكلموا في الأحضال في السبب مقيل: هو متروك تركه عاصاً وقيل: هو الفعل تقرأوا كان الشيخ

أبو جعفر يقول: بالمعمل في حالة النزول والترك في حالة السير (۲)

(۱) الفتاوى الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافرين: ۱/۱۴۰

(۲) الفتاوی الثنائیۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی والعشرون فی صلوۃ المسافرين: ۵/۲

27

سفر کی سنتوں میں فقہائے کرام نے افضل و اوّل ہونے میں کلام کیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس کا چھوڑنا
مرفض ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کا پڑھنا باعث اجر و ثواب ہے۔ شیخ ابو جعفر نے کسی جگہ میں قیام کی حالت میں
پڑھے، جب کہ جاری سفر میں چھوڑنے کا قول کیا ہے۔



مسافر کا سفر ال میں نماز پڑھنا

سوال نمبر (60):

فرید نے رہور سے شادی کی اور اہل و عیال سمیت پٹ وڑ میں مقیم ہو گیا۔ جب کبھی اپنے سسرال کے گھر لاہور جانا ہوتا تو یہاں بیوی کا رہور میں مگر چڑھے کا کیا حکم ہے؟

پیشوا تڑھیرا

الجواب وبالله التوفيق :

جب تک ایک شہر یا گاؤں میں مستقل رہائش اختیار نہ کی ہو، محض شادی کر لینے سے وہ جگہ وطن اصلی نہیں بن سکتی۔

لہذا اسواں مذکور میں تریڈ اور اس کی بیوی دہو رجا کر قصر کریں گے۔ بیوی کا وطن اصلی پٹ ور کے وطن اصلی بننے سے باطل ہو گیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بیوی شہر و قامت کے حکم میں خاوند کے تابع رہتی ہے۔

وَالذُّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ:

وطن أصلي، وهو وطن الإنسان في بلده، أو بلده أخرى اتخذها داراً أو توطن بها مع أهله
 وولده، وليس من قصده الإرحال عنها بل التعيش بها - فالوطن الأصلي ينقص بمثله لأعير. (١)

وطن اصلی انسان کا اپنے شہر میں یا کسی اور شہر میں دو وطن ہوتا ہے، جہاں اس نے گھر بنایا ہو ورنہ یاد ہاں اہل
و عیال کے ساتھ مستقل طور پر رہتا ہو اور اس کا راہ یہاں سے کوچ کرنے کا نہ ہو بلکہ رہنے کا ہو۔۔۔۔۔ وطن اصلی اپنی

مثل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے، کسی اور چیز سے باطل نہیں ہوتا۔



میکے میں خاتون کا نماز ادا کرنا

سوال نمبر (61)۔

پشاور کی رہائشی خاتون شادی کے بعد حائضہ کے ہمرہ مستقل طور پر مسام آباد میں رہنے لگی تو اب والدین کی ملاقات کے لیے جب پشاور آئے تو قصر کرے یا پوری نماز پڑھے؟ حائضہ والدین کا عداقہ بھی تو اس کا آپا کی عداقہ اور وطن اصلی ہے، کیونکہ یہاں پیدا ہوئی ہے؟

پیشوا خوجہ

الجواب وبالله التوفیق:

وطن اصلی اس جگہ کو کہتے ہیں، جہاں انسان پیدا ہوا ہو اور مستقل طور پر وہاں رہتا ہو یا کسی اور علاقے منتقل ہو کر اہل وعیال سمیت وہاں رہ رہا ہو۔ وطن اصلی اپنی مثل یعنی وطن اصلی کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے، اس لیے کسی عورت کی شادی اگر کسی ایسی جگہ ہو جائے، جہاں کی مسافت شرعی مقدار کے برابر ہو تو وہ خائضہ کی تابع ہو کر وہ جگہ اس کا وطن اصلی شمار ہوگا اور پہلے وطن اصلی اس وطن اصلی سے باطل ہو جائے گا، لہذا مذکورہ عورت مسام آباد سے پشاور والدین کے گھر آنے کی صورت میں قصر کرے گی۔

والدنبیل علی ذلک:

(وطن اصلی ہو موطن ولدہ، أو ساعدہ، أو موطنه) بیطل بمثلہ) بدیم ببق له بالاًون

أهل موطنی لم یبطل، بل یتیم فیہما (۱)

ترجمہ

وطن اصلی پیدائش کی جگہ یا اہل وعیال کو۔ کی جگہ یا وطن بنائے کی جگہ کو کہتے ہیں، وطن اصلی اپنی مثل کے ساتھ اس وقت باطل ہوتا ہے، جب پہلے میں اس کے اہل وعیال نہ رہے۔ اگر اہل باقی رہے تو پھر باطل نہیں ہوگا، بلکہ دونوں جگہ پوری نماز پڑھے گا۔

شکاری کے لیے جنگل میں نیت اقامت

سوال نمبر (62):

ہمارے علاقے میں بعض شکاری سفر کی مسافت کے برابر دور دراز ایسے جنگلات میں ایک ایک مہینہ گزارتے ہیں، جہاں زندگی گزارنے کی سہولیات موجود نہیں ہوتیں، یہاں تک کہ پانی بھی ناپید ہوتا ہے تو ان لوگوں کی وہاں بیت اقامت درست رہے گی یا نہیں؟

بینوا نوحہرو

انجواب وبالله التوفیق:

اقامت کی شرط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ جس علاقہ میں اقامت کی نیت کی جارہی ہے، اس میں اقامت کی اہلیت موجود ہو، اس لیے کسی صحراء یا بار بار جنگل میں صلہ حیات اقامت مفقود ہونے کی وجہ سے نیت اقامت درست نہیں ہوگی، اگرچہ پندرہ دن یا اس سے زائد کا عرصہ گزارنے کی نیت کی ہو۔ لہذا سوال مذکور میں اگر یہ جنگل شکاریوں کے وطن اصلی یا وطن اقامت سے سفر کی مسافت کے برابر یا اس سے زیادہ فاصلے پر ہو تو ان پر سفر کی نماز پڑھنا واجب ہوگا اور پندرہ دن سے زائد عرصہ گزارنے کے باوجود بھی ان کی نیت اقامت درست نہیں ہوگی۔

واللہ اعلم

وحاجۃ الموضع حتی لو نوى إقامة في بر أو بحر، أو جرد قلم بصر وعسكر المسلمين إذا فصلوا موضعاً...، فنزلوا معازرة في الطريق، أو نصبوا الأخبية. وعزموا فيها على إقامة خمسة عشر يوماً، لم يصبوا أممين، ولا بها حمولة، وبسبب مساكس (۱)

ترجمہ اور علاقہ یا صلہ حیات ہو (یعنی اس جگہ سہولیات زندگی موجود ہوں) اس لیے اگر کسی نے یہاں، سمندر یا جزیرے میں ٹھہرنے کی نیت کی تو درست نہیں ہوگی۔ مسلمانوں کا لشکر اگر کسی جنگل میں ٹھہرنے کا قصد کر لے، اور وہاں خیمے گاڑ دے، اور پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر لے تو (لشکر والے) مقیم نہیں بنیں گے، کیونکہ وہ کوچ کرنے والے ہیں، رہائشی نہیں۔

مکہ میں مقیم حاجی کا منیٰ میں نماز

سوال نمبر (63):

اگر ایک شخص حج کے ایام میں مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو وہ منیٰ میں قصر نماز پڑھے گا یا پوری نماز؟
بینوا اتوا جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے منیٰ میں حجۃ الوداع کے موقع پر قصر نہ پڑھنی تھی، اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسافر تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب مدینے سے تشریف لائے تو سفر کی نماز پڑھی، اللہ تعالیٰ مقیم لوگوں کو اتمام کا حکم دیا اور حضرت عثمان نے اتمام کیا تھا، کیونکہ آپ نے مکہ میں اہل دیہات کو ہمایا تھا، لہذا جمہور ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ منیٰ میں مسافر قصر اور مقیم پوری نماز پڑھے گا اور جو شخص مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو وہ منیٰ میں بھی مقیم شمار ہوگا، کیونکہ مکہ اور منیٰ کے درمیان کا فاصلہ طر شری سے کم ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

عن سالم بن عبد اللہ عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قدم مكة صلى بهم ركعتين، ثم يقول: يا أهل مكة! أنتمو أصلاتكم فإن قوم سمر. (۱)
ترجمہ:

حضرت عمرؓ جب مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھاتے، جب سلام پھیرتے تو فرماتے ”اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کرلو، ہم مسافر ہیں۔“

وروي أن عثمان كان حاجاً، يصلي بعرفات أربعاً تبعوه، واعتذر مو قال: إني تأملت بمكة. (۲)
ترجمہ: اور حضرت عثمانؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب وہ حج کے دوران عرفات میں نماز پڑھ رہے تھے تو چار رکعتیں پڑھیں اور لوگوں نے بھی ان کی اتباع کی تو آپؓ نے اپنا طہر بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”میں نے مکہ میں اہل دیہات کو ہمایا ہے۔“

(۱) الکاندھلوی، معتمر کریا، أوجز المسائل، صلوۃ المسافر إذا كان إماماً أو راء إمام: ۱۱۱/۳

(۲) البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر: ۲/۲۳۹

مسافر امام کا قصر کی بجائے اتمام کرنا

سوال نمبر (64):

اگر مسافر امام ظہر، عصر یا عشاء کی نماز میں قصر کی بجائے اتمام کر لے تو اس کی نماز اور مقیم مقتدیوں کی نماز کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحجواب وبالله التوفیق:

کوئی مسافر شخص اگر قصر کی بجائے اتمام کر لے اور اس دور کعتوں کے بعد قصد کرے تو نماز درست ہو جائے گی، لیکن قصد ایب کرنے سے گناہ گار ہوگا اور اگر دو رکعت کے بعد قصد نہیں کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ایسی صورت میں اگر اقتدا کرنے والے مقیم ہوں تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لیے کہ مسافر امام کے اتمام کرنے (پہلی نماز پڑھنے) سے خیر کی دو رکعتیں نفل شمار ہوتی ہیں اور مقفل کے پیچھے مفترض کی نماز درست نہیں ہوتی، لہذا وہ مقیم مقتدی اپنی نمازوں کا اعادہ کریں۔

واللہ اعلم بالصواب:

صلواتہ الموعودہ صلاتہم معہ صمد، لا یتقصد المقتصر بالسنن، ای إذا قصدوا متابعتہ، أما لو روي انفارقه ووافقوه صورة فلا فساد، (۱)

ترجمہ

اگر مقیم حضرات نے (مسافر امام) کے ساتھ نماز پوری کی تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لیے کہ یہ فرض پڑھنے والے کی نفل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا ہے۔ یہ تب ہے، جب انہوں نے اقتدا کی نیت کی ہو، مگر نیت الگ پڑھنے کی کرنی ہو اور صرف ظاہری موافقت پائی جائے تو فساد لازم نہیں آتا۔



دارالحرب میں قیدی کی نیت اقامت و سفر

سوال نمبر (66):

ایک سپاہی دارالحرب میں قیدی بنا دیا گیا یہ فرار ہو کر کسی غار یا صحرا میں پناہ حاصل کی اور پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کی تو اس کی نیت اقامت کا اعتبار ہوگا؟

جینوا توجرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی علاقے میں مسافر کی نیت اقامت اس وقت معتبر ہوگی، جب اس علاقے میں اقامت کی ملاحضہ بھی موجود ہو۔ اسی طرح لشکر یا فرد جو دارالحرب میں دشمن کے محاصرہ میں ہو یا کسی علاقے کا محاصرہ کرے، دونوں صورتوں میں نیت اقامت کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ وہ فرار اور فرار (ٹھہرنے اور بھاگنے) کے کشمکش میں دن گزار رہا ہے، اس کی مثال اس مسافر کی طرح ہے جو بھیر نیت اقامت کے کسی جگہ لے کر صے تک قیام کر لے۔

لہذا صورت مستور کے مطابق جو شخص دارالحرب میں دشمن کے محاصرہ میں ہو یا خلاصی پا کر کسی غار میں پناہ حاصل کرے تو پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کے باوجود قصر کرے گا، اس کی نیت اقامت معتبر نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وكذا الأسير في دار الحرب إذا علق منهم، ووطن على الإقامة خمسة عشر يوماً في غار أو محلة، ثم بصر مديناً (۱)

ترجمہ:

اسی طرح قیدی دارالحرب میں جب حربوں سے بچوٹ ہو جائے اور وہ پندرہ دن کے لیے اسی غار وغیرہ کو وطن اقامت بنائے تو وہ (وہاں پر) مقیم شمار نہیں ہوگا۔



قصر نماز کی ابتدا

سوال نمبر (67):

ایک شخص پی۔ ٹی۔ سی (P T C) کوڑہ ٹنک میں ملازم ہے اور نوشہرہ کا رہائشی ہے۔ اپنے گھر (نوشہرہ) سے تبلیغی اجتماع رائے ونڈ کی نیت سے نکلا۔ اب یہ شخص ماہور جانے سے پہلے اورلہ ہور سے واپسی پر PTC کوڑہ ٹنک میں پوری نماز پڑھے گا یا قصر کی سہولت سے فائدہ اٹھائے گا؟

بینوا انزہرو

الجواب وبالله التوفیق:

مسافر جب شرعی سفر کی نیت سے اپنے گاؤں یا شہر کی حدود سے نکل جائے تو اس پر سفر کے تمام حکامات ماکو ہوں گے۔ سو اس مذکور میں نوشہرہ اور کوڑہ ٹنک کے درمیان شرعی مسافت کی مقدار سے فاصلہ کم ہے، لیکن رائے ونڈ جانے کی نیت کرنے سے جس وقت یہ شخص نوشہرہ کی حدود سے نکل جائے تو اب نوشہرہ کی حدود میں دوبارہ داخل ہونے تک قصر کرتا رہے گا، جب تک کسی دوسری جگہ پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ طار مت کی جگہ اور وطن اصلی کے درمیان اگر فاصلہ شرعی سفر کی مقدار کے برابر ہو، مگر اس جگہ کو پیسے سے وطن قامت بنایا گیا ہو تو پھر اسے گھر سے سفر کی نیت کرنے کے باوجود ملازمت کی جگہ میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا لیکن اگر ایسا نہ ہو تو پھر راستہ میں واقع ہونے کی وجہ سے سفر کے حاتمہ کا اعتبار نوشہرہ کی آبادی پر ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الصحيح ما ذكره يعتبر محاوره عمران المصير لا عين الا اذا كان لثقة قرية أو قري متصلة ببعض المصير، حيث لا يعتبر محاوره ورد القرى
و كذا إذا عاد من مفره إلى مفره سم بتم، حتى يدخل العمران (۱)
ترجمہ

صحیح قوس وہ ہے جو مذکور ہے کہ شہر کی آبادی سے نکلے کا اعتبار ہوگا، اس کے علاوہ (مقامات سے نکلنے) کا اعتبار نہ ہوگا، مگر جب شہر کے گھوڑ دوڑ میدان (گراؤنڈ) کے ساتھ پیوست کوئی علاقہ ہو تو اس وقت ان علاقوں سے نکل جانے کا اعتبار ہوگا۔۔۔۔۔ اسی طرح جب سفر سے واپس اپنے شہر کو لوٹے تو آبادی میں داخل ہونے تک اتمام نہیں کرے گا۔

مضافات شہر کی تعیین

سوال نمبر (68):

زید کا گاؤں شہر سے دو کلو میٹر کے فاصلے پر واقع ہے۔ کثیر لوگوں کی آمد و رفت پیدل ہو کرتی ہے۔ یہ سفر
سے واپسی پر شہر میں داخل ہونے سے متشمس رہے گا یا گاؤں چھوٹے پر؟

بینوا انھم

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی گاؤں یا ہستی شہر کے مضافات میں واقع ہو تو دیکھا جائے گا کہ عرف میں یہ علاقہ شہر کے تابع شہر ہوتا
ہے یا نہیں۔ اگر عرف میں شہر کا تابع ہو تو پھر دونوں کا حکم سفر کے اعتبار سے ایک ہوگا، لیکن عرف میں اگر شہر کا تابع نہ ہو
تو پھر دونوں کا حکم الگ الگ ہوگا۔ فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ عرف میں کسی گاؤں کا شہر سے الگ ہونے کا مطلب یہ
ہے کہ شہر سے گاؤں تک عمارتوں کا سلسلہ نہ ہو یا درمیان میں زرعی اراضی ہوں تو یہ مستقل گاؤں شمار ہوگا۔

اس سے سوال مذکور میں اگر زید کا علاقہ شہر کا تابع ہو تو پھر اس شہر کی حدود میں داخل ہونے سے مقیم سمجھا جائے گا اور
اگر زید کا علاقہ شہر کا تابع نہ ہو، بلکہ مستقل حیثیت ہو تو پھر وہ شہر کے حدود میں داخل ہونے کے باوجود بھی مسافر کے حکم میں ہوگا۔

والعلیل علی ذلک:

قال ابن عابدین تحت قوله (من خرج من عسارة موضع إقامة) أشار إلى أنه يشترط معارضة ما كان
من نواع موضع الإقامة، كبر بعض المصنفين وهو ما حوّل الحديث من بيوت ومسكن، فإنه في حكم المصنف (۱)
ترجمہ

علامہ ابن عابدین "تن" کے س قوں (جو شخص موضع اقامت کی آبادی سے نکلے) کے تحت فرماتے ہیں کہ
"موضع اقامت کی آبادی در اس کے مصاناب سے مسافر کا نکلنا شرط ہے، جیسے شہر کی گھوڑ دوڑ کی جگہ اور شہر کے ارد گرد
کے مکانات اور ہائٹس گاہیں، کیونکہ وہ شہر کے حکم میں ہیں۔"



وطنِ اصلی کی تہذیبی

سوال نمبر (69):

میر چار رسدہ میں ذاتی مستقل کھرے جو کہ کرایہ پر دیا ہے اور زمین بھی ہے۔ میں مستقل طور پر مسلام آباد ہوں۔
عیسائی سمیت منتقل ہو گیا ہوں۔ میرا وطن اصلی اسلام آباد ہے جو گیارہ رسدہ ہے اور چار رسدہ کراچی میں قائم کروں گا یا قسراً؟

جیٹروا ٹیویز

انجواب ورحمۃ اللہ علیہ فیہ:

واضح رہے کہ وطن اصلی انسان کا وہ مقام ہوتا ہے جہاں وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ مستقل طور پر رہ رہا ہو۔ کسی جگہ محض مکالمہ و وزمین کے رواج سے وطن اصلی مانتی نہیں رہتا۔

لہذا سوا بن مذکور میں چار سہ دسے اسد م آد اہل و عیال کو مستقل طور پر منتقل کرے سے چار سہ دس کا وطن اصلی ہونا ماضی ہو گیا اور سلام آہ وطن اصلی شمار ہوگا۔ واضح رہے کہ وطن اصلی اپنے مثل، یعنی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے، لہذا چار سہ دس آ کر قصر کرنا لازم ہوگا، تاہم یہاں رہے کہ وطن چھوڑے کے لیے مستقل عزم کا ہونا ضروری ہے۔

والمزليل عليّ فديته:

١٠٠ ص. (أصله بصلح بختنه) : في سنة ١٠٠٠ هـ بالأمم أهل العراق بقيت من أصل من أصلهم (١٠٠)

آزمایش

وطن اصلی، چنے ٹیلے سے دخل ہو جاتا ہے جب سپہے (غیر اصلی) میں اہل و عیال رہے ہیں۔ مگر ہیں تو باطل نہ ہوگا، بلکہ پوری نماز پڑھے گا۔



قصر نماز اور طریقہ کار

سوال نمبر (70)

وہ ان سڑکاروں پر سنے کا کیا طریقہ ہے؟ نیز کس کس نماز میں قصر ہے؟

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ مسلمان مرد و عورت مائل، مانع پر ہوگا نہ نماز فرض ہے، لیکن بعض اوقات اور بعض احوال، عوارض کی وجہ سے نماز اس کی کمیت اور کیفیت میں تعداد نماز تو برقرار رہتی ہے، لیکن تعداد رکعات میں کمی آجاتی ہے چنانچہ عشاء، ظہر اور عصر کی نماز سفر کی حالت میں دو دو رکعتیں اور صبح کی حالت میں چار چار رکعتیں فرض ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”نماز دو دو رکعت فرض ہوئی تھی، پھر سفر کا حکم اپنی جگہ برقرار رہا اور حضرت عمرؓ میں اضافہ ہوا۔“

والله اعلم بالصواب

عن عائشة قالت: تعرضت للصلوة ركعتين ركعتين في الحصر والسفر، فأفترت صلوة للمسافر ركعتين في صوة الحصر. (۱)

ترجمہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”نماز سفر و حضر میں دو دو رکعتیں فرض ہوئی، پھر سفر کی نماز برقرار رہی اور صبح کی نماز میں اضافہ ہوا۔“



اقامت کے لیے نیت کی ضرورت

سوال نمبر (71):

ایک شخص ہری پور کا رہنے والا پٹنہ اور میں ملازمت کرتا ہے۔ ہر دن پٹنہ گھر جاتا ہے، کبھی کبھار رتین پہنچے بھی گزار بیٹھا ہے، لیکن آج تک اسے اقامت کی نیت نہیں کی تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟

جینوا خوجہ

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ کسی عدتے میں مقیم بننے کے لیے جس طرح مدت اقامت تک ظہر یا ضروری ہے، اسی طرح

والتَّجَلُّلُ عَلَىٰ ذَلِكَ:

وہودخل مصرأعلى عزم أن يخرج عداؤاوبعدعدوالم بنومدةالإقامة،حتى بقي على ذلكسبعم

نصر۔ (۱)

ترجمہ

مگر کوئی شخص کسی شہر میں اس عزم کے ساتھ داخل ہو کہ کل یا پڑ سو یہاں سے نکل جائے گا اور اقامت کی نیت نہیں کی، اسی حال میں ساتوں تک رہا تو قصر کرے گا۔



سفر میں تابع کے احکامات

سوال نمبر (73)۔

ایک فوجی کی تقرری بوطیبی میں ہوئی ہے، لیکن سرکار کے حکم سے ایک ہفتہ دوہجی میں گزارتا ہے اور ایک ہفتہ ابوظہبی میں، لہذا دوہجی میں نماز کا کیا حکم ہوگا؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مسافر جب ایک مقام پر چند روز گزارتا ہے تو یہ جگہ اس کا وطن اقامت بن جاتا ہے، جب تک اس کا وطن وغیرہ اس جگہ گزارے گا، یہ اس کا وطن اقامت شمار ہوگا، بہتہ اگر کوئی شخص اپنے اختیار سے سفر و قیام نہیں کر سکتا ہو، بلکہ کسی ورکا تابع ہو تو اس کی اپنی نیت معتبر نہیں ہوگی، بلکہ مبعوع کی نیت موثر رہے گی۔

سوال مذکور میں موصوف چونکہ سرکار کا پابند ہے، اس لیے سرکار کا تابع رہے گا اور جس علاقے میں سرکار کی طرف سے چند روز یا اس سے زیادہ تقرری ہو جائے گی، وہ علاقہ اس کا وطن اقامت بن جائے گا اور جس جگہ چند روز سے کم قیام کرے گا، وہاں مسافر سمجھا جائے گا، لہذا بوطیبی میں پوری نماز پڑھے گا ورنہ دوسرے شہروں میں قصر کرے گا، اگرچہ چند روز کی نیت کرے، کیونکہ اس کی نیت کا اعتبار نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کُلُّ مَنْ كَانَ تَبَعًا لغيره يلزمه طاعته يصير مقيما بإقامته، ومسافرا بهنته، ويخروج به إلى السفر. (۱)

ترجمہ:

ہر وہ شخص جو دوسرے کا تابع ہو، اس پر اس کی اطاعت لازم ہے، اس کی اقامت کی وجہ سے مقیم ہوگا اور اس کی نیت اور سفر کے لیے نکلنے کی وجہ سے مسافر ہوگا۔



سفر میں ماتحت کی نیت

سوال نمبر (74):

ایک فوجی اپنے افسر کے ساتھ سفر کرتا ہے۔ افسر نے شرعی مسافت کے برابر سفر کی نیت نہیں کی تو ایسی صورت میں فوجی کی سفر کی نیت مؤثر ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر فوجی نے سفر کی نیت کر کے قصر نماز پڑھی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

جسٹواؤ جردا

الجواب وبالله التوفيق:

سفر اور اقامت کی نیت میں متبوع کا اعتبار ہوگا، تابع کا نہیں۔ فوجی اپنے افسر کا تابع ہوتا ہے اور سفر میں نیت کا بڑا دخل ہے، یہاں تک کہ اگر ایک آدمی ہاری دنیا کا چکر کاٹے، مگر نیت سفر کی نہ ہو تو مسافر کے حکم میں شمار نہیں ہوگا۔ سوال مذکور میں جب تک افسر سفر کی نیت نہیں کر پاتا، تب تک فوجی قصر نہیں کرے گا اور چھٹی قصر نمازیں پڑھی ہیں، ان کا اعادہ واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کُلُّ مَنْ كَانَ تَبَعًا لغيره يلزمه طاعته يصير مقيما بإقامته، ومسافرا بهنته، ويخروج به إلى السفر. (۲)

ترجمہ:

ہر وہ شخص جو دوسرے کا تابع ہو، اس پر اس کی اطاعت لازم ہے، اس کی اقامت کی وجہ سے مقیم ہوگا اور اس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ باب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر ۱/۱۸۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ باب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر ۱/۱۸۱

کی نیت درست رکھے یہ نکلنے کی وجہ سے مسافر ہوگا۔

وإن سار به أقل من مسيرة ثلاثة أميال، أعدد كل صلاة صلاة ركعتين؛ لأنه تيسر له صلى صلاة

المسافر، وهو مقيم. (۱)

ترجمہ

اگر تین دن مسافت کی مقدار سے کم سفر کیا ہو تو جو بھی نماز اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں، ان کا اعادہ کرے گا، کیونکہ یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس نے مسافروں کی نماز پڑھی ہے، حالانکہ وہ مقيم ہے۔



سفر میں وطن اقامت پر گزرنا

سوال نمبر (75)

میرے گھر سے مدرسے کی مسافت تیس کلومیٹر ہے اور میں نے وہاں اقامت اختیار کی ہے، جب بھی سفر شرعی کی نیت سے گھر سے نکلنا ہو اور مدرسے میں ٹھہر کر پھر سفر شروع کرنا ہو تو مدرسے میں قیوم کے دوران قصر نماز پڑھوں گا یا پوری نماز؟ نیز اگر مدرسہ میرا وطن اقامت سے ہو تو کیا حکم ہوگا؟

بینوا نؤمروا

الجبواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ جب کوئی شخص وطن اصل سے سفر شروع کرے و درمیان میں وطن اقامت پر گزرے تو وہاں دووں جگہ پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔

لہذا مسئلہ صورت میں آپ جب وطن اصلی سے سفر شروع کریں اور آپ کا گزر اس مدرسے پر ہو جہاں آپ نے اقامت اختیار کی ہے تو آپ وہاں پر پوری نماز پڑھنے کے پابند ہوں گے اور اگر آپ نے مدرسے میں اقامت اختیار نہ کی ہو تو پھر مدرسے میں آپ سر پر جاتے ہوئے اور واپس میں مسافر شمار ہوں گے۔

والله لیل علی ذلک:

والمحاصل أن إنشاء السفر يقطع وطن الإقامة إذا كان منه، أما لو أشاء من غيره فإن لم يكن فيه

سرور علیٰ وطن الإقامة، او كان ولكن بعد سير ثلاثة ايام مكذلك، ولو قبله لم يطل الوطن بل يطل السفر لأن قيام الوطن مانع من صحته. (۱)

ترجمہ اور ملاحظہ یہ ہے کہ سفر کا شروع کرنا وطن اقامت کو باطل کرتا ہے، جب یہ سفر اسی وطن اقامت سے شروع کیا جائے۔ مگر وطن اقامت کے علاوہ کسی دوسری جگہ سے سفر شروع کیا جائے تو اگر وطن اقامت پر گزر نہ ہو یا وطن اقامت پر گزرتا تین دن کی مقدار سفر کرنے کے بعد ہو تو پھر یہی حکم ہے (یعنی وطن اقامت کو باطل ہونا اور نماز میں قصر کرنا) اور اگر (تین دن سفر کی مقدار سے) پہلے پہلے اس پر گزر ہو تو یہ وطن اقامت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ یہ سفر باطل ہوگا (کہ پوری نماز پڑھے گا) اس لیے کہ وطن اقامت میں قیام کرنا سفر شرعی کی صحت سے مانع ہے (آزتالیس میل سے کم ہے)۔



افغان مہاجرین کا اپنے وطن میں نماز

سوال نمبر (76):

پاکستان میں افغان مہاجرین اپنے یا کرایہ کے گھروں میں رہتے ہیں، کبھی کبھار ایک دو دن کے لیے کسی ضرورت سے افغانستان جانا پڑتا ہے تو وہاں قصر کریں گے یا پوری نماز پڑھیں گے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

پاکستان، افغان مہاجرین کا وطن اقامت ہے اور افغانستان وطن اصلی ہے، لہذا دونوں جگہ پوری نماز پڑھیں گے، البتہ راستے میں فاصلہ شرعی سفر کے برابر ہونے کی وجہ سے قصر نہ پڑھیں گے، لیکن جن افغان مہاجرین نے مستقل طور پر پاکستان کو وطن اصلی بنایا ہو تو وہ افغانستان میں چند روزوں سے کم قیام کی صورت میں قصر کریں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الوطن الأصلي هو موطن ولادته، أو تامله أو توطنه. قال ابن عابدین: أي يحرم على القاربه وعدم

الارتحال، وإن لم يتأهل (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة، ۲/۱۵۰

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر، ۲/۱۵۲

ترجمہ (وطن اصلی) وہ اس کی پیدائش کی جگہ ہے یا اہل و عیال کو مستقل بسایا ہو یا اس کو مستقل وطن بنایا ہو۔
 علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ”مستقل ٹھہرے کا عزم کیا ہو اور وہاں سے کوچ نہ کرنے کا ارادہ ہو، اگرچہ
 اہل و عیال نہ رہتے ہوں۔“



کسی شہر میں پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی صورت میں نماز

سوال نمبر (77):

لنڈی کوتل سے جیٹ آباد جاے وال پشاور میں تین دن ٹھہرتا ہے تو پشاور میں قیام کے دوران قصر کرے گا یا
 پوری نماز پڑھے گا؟
 بینوا نوجرو

اصواب وباللہ التوفیق:

آدمی جب تین منزل تخمیناً ۸ کلومیٹر دور سفر کرے کے ارادہ سے لگتا ہے تو اپنے شہر یا بستی کی حدود سے نکلے
 ہی اس پر قصر کرنا لازم ہوگا، اسی طرح واپسی میں بھی جب تک شہر یا بستی کی حدود تک نہیں پہنچ پاتا، قصر کرے گا۔
 سوال مذکور میں یہ شخص پشاور میں تین دن قیام کے دوران مسافر کے حکم میں ہونے کی وجہ سے قصر کرے گا۔

والدلیل علی ذلک:

أقل مسافة تنعیه فیہا الأحکام مسیرة ثلاثہ قیام . الأحکام الّتی تنعیر بالسفر ہی قصر الصلوة . (۱)
 ترجمہ کم سے کم مسافت جس کے ساتھ احکام تبدیل ہو جاتے ہیں، تین دن چلنے کی ہے۔۔۔ وہ احکام جو سفر کے
 ساتھ تبدیل ہوئے ہیں، ان میں سے نماز کا قصر بھی ہے۔



مسافر کا قصر کی بجائے پوری نماز پڑھنا

سوال نمبر (78):

میں ملازمت کے سلسلے میں لچی (کوہاٹ) جاتا ہوں۔ پشاور سے، چلی تک قریباً ۹۰ کلومیٹر ہے۔ تین چار

دن ٹھہر کر واپس آتا ہوں۔ کسی نے بتایا کہ اس دوران لاچھی میں آپ مسافر متصور ہوں گے۔ میں نے قصر کی بجائے پوری نمازیں پڑھی ہیں، اب شرعاً کیا حکم ہے؟

سینوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

محررہ حالات کی روشنی میں مذکورہ شخص مسافر متصور ہوگا اور اس پر اس دوران نماز میں قصر کرنا واجب ہے۔ قصر کی بجائے پوری نماز پڑھ لینے کی صورت میں فریضہ تو ساقط ہو جائے گا، لیکن گناہ گار ہوگا۔ اس گناہ کی خطائی کے لیے توبہ واستغفار کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ وہ قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو، کیونکہ یہ اس کا فرض قعدہ تھا اور درکعت اس کے نفل شمار ہوں گے۔

والذلیل علی ذلك:

والقصور واجب عندما كذا في الحلاصة فإن صلي أربعاً وقعد في الثانية فلهما الشيداً جزاً، والأخريان نافلة، ويصير مسيئاً لتأخير السلام. (۱)

ترجمہ:

اور اگرچہ ہاں (مسافر کے لیے) قصر کرنا واجب ہے۔ اگر چار رکعتیں پڑھے اور قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد ہمیشہ تو نماز چار رکعتوں کی اور آخر والی دو رکعتیں نفل شمار ہوں گے، البتہ سلام میں تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔



باپ کا بیٹے کے گھر قیام کرنا

سوال نمبر (79):

ایک شخص کا جیسا اس کے وطن سے سفر شرعی کی مسافت پر ملازمت کے سلسلہ میں مقیم ہے۔ باپ بیٹے کی ملاقات کے لیے اس علاقے میں اگر پندرہ دن سے کم قیام کرے تو بیٹے کا تابع بن کر مقیم شمار ہوگا یا مسافر کے حکم میں ہوگا؟

سینوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

سفر اور قامت کی نیت میں گرچہ اصل کا اعتبار ہوتا ہے، تابع کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا، لیکن جہاں کہیں شری طور پر تابع و متبوع کا تعلق نہ ہو تو فقط قربت و رشتہ داری کی بنا پر کسی کو دوسرے کا تابع بنانا مشکل ہے، چونکہ باپ بیٹے کا یہ تعلق نہیں کہ باپ بیٹے کا تابع بن جائے، اس لیے بیٹے کا کسی جگہ رہائش اختیار کرنے سے باپ کو اس کا تابع نہیں بنایا جاسکتا اور فقہائے کرام کی عبارات کی رو سے بھی باپ بیٹے کے تابع میں سے نہیں ہے، لہذا سول میں مذکور باپ اگر مذکور عدو میں پندرہ دن سے کم کی نیت کرے تو وہ مسافر شمار ہو کر قصر کرے گا ورنہ پندرہ دن کی نیت کرے تو پھر پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔

والدليل على ذلك:

أورد كتاب أروقهم من أموال أنفسهم، عالمة لبيتهم، كذا في الظهيرية، (۱)

ترجمہ: جب کوئی اپنا فقہ ہے مال سے پورا کرتا سو (کسی کا تابع نہ ہو) تو (سفر اور قامت میں) ان کی اپنی میتوں کا اعتبار ہوگا۔



کمپنی کے ملازم کا مختلف شہروں میں رہنا

سوال نمبر (80)

ایک آدمی دو سال گزارنے کے ارادے سے سعودی عرب جاتا ہے۔ وہ جس کمپنی میں کام کرتا ہے، اس کا نیٹ ورک پورے ملک میں پھیلے ہوئے، کبھی ایک جگہ میں تین دن، پانچ دن اور کبھی مہینہ گزارنے کا اتفاق بھی ہو جاتا ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ قصر نماز پڑھیں، کیوں کہ آپ مسافر کے حکم میں ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ پوری نماز پڑھیں، اس سلسلے میں آپ رہائی فرمائیں؟

بسمو الخیر

الجواب وبالله التوفيق:

شرعیہ مطہرہ کی رو سے تابع کی اقامت اور سفر کی نیت متبوع کی نیت پر موقوف ہے۔ اگر متبوع اقامت کی

نیت کرے، اور تاج کو علم نہ ہو تو وہ مسافر متصور ہوگا۔ صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص کمپنی کا تاج ہے، لہذا کمپنی کا شیڈوں جاننے سے پہلے مسافر رہے گا، تاہم اس پر لازم ہے کہ کمپنی کے ناظمین سے شیڈول کے بارے میں معلومات حاصل کرے، پھر شیڈول کے مطابق اگر اس کے لیے کسی بھی جگہ مدت اقامت کی بقدر رہنا متعین نہ ہو تو مسافر شمار ہوگا، ورنہ (اگر متعین ہو تو) جہاں مدت اقامت گزرے وہاں کے لیے وطن قامت ہوگا، وہاں پوری مائر پڑھے گا، وہاں سے پھر اگر مسافت کی بقدر سفر کرے تو قصر کرے گا، البتہ دوراں سفر وطن قامت آئے یا وہاں سے گزرے تو اقامت کی نیت نہ ہونے کے باوجود بھی پوری مائر پڑھے گا، لیکن اگر وطن قامت پر گزر کر ۸ کلومیٹر سفر طے کرے گا وادہ ہو تو پھر قصر کرے گا۔

والسلیل علیٰ ذلک:

ولا بد من علم النبع مية المتنوع. ولو لم يعلم النبع فهو مسافر حتى يعلم

علی الأصح (۱)

ترجمہ تاج کے لیے متنوع کی نیت کا جائز ضروری ہے، پس اگر متنوع ے اقامت کی نیت کر لی اور تاج کو علم نہ ہو تو اصح قول کے مطابق علم نہ ہوے تک وہ مسافر شمار ہوگا۔



ڈیوٹی کی جگہ پر پندرہ دن سے کم قیام کرنا

سوال نمبر (81):

حکومت نے میری ڈیوٹی، ماکنڈ ڈویژن میں لگائی ہے، اور حکومت کی طرف سے اس بات پر، موہوں کہ جس علاقے میں جس وقت ضرورت پڑے گی، وہاں پہنچنا ہوگا اس لیے میں کسی ایک جگہ پندرہ دن قیام نہیں کر سکتا، تو ایسی حالت میں مقیم کے حکم میں ہوں گا یا مسافر ہوں گا؟

جسو توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جو شخص شرعی نیت سے سر شروع کرے، وہ اپنے شہر کی حدود سے خارج ہوئے کے بعد مسافر متصور ہوگا اور جب تک کسی مقام پر پہنچ کر پندرہ دن اس سے رائد ٹھہرنے کی قسمی نیت نہ کرے، مسافر ہی رہے گا۔ سوائے مذکور میں

گر مہسوف کو ہمارے حکم پر مختلف علاقوں کے اسفار کی وجہ سے پندرہ دن یا اس سے زیادہ کسی جگہ ٹھہرے کی نیت کرے
کا موقع نہیں ملتا تو مہسوف شرعاً مسافر ہی رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

مر خرج من عمارہ موضع إقامة قاصد مسيرہ فلا نيام وباليه يسير الوسيط مع الاحرار

المعتادة حتى الفرض لرباعي ركعتين . حتى يدخل موضع مقامه أو يروي إقامة نصف شهر (۱)

ترجمہ جو شخص قاصد والے علاقے کی باری سے نکل جائے اس جگہ میں کہ اس کا قصد دار وہ متوسط رفتار کے
ساتھ درحسب عادت آدم کے لیے ٹھہرے کے ساتھ تین دن اور رات چلنے کی مسافت تک جانا ہو تو اب شخص فرض
مبارک کی چار رکعتوں کی بجائے دو رکعتیں پڑھے گا۔۔۔ یہاں تک کہ نئی اقامت کی جگہ میں داخل ہو جائے یا پھر وہ
دن ٹھہرے کی نیت کرے۔

تھر کی بجائے تم کرنا

سوال نمبر (82)

مسافر نے دو رکعت کی بجائے چار رکعت نماز پڑھ لی یا شرعی طور پر یہ نماز درست ہے؟

جواب: صحیح

العواب وبالله التوابع:

فقہ حنفی کی رو سے مسافر کا تھر پندرہ رکعت کی نماز میں تھر کرنا واجب ہے اور پوری نماز پڑھ لینے سے گناہ گار
نہیں ہوگا لیکن دو رکعت کے بعد تھر تشہید بیٹھ جائے کی وجہ سے فرض مکمل ہو جائے گی۔ بنا پر فریضہ صرف ہو جائے گا تاہم اگر
دو رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو مگر قاسم ہو جائے گی کیونکہ اس نے فرض تعدد (دو رکعت کے بعد) نہیں کیا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(مسوانہ مسافر: مد می) القعدة الأوسى ثم فرضه (والکنز) أساء (لو عمد لنا حیر السلام و برك

و جب القصر ہوو جب تکبیر الاقنہ عمل و خلط العمل بالفرص و بعد لا یحل۔ (۲)

(۱) نور الانوار مع الدر المختار، کتاب الصلوۃ باب صلوۃ المسافر ۵۹۹/۲۔

(۲) الدر المختار علی صرر المختار، کتاب الصلوۃ باب صلوۃ المسافر ۶۰۹/۲۔

ترجمہ

اگر مسافر نے اتمام کیا اور پہلے قعدہ میں بیٹھ گیا تو فرض نماز مکمل ہو جائے گی، لیکن جان بوجھ کر دیکھ کر دیا گیا ہو تو گناہ گار ہوگا، سلام کی تاخیر، قصر (جوک) و جب ہے کو ترک کرنے، نفل نماز کی تکمیل عجز یا کوتاہی کرے اور نفل نماز کو فرض کے ساتھ غلط کرنے کی وجہ سے اور یہ (سب) ناجائز ہیں۔



سفر کی وجہ سے دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا

سوال نمبر (83):

کیا مسافر یک وقت میں دو نمازیں پڑھ سکتا ہے مثلاً ظہر، عصر کو یکجا کر کے پڑھے؟

بیشرا تو جہدا

الحواب رب اللہ التوفیق:

فقہ حنفی کے رو سے دو نمازوں کو یک وقت میں پڑھنا عرفات اور مزدلفہ میں دور ہانچ چاڑھ ہے۔ اس کے علاوہ ہر نماز کا اپنے وقت میں پڑھنا ضروری ہے، بہت عدد کی وجہ سے دو نمازوں کو اس طرح جمع کرنا کہ بظاہر جمع ہوں، لیکن حقیقت میں ہر نماز اپنے وقت میں ہو، صورت اس کی یہ ہے، مثلاً ظہر کی نماز کو آخری وقت میں عصر کو پہلے وقت میں پڑھ لے، تو اس طریقے سے جمع کرنا کسی عذر کی بنا پر درست رہے گا۔ اس طرح نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جمع صوری کہلاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا یجمع بین صلاتین فی وقت واحد فی حصر ولا سفل) ما خلا عرفہ ومزدلفۃ (۱)

ترجمہ

ایک وقت میں دو نمازوں کو یکجا کر کے نہیں پڑھے گا، سفر میں اور نہ حضر میں اسوئے عرفہ اور مزدلفہ کے۔



مقیم کا مسافر کے پیچھے اتمام کرنا

سوال نمبر (84):

ایک مسافر کے پیچھے مقیم مقتدیوں نے عشا کی نماز میں آخر تک اس طرح اقتدا کی کہ امام نے دو رکعت کے بعد سلام پھیرنے کی بجائے نماز جاری رکھی اور چار رکعت نماز پوری کی، کیا مسافر امام کے پیچھے مقیم کا اس طرح نماز پڑھنا درست ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

وضیح رہے کہ مسافر ظہر، عصر اور عشا کی نماز چار رکعت کی بجائے دو رکعت پڑھے گا۔ اگر کہیں قصر کی بجائے اتمام کیا تو دو رکعت نفل نماز شمار ہوں گے، اور نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتدا درست نہیں، اس لیے کہ فرض نفل سے اتوی ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں امام کی اخیر دو رکعتیں نفل تھیں اور پیچھے اقتدا کرنے والے فرض نماز پڑھ رہے تھے لہذا مقیمین کی نماز مذکورہ امام کے پیچھے فاسد ہوگئی ہے اور دوبارہ پڑھنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال فی الصلوة: صلوة حسی لو أنم نعتیموں صلاتهم معہ فسدت صلواتهم لأن هذا اقتداء

المعترض بالمتعل ولا یصح (۱)

ترجمہ:

مگر مقیمین اپنی نماز مسافر امام کے ساتھ پوری کریں (یعنی مسافر امام نے غلطی سے دو کی بجائے چار رکعتیں پڑھ لی اور مقیمین نے بھی اس کی اقتدا کرتے ہوئے چار رکعتیں اس کے پیچھے پوری پڑھ لی) تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ فرض پڑھنے والے کی نفل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا ہے اور یہ درست نہیں ہے



(۱) من حدیث مسند امامین صحیحہ الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب المسافر، تحت قوله (لا یصحیر مقیماً)

وطن اقامت میں نیت کا اعتبار

سوال نمبر (85)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ فوج کی ایک یونٹ جو کم از کم تین سو افراد پر مشتمل ہو، ایک بڑی چھاؤنی میں قیام پزیر ہے، لیکن متلی حالات کے پیش نظر کبھی ان کی تہذیبی کسی دوسری ایسی چھاؤنی کی جاتی ہے جو جنگی سرحدات کے فریب ہوتی ہے کہ بوقت ضرورت سرحدات پہنچنے میں آسانی رہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ایسی چھاؤنیوں میں قیام ہوتا ہے، لیکن دفاعی حکمت عملی کی بنا پر اسراراً یا قاعدہ یہ نہیں بتاتے کہ ہمیں کتنے دنوں کے لیے یہاں رہنا ہے۔ ان حالات کے پیش نظر ہمیں نماز کے قصر یا تمام کے بارے میں کیا رکھنا چاہیے؟

(۱) اگر یہ یونٹ کسی محرم میں جا کر خیمہ زن ہو، وہاں پر جنگی حالات کا سامن ہو، رہائشی سہولیات نہ ہوں، خیمہ لگا کر یہ یونٹ چند دن گزارے، کیا کسی محرم میں ان کی اقامت کی نیت معتبر ہے یا نہیں؟

(۲) سرحدات کے قریب چھاؤنی میں رہنے کے بارے میں نماز کا کیا حکم ہے؟ جس کے بارے میں فرائین بالا اقامت کے بارے میں اطلاق سے قاصر ہوتے ہیں، لیکن کچھ ایسے مسبب جاری ہوتے ہیں یا سببیں شروع کرتے ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہاں پر قیام مہینوں تک ہو سکتا ہے، وہاں بوقت فجر محفلوں میں بعض ذمہ دار حضرات کے منہ سے ایسی باتیں بھی نکل جاتی ہیں جو طویل قامت پر دلالت کرتی ہیں۔

(۳) اگر اس یونٹ کے بعض حضرات کے بچے مرکزی چھاؤنی میں ہوں تو دو تین دنوں کے لیے بچوں کے پاس آنے سے یہ آدمی قصر نماز پڑھے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟

(۴) اگر مسافر دور کعتوں کی بجائے چار رکعتیں پڑھے تو اس سے ذمہ فارغ ہوتا ہے یا نہیں؟

بہنو! توجہ دوا

الجواب بحوالہ التوفیق:

(۱)۔ جنگی حالات کے پیش نظر، اگر کسی یونٹ کی تقرری غیر آباد علاقہ میں ہو، جہاں سہولیات کے فقدان کے علاوہ مستقل رہائش کا کوئی بندوبست نہ ہو اور ہنگامی حالات کے پیش نظر کسی وقت یہ یونٹ ادھر ادھر بھیجی جاسکتی ہو تو ان کے لیے قصر کے سوا اور کوئی چارہ نہیں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

قال شمس الأئمة الحدادی عسکر المسلمین إذا قصدوا موصلاً ومعهم أخیبتهم
وخیامهم، ولما صیبتهم، فزلوا معارضة فی الطريق، أو بصیرة الأخیبة، أو العساطیطة، أو عزموا الیها علی إقامة خمسة
عشر يوماً، بصیرة مقیمین، لأنها حمولة وليست بمساكن (۱)

ترجمہ: شمس لائے کا کہنا ہے کہ مسلمان فوج جب کسی مقام کا قصد کریں، ان کے پاس جب اپنے خیمے ہوں
اور راستہ میں کسی صحرائیں خیمہ زن ہو کر پندرہ دن کی اقامت کی نیت کریں تو ایسی صورت میں نیت کے باوجود یہ لوگ یوم
نہیں بن سکتے کیونکہ رہائشی نہیں، بلکہ کوچ کرنے والے ہیں۔

(۲) جہاں کہیں یونٹ اپنے مرکز سے کسی دوسری ایسی چھاؤنی بھیجی جائے جو سرحد کے قریب واقع ہو تاکہ بوقت
ضرورت فوج کی ترسیل میں آسانی رہے اور کسی شہری آبادی میں جانے کے بعد اس کو جملہ سہولیات زندگی میسر ہو تو
ایسی جگہ میں اقامت کی نیت معتبر ہے، کیونکہ جہاں مستقل رہائش کی جگہ ہو، وہاں اقامت کی نیت درست ہے، لیکن اس
میں ضروری ہے کہ افسر جو نے نیت کی ہو، تحت عہدہ کا اقامت کی نیت کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ افسر مجاز کی نیت
اقامت کے لیے اعلان کرنا یا اعتماد ذریعہ ہے، لیکن جہاں کہیں دفاعی حکمت عملی کے تحت عمومی عدت مشکل ہو، لیکن
حالات و قرائن سے اتنا معلوم ہوتا ہو کہ یونٹ کی قامت پندرہ دن سے متجاوز ہے یا افسران یا کوئی ایسے منصوبے اور
سیکس شروع کر دائیں جو مدت اقامت پر مشتمل ہوں تو ایسی صورت میں قرائن نیت اقامت کی آگاہی کے لیے کافی
ثبوت ہیں، جن کے ہوتے ہوئے نماز پوری پڑھی جائے گی۔

مزید برآں یہ ہم جنگ کے عداوہ عام دنوں میں یونٹ کی تبدیلی کی مدت پندرہ دن سے متجاوز ہوتی ہے، اس
لیے ایسی صورت میں حول و قرائن سے استفادہ کر کے اقامت کی نیت معلوم کی جاسکتی ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

إن الحجاج إذا صلوا إلى بغداد شهر رمضان ولم يروا الإقامة، صلوا بصلوة المقيمين لأنه من
عرفهم أن لا يخرجوا إلا مع الإقامة، ومن حد الوقت إلى وقت خروج القافلة أكثر من خمسة
عشر يوماً، فكأنهم يروا الإقامة أكثر من خمسة عشر يوماً، فبشرهم بصلوة المقيمين (۲)

(۱) المنزوی الہندی، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس عشر فی صلوۃ المسافر ۱۳۹/۱

(۲) الفتاویٰ النافذۃ، کتاب الصلوۃ، بیوع خرمی بیاد من لا یبصر مقیماً ۱۳/۲

رجمہ۔ توجہ کرام جب رمضان کے مہینہ میں بخدا پہنچیں اور اقامت کی نیت نہ کریں تو پوری نماز پڑھیں گے، کیونکہ یہ معصوم ہے کہ ان کا ٹکنا قافلہ کے بغیر ممکن نہیں اور اس وقت سے لے کر قافلہ کے ٹکنا تک پندرہ دن سے زیادہ مدت جتنی ہے گویا انہوں نے عملی طور پر پندرہ دن کی قامت کی نیت کی ہے، اس لیے مقیم کی طرح نماز پڑھنا ضروری ہے۔

(۳) جہاں یونٹ کا، پنا مرکز ہو اور وہاں ہی پوسٹ واسوں کی مستقل تقرری ہو، نیچے اور سامان بھی مرکز میں ہوں تو چند دنوں کے لیے ٹکنا سے یہ قامت متاثر نہیں ہوتی، کیونکہ وطن اقامت سفر سے اس وقت متاثر ہوتا ہے جب وہاں سے باقاعدہ جانے کا عزم ہو، تاہم اس میں ضروری ہے کہ یہاں پر قامت کی نیت کر کے وطن قامت بنایا ہو، الہذا یونٹ والے جب مرکزی چھوٹی میں اپنے گھر آئیں تو دوبارہ قامت کی نیت ضروری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

کبر طری الإقامة تبقى ببقاء الشغل وإلا أقدم بموضع آخر (۱)

ترجمہ

جیسا کہ وطن اقامت ہے کہ سامان پڑے رہنے سے (وطن اقامت کے حکم میں) باقی رہتا ہے، اگرچہ دوسری جگہ رہائش اختیار کر لے۔

(۲) فقہ حنفی کی رو سے مسافر چار رکعتوں کی بجائے دو رکعتیں پڑھے گا، اس کے باوجود اگر چار رکعتیں پڑھ کر قعدہ اولیٰ کیا ہو تو ذمہ فارغ ہوگا جن میں دو رکعت فرض اور باقی رکعتیں نفل متصور ہوں گی، البتہ گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإن صلی أربعاً وقعد فی الثانیة عند التشہد أخراته، والأخریان لافلہ او یصیر مسیئاً لا یحیر السلام۔ (۲)

ترجمہ

اگر (مسافر) چار رکعتیں پڑھے اور دوسری رکعت میں تشہد کی مقدار بیٹھا ہو تو اس کی نماز ہو جائے گی۔
اخیر والی دو رکعتیں نفل ہوں گی اور سلام کی تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہوگا

(۱) البحر الرائق کتاب الصلوۃ باب صلوۃ المسافر تحت قوله: (و یفضل الوطن الاصلی) ۲۳۹/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس فی صلوۃ المسافر ۱۳۹/۱

خاوند کے سفر کا بیوی پر اثر انداز ہونا

سوال نمبر (86):

میں حکومت کا ملازم ہوں اور مسلسل سفر میں رہتا ہوں، جبکہ میری بیوی ایک ہی جگہ مقیم ہے تو کیا میرے سفر کے احکام میرے گھر والوں پر اثر انداز ہوں گے؟

بسموٰنہ جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ بیوی جب خاوند کے ہمراہ سفر کر رہی ہو تو خاوند کے تابع ہوتی ہے اور یہ سفر کا قاعدہ ہے کہ متبوع کی نیت تابع پر اثر انداز ہوتی ہے اور تابع کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا، اس لیے اگر متبوع تابع کو کسی جگہ ٹھہرا کر اس کی قامت کی نیت کر لیتا ہے تو تابع کی قامت ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ متبوع نے خود قامت کی نیت نہ کی ہو۔ سوال مذکور میں موصوف کی زوجہ اس کے تابع ہوگی، اس کی نیت قامت سے مقیم اور نیت سفر سے مسافر رہے گی، بشرط یہ کہ بیوی کو خاوند کی نیت کا علم ہو، لہذا ایک ہی جگہ ٹھہراے سے اگر خاوند بیوی کی نیت قامت کرے گا تو مقیم شمار ہوگی، اگرچہ خاوند بدستور مسافر ہو۔

واللہ اعلم

کل من كان بغيره يرمه طاعنه، يصير مهيأ بوقته، ومسافر ابنته، وخرجت إلى السفر (۱)

ترجمہ

ہر وہ شخص جو کسی دوسرے کا تابع ہو، اس پر اس کی اطاعت لازم ہے۔ اس کی نیت قامت سے مقیم اور نیت سفر سے مسافر شمار ہوگا اور سفر کے لیے نکلنے پر بھی (مسافر شمار ہوگا)۔



مسافر کی اقتدا میں مقیم کی نماز

سوال نمبر (87):

اگر مسافر نماز پڑھا رہا ہو اور اقتدا کرنے والے مقیم ہوں تو امام کے سامم پھیرنے کے بعد مقیم اپنی نماز انفرادی طور پر کس طرح پڑھے گا یعنی قرأت کرے گا یا بغیر قرأت کیے اپنی نماز پوری کرے گا، وضاحت فرمائیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مقیم چار رکعت والی نماز میں مسافر امام کی اقتدا کرتا ہو تو امام کے سامم پھیرنے کے بعد مقتدی بقیہ دو رکعت مسبوق کی طرح پڑھے گا، لیکن ان دو رکعتوں میں قرأت پڑھنا ضروری نہیں، اس لیے کہ یہ راقع کے حکم میں ہے اور راقع پر قرأت لازم نہیں ہوتی، لہذا مقیم مقررہ اندازے کے مطابق حاموشی اختیار کرتے ہوئے گزارے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن صلی المسافر بالمقیم رکعتین، سجدوا ثم المقیمون صلا یوم وصاروا مفردین

کالمسبوق إلا أنهم لا یقرؤن فی الأصح (۱)

ترجمہ

اگر مسافر مقیم لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے، وہ امام سامم پھیرے تو مقیم لوگ نماز پوری کریں۔۔۔۔۔ یہ لوگ مسبوق کی طرح انفرادی نماز پڑھنے والے ہوں گے، مگر صحیح قوں کے مطابق قرأت نہیں پڑھیں گے۔



مسافر بننے کے لیے راستوں میں تفاوت

سوال نمبر (88):

میں جہاں ملازمت کرتا ہوں، وہاں سے ہر پچھتے گھرتا جانا ہوتا ہے۔ ابھی تک چند دن گزارنے کا اتفاق نہیں ہوا، اس لیے جائے ملازمت قصر کرتا ہوں اور راستے میں بھی، لیکن بعض موقعوں پر بارش یا کسی اور وجہ سے

ایسا راستہ اختیار کرنا ہوں جس کی مسافت شرعی مقدار سفر کے برابر نہیں تو کم مسافت والے راستے کو اختیار کرے ہرے
میرے لیے نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نذر ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شرعی سفر کی مقدار انھتر ۸ کلومیٹر یا اس سے زائد کا حصہ ہے، البتہ اگر کسی صورت میں
کہ منزل مقصود کی طرف جانے والے دور سے ہوں، ایک راستہ کی مقدار شرعی سفر کے برابر ہو اور دوسرے کی
مقدار کم ہو تو جس راستے کی مسافت مقدار سفر کے برابر ہو، اس راستے پر چلتے ہوئے قصر اور دوسرے راستے پر
چلتے ہوئے اتمام کرے گا۔

والسلیل علی ذلک:

فإذا قصد بدو راہی مقصده طریقاً، أحدھما مسیرة ثلثة أيام ولینالیھا، والآخر دو بہا، فسلک الطريق
الابعد کان مسافراً، وإن سلک الأقصر یتم. (۱)
ترجمہ: کسی شہر کا قصد کیا اور منزل کی طرف دور سے جاتے ہوں، ایک کی مسافت تیس دن اور رات کے برابر ہو،
جبکہ دوسرا اس سے کم ہو، اگر دور والے راستہ کو اختیار کیا تو قصر کرے گا اور اگر مختصر راستہ اختیار کیا تو اتمام کرے گا۔



احکام سفر کا تعلق وطن اقامت یا وطن اصلی سے جوڑنا

سوال نمبر (89):

ایک شخص کا وطن اصلی صوابی ہے اور وطن قامت پشاور ہے تو پشاور سے چار سو دو چارے کی صورت میں وطن
اصلی صوابی کا اعتبار کرتے ہوئے قصر کرے گا یا وطن قامت پشاور کا اعتبار کرتے ہوئے تمام کرے گا۔ نیز صوابی اور
چار سو دو کے درمیان مسافت، شرعی سفر کی مقدار سے زیادہ جبکہ پشاور اور چار سو دو کے درمیان مسافت شرعی سفر کی مقدار
سے کم ہے۔

بیشوا نذر ہوا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ صوابی اور چارمسد کے درمیان مسافت احکامات پر اثر انداز ہو سکتی ہے، لیکن یہ حکم تب ہے، جب کوئی شخص صوابی سے چارمسد کا سفر شروع کرے، لیکن جب یہ شخص پشاور یعنی وطن اقامت سے سفر شروع کر کے چارمسد گیا تو اس صورت میں مسافت کم ہونے کی وجہ سے اتمام کرے گا اور سفر کے احکام کا تعلق اس جگہ سے ہے جہاں سے سفر شروع کیا ہے، لہذا یہ شخص چارمسد میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا اگرچہ چارمسد اور اس کے وطن اصلی صوابی کے مابین مسافت شرعی سر کی مقدار سے زیادہ ہے، کیونکہ اس نے سفر پشاور سے شروع کیا ہے، اس لیے پشاور کا اعتبار کیا جائے گا۔

والدليل على ذلك:

السعر الذي بتغير به الأحكام أن ينقص الإنسان مسيرة ثلاثة أيام ولياليها، قال صاحب فتح القدير وليس كل نطح جدير به الأحكام. (۱)

ترجمہ

اے سفر جس کے ساتھ احکامات میں تبدیلی آتی ہے (وہ یہ ہے) کہ انسان تین دن و راتیں چلنے کا ارادہ کرے۔ صاحب فتح القدير فرماتے ہیں کہ ہر مسافت کا نئے سے حکامات نہیں ہوتے



وطن اصلی کے ختم کرنے کے بعد وہاں نماز

سوال نمبر (90):

ہمارے علاقے (مہمند ایجنسی) کے بعض لوگ کاروبار کے سلسلے میں راولپنڈی میں گھر خرید کر ال و عیال سمیت رہتے ہیں لیکن ان کی جائیداد بدھمن اور مقبرہ بدستور ایجنسی میں ہوتے ہیں، کبھی کبھار تین دن عید گزارنے یا کسی جگہ سے سفر کر کے گھر پر لوگ آتے ہیں۔ اب ایجنسی میں یہ لوگ اتمام کریں گے یا قصر پڑھیں گے

سبوا نوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ لوگوں نے راولپنڈی کو اپنا مستقل وطن قرار دیا ہو، یعنی اپنا گھر خرید کر اہل و عیال کو ہمیشہ کے لیے یہاں بسانے کا مقصد راہ کیا ہو اور ایجنسی والے گھر کو چھوڑنے کا مستقل عزم کیا ہو تو پھر راولپنڈی ان کا وطن اصل قرار پائے گا اور مہمند ایجنسی جو کہ ان کا وطن اصلی تھا، نئے وطن اصلی کے قیام سے باطل ہو جائے گا، لہذا ایجنسی میں قمر نماز پڑھیں گے، جب تک پندرہ دن سے کم قیام کی نیت ہو، کیونکہ یہ لوگ مسافر کے حکم میں شریعوں کے۔ اس کے برعکس اگر راولپنڈی میں عارضی قیام کا ارادہ کیا ہو اور مہمند ایجنسی کو مکمل چھوڑنے کا عزم نہ ہو تو پھر راولپنڈی وطن اقامت کے حکم میں ہوگا اور دونوں علاقوں میں پورن نماز پڑھنے کا اہتمام کریں گے، اس لیے کہ وطن اصلی، وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا نیز یہ بھی چاہئے کہ دونوں جگہوں کو وطن اصلی بنانے کی نیت کریں۔

والدلیل علی ذلک:

(الوطن الأصلي) هو موطن ولادته، أو ما قبله أو موطنه (يطلق بمشقة) إذا لم يبق له بالأول أصل
مؤبى لم يطل، بل يتم فيها (ويطلق (وحسب الإقامة بمشقة و) بالوطن (الأحاديث) بإمضاء (المصنف) ۱)
رجح

وطن اصلی جائے پیدائش ہے یا جہاں اہل و عیال ٹھہرائے ہوں یا وطن بنایا ہو، اپنی مثل سے باطل ہو جاتا ہے،
یہ تب جب اول وطن میں اہل نہ رہے، اگر باقی رہے تو پھر باطل نہیں ہوتا، بلکہ دونوں میں اتمام کرے گا۔۔۔ اور وطن
اقامت اپنی مثل سے باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح وطن اصلی اور اقامت سفر سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔



وطن اقامت سے مسافت شرعی سے کم سفر

سوال نمبر (91):

ایک شخص پشاور سے اسلام آباد جاتے ہوئے ترنوں سے فتح جنگ گیا، وہاں سے اسلام آباد روانہ ہوا تو فتح
جنگ میں قیام کے دوران یہ شخص مسافر ہو گا یا نہیں؟

دوسری صورت یہ ہے کہ یہ شخص اسلام آباد سے پشاور روانہ ہو، ترنوں پھر فتح جنگ گیا پھر ترنوں

پہانگ سے ہوتا ہوا پشاور گیا تو کیا یہ شخص فتح جنگ میں مسافر شمار ہوگا یا نہیں؟

تیسری صورت یہ ہے کہ اسلام آباد میں مستقل رہنے والا روزانہ ملازمت کے سلسلے میں فتح جنگ جاتا ہے تو کیا یہ شخص فتح جنگ میں مسافر ہوگا؟

بہسواترجمہ

الجواب وبالله المستوفی:

جو شخص شری سفر یعنی ۴۸ میل یا ۷۸ کلومیٹر سے زیادہ مسافت کی نیت کرے تو علاقے کی حدود سے نکلنے کے بعد مسافر کے حکم میں شمار ہو کر قصر کرے گا۔ اگر حدود کے اندر رہے تو پوری نماز پڑھے گا۔

لہذا پہلی صورت میں پشاور سے اسلام آباد جاتے ہوئے اگر اسلام آباد میں اس شخص کا ارادہ پندرہ (۵) دن سے کم رہنے کا ہو تو یہ شخص اسلام آباد اور فتح جنگ میں مسافر شمار ہوگا، لیکن اگر اس کا ارادہ پندرہ دن یا اس سے زیادہ رہنے کا ہو تو پھر اسلام آباد میں تو مقیم شمار ہوگا، لیکن اسلام آباد جاتے ہوئے فتح جنگ میں مسافر ہوگا، کیونکہ یہ اسلام آباد کی حدود سے باہر مستقل جگہ ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر وہ اسلام آباد سے فتح جنگ چلا جائے، پھر ترنوں واپس آ کر پشاور روٹ ہو جائے تو فتح جنگ میں مسافر مشہور ہوگا، کیونکہ اسلام آباد کی حدود سے نکلنے ہی یہ مسافر ہوگا۔ اسلام آباد اور پشاور کے درمیان مسافت سفر شری کے حکم میں ہے۔

تیسری صورت میں اسلام آباد اور فتح جنگ کے مابین مسافت شری سفر سے کم ہونے کی وجہ سے یہ شخص مسافر نہیں ہوگا، بشرط یہ کہ اس کی آمد و رفت اسلام آباد سے صرف فتح جنگ تک ہو۔

والعلیل علی ذلک:

بعض حین یخرج من مصرہ ویصل دور المصر... وسو علی الفتوی. الصحیح ما ذکرناہ یعتبر
محتورہ عمران المصر، لا غیر، إلا إذا کان نمطاً لقری متصلاً بہ یصل المصر، فحیط تغیر مجاورۃ القری
بخلاف القریۃ التي تكون متصلة بماء المصر، لا یقصر الصلوۃ وإن لم یجاور ثلث القریۃ، وكذا إذا عد من
مصرہ إلى مصرہ لم يتم حتی یدخل العمران ولا یصیر مسافراً نالیہ حتی یخرج ویصیر مقيماً بمجرء النبیۃ (۱)

ترجمہ:

شہر سے نکلنے اور مکانات کو پیچھے چھوڑ جانے کے بعد قصر کرے گا۔۔۔ اسی پر فتویٰ ہے۔۔۔ درست تو یہ بھی
 یہی ہے، جو مذکور ہے کہ شہر کی آبادی سے گزر جانے کے بعد ہی (سفر کا) اعتبار ہوگا، مگر اس صورت میں شہر کے ساتھ کوئی
 متصل گاؤں ہو یا شہر کے میدان کے ساتھ پیوست گھوڑ دوڑ کے میدان ہوں تو ان علاقوں سے گزر جانے کا اعتبار ہوگا۔
 اس کے برعکس وہ گاؤں یا علاقہ جو شہر کی فضا سے پیوست ہو، شہر سے نکلنے سے ہی قصر نماز پڑھے گا، مگر چہ شہر کی فضا کے ساتھ
 پیوست گاؤں سے تجاوز نہ کیا ہو اور اسی طرح جب سفر سے اپنے شہر واپس آئے تو جب تک آبادی میں داخل نہ ہو، پوری
 نماز نہیں پڑھے گا اور صرف نیت کرنے سے مسافر شمار نہیں، یہاں تک کہ آبادی سے نکل جائے، البتہ اقامت کی صورت
 میں صرف نیت کرنے سے مقیم شمار ہوگا۔



وطن اصلی کا باطل ہونا

سوال نمبر (92):

ایک آدمی جس کا آبائی علاقہ کرک ہے، لیکن بپشاور میں گھر بنا کر اہل و عیال سمیت مستقل رہ رہا ہے۔ اس
 کی جائیداد، گھر اور رشتہ دار وغیرہ کرک میں موجود ہیں۔ کبھی کبھار کرک جانے کی صورت میں یہ شخص مقیم کے حکم میں ہوگا یا
 مسافر؟

بیشوا نؤمردا

الجواب وبالله التوفیق:

صحیح رہے کہ اگر کوئی شخص وطن اصلی سے اہل و عیال سمیت کسی دوسری جگہ منتقل ہو کر مستقل سکونت اختیار کرتا
 ہے اور سبکدہ اس علاقے میں نہ رہنے کا عزم کر لیتا ہے تو جب مید اور رشتہ داروں کے باوجود اس کا وطن اصلی باطل ہوگا اور
 یہ دوسرا علاقہ اس کا وطن اصلی کہلائے گا، لہذا اگر کہیں کسی کام سے یا تعزیت وغیرہ کے سلسلے میں علاقہ جائے گا تو چند روزہ دنیا
 سے کم نہیں رہنے کی صورت میں مسافر کے حکم میں شمار ہو کر قصر کرے گا، بشرط یہ کہ دونوں علاقوں کا درمیانی فاصلہ
 مسافر کے برابر ہو، اگر دونوں علاقوں کا درمیانی فاصلہ مسافر کے کم ہو تو پھر دونوں علاقوں میں اقامت کا پابند ہوگا۔
 لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی کرک کے رہائشی نے پشاور میں مستقل سکونت اختیار کر کے سبکدہ کرک، یعنی

اپنے آبائی علاقے میں نہ رہنے کا عزم کر لیا ہو تو پھر جائیداد اور گھر وغیرہ کی موجودگی سے وطن اصلی کا بطلان متاثر نہیں ہوگا، کیونکہ پشاور اب اس کا وطن اصلی بن گیا اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی یعنی اپنی مثل سے باطل ہوتا ہے والذلیل علیٰ ذلک:

(الوصف الأصلي) هو موضع ولادته، أو ما فيه أو موطنه (بمطل بشبه ۱)

ترجمہ: وطن اصلی جائے پیدائش ہوتا ہے، یہ وہ علاقہ جہاں ال وصال کو مستقل طور پر بسایا ہو یا وہ علاقہ جسے مستقل وطن رہائش بنایا ہو، یا اپنے مثل (وطن اصلی) سے باطل ہو جاتا ہے۔



وطن اقامت سے سفر کرنا

سوال نمبر (93):

میرا ایڑہ قطر کا ہے اور براستہ سعودی عرب قطر جاؤں گا، لیکن قطر میں کچھ عرصہ گزارنے کے بعد پھر سعودی عرب جاؤں گا، لہذا قطر میں رہائش کے دوران میں مقیم کے حکم میں رہوں گا یا مسافر کے حکم میں؟ یہاں کے علمائے کرام فرماتے ہیں کہ آپ قطر میں بھی مسافر کے حکم میں ہوں گے؟

بسمو توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی شخص اپنے علاقے سے سفر شرعی کی مسافت کے لیے سفر کے ارادے سے نکلتا ہے تو اس وقت تک مسافر کے حکم میں رہے گا۔ جب تک اپنے علاقے لوٹ کر نہیں آتا یا کسی وجہ سے پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔ اگر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے سے پہلے ہی کسی کام کے لیے وہاں سے چلا جائے اور دوبارہ واپس نہ کر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لے تو پوری نماز پڑھے گا۔

مذکورہ شخص محض ویزہ لگنے سے قطر میں مقیم شمار نہیں ہوگا، جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا، لہذا اگر قطر میں پندرہ دن کی نیت کر کے ٹھہرے تو وہاں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا، ورنہ قصر کرے گا اور یہی حکم سعودی عرب کا بھی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولایراں علی حکم السفر، حتی یوی الإمامة فی بلدة أو قرية خمسة عشر یوماً أو اکثر (۱)
ترجمہ: اور مسافر اس وقت تک سفر کے حکم میں رہے گا، جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔



پندرہ دن سے کم قیام کی صورت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (94):

ایک شخص صوابی کارہنے والا پشاور میں مدت کے دوران ہر توار کو گھر جاتا ہے، اگر اس کا قیام پشاور میں سات دن سے زیادہ نہ ہو، ایسی صورت میں پشاور میں قیام کے دوران یہ شخص قصر کرے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟

بیوا توجروا

العو اب وبالله التوفیق:

اگر پشاور میں باقاعدہ ایک وفد پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر کے رہنے کا موقع ملے تو مقیم کے حکم میں شمار ہوگا، جب تک پشاور میں کار و بار اور مدت کم نہ ہو، پوری نماز پڑھے گا، اور ہفتہ وار جانے سے قامت متاثر نہیں ہوگی لیکن اگر پشاور میں قیام کے دوران ایک بار بھی پندرہ دن گزارنے کا موقع نہ ملے اور نہ ہی پندرہ دن قامت کی نیت کی ہو تو پھر مسافر کے حکم میں رہتے ہوئے سفر کی نماز پڑھے گا، اگرچہ کار و بار یا مدت کم نہ ہو، قامت متاثر نہیں ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولایراں علی حکم السفر، حتی یوی الإمامة فی بلدة أو قرية خمسة عشر یوماً أو اکثر (۲)

ترجمہ:

اور مسافر اس وقت تک سفر کے حکم میں رہے گا، جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا۔



وطن اقامت کے پاس سے گزرتا

سوال نمبر (95)

ایک شخص وطن اصلی (الف) سے وطن اقامت (ب) جانا چاہتا ہے۔ دونوں کے درمیان فاصلہ سفر شرعی کے برابر ہے، لیکن پہلے ایک ایسی جگہ (ج) جانا چاہتا ہے جو کہ وطن اقامت سے تو مسافت قصر نہیں، مگر وطن اصلی سے مسافت قصر پر واقع ہے۔ اب سول یہ ہے کہ رستے میں وطن اقامت (ب) پر سے گزرتا ہوا قصر کرے گا یا تمام، حالانکہ نشائے سفر سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص وطن اصلی سے شرعی سفر کے ارادے سے نکلے اور اتفاق سے کسی ایسی جگہ چل جائے جہاں جانے کے لیے وطن اقامت سے گزرے بغیر کوئی چارہ نہ ہو تو چاہے اس جگہ وہ وطن اقامت کے درمیان مسافت قصر ہو یا نہ ہو، ہر صورت میں وطن اقامت میں اتمام کرے گا، قصر نہیں کرے گا، کیوں کہ وطن اقامت ابھی باطل نہیں ہوا، بلکہ باقی ہے۔ وطن اقامت انشاء سفر سے تب باطل ہوگا، جب وہاں سے مکمل طور پر اعراض کرے اور سندھ یہاں رہنے کا ارادہ نہ ہو، اگر کہیں اس کا سامان موجود ہو اور دوبارہ رہنے کا ارادہ بھی ہو تو پھر وطن اقامت قائم رہے گا، لہذا جب بھی وطن اقامت میں داخل ہو گا یا اس کے پاس سے گزرے گا تو اتمام کا پابند رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

کو طن الإقامة بقی بقاء النفل وإن أقام بموضع آخر (۱)

ترجمہ:

وطن اقامت سامان پڑے رہنے سے باقی رہتا ہے، اگرچہ دوسری جگہ رہائش اختیار کرے۔



دوران سفر اپنے شہر میں قیام کرنا

سوال نمبر (96)

ایک آدمی کی دس دن تکمیل کو جرہ وارہ ہوئی۔ رے دن سے کو جرہ وارہ جاتے ہوئے لہور میں ایک رات قیام کرنا پڑا، حالانکہ یہ شخص ماہور کا رہنے والا بھی ہے، تو لہور میں قیام سے دوران یہ شخص قعر کرے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟

بینو توجہری

الجواب وبالله التوفیق:

جس شہر میں کسی شخص کے اہل و عیال کا مستقل قیام ہو، چاہے ذاتی مکان ہو یا کر یہ کے مکان میں رہائش پذیر ہوں تو وہاں سے گزرتے ہوئے قعر کی بجائے پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ وہ مسافر ہو، کیونکہ وہ اس شہر میں مقیم کے حکم میں شمار ہوگا۔

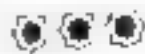
صورت مسئلہ میں اگر ماہور دسے ساتھی کی ماہور میں مستقل رہائش ہو تو اس کا وطن اصلی ہے، لہذا لہور میں قیام کے دوران یا لہور پر سے گزرتے ہوئے وہ پوری نماز پڑھے گا، کیوں کہ لہور اس کا وطن اصلی ہے اور وطن اصلی سفر سے باطل نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا دخل المسافر مصره أتم الصلوة وإن لم يؤد إقامة فيه سواء دحبه بية لا اختياراً أو دحبه
تخصاً بالحاجة (۱)

ترجمہ

جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو جائے تو پوری نماز پڑھے گا، اگرچہ اس شہر میں قیامت کی نیت نہ کی ہو، چاہے اپنے اختیار سے داخل ہو یا کسی ضرورت سے داخل ہو۔



(۱) فتاویٰ ہندیہ، کتاب الصلوۃ، اسباب الحامس عشر فی صلوۃ المسافر ۱/۲۴۱

انشاء سفر سے وطن اقامت کے بطلان کا مطلب

سوال نمبر (97).

کسی شہر یا بستی کو وطن اقامت بنالینے کے بعد اگر یہ شخص شرعی سفر کی نیت سے اس علاقے سے ہار چلا جائے، اور پندرہ دن گزار لینے سے پہلے پہلے وطن اقامت واپس آئے تو یہ شخص دوبارہ وطن اقامت بنائے گا یا سابقہ وطن اقامت برقرار رہے گا۔ فقہ کی کتابوں میں نشاء سفر سے وطن اقامت کے باطل ہونے کا لکھا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کو وطن اقامت کے بطلان کی وجہ سے دوبارہ نیت کی ضرورت ہے۔

بیشوا تخریروما

الاجراء وباللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب ایک شخص مسافت سفر ۴۸ میل، یعنی ۸۷ کلومیٹر کی نیت سے نکلتا ہے تو اپنے شہر کی حدود سے نکل کر مسافر شمار ہوگا اور اس وقت تک مسافر تصور ہوگا، جب تک شہر کی حدود میں لوٹ کر داخل نہ ہو جائے یا کسی دوسرے شہر یا بستی میں پندرہ دن یا زائد ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔ ٹھہرنے کی یہ دوسری جگہ وطن اقامت کہلاتی ہے اور وطن اقامت وطن اصلی، وطن، اقامت اور انشاء سفر تینوں سے باطل ہو جاتا ہے، جیسا کہ فقہ کے متون اور دوسری کتب میں مذکور ہے، لیکن وطن اقامت کے بطلان کے صحیح اسباب معلوم کرنے کے لیے فقہاء کے مہم کی عبارتوں کا سہارا لینا ضروری ہے، تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ ان اسباب سے وطن اقامت کے بطلان کی اصل نشاء کیا ہے، چنانچہ علامہ کا سانی فرماتے ہیں کہ: ”وطن اقامت کے بطلان کے اسباب اس وقت مؤثر رہیں گے، جب اس بات کی دلالت پائی جائے کہ وطن اقامت میں ٹھہرنے کی ضرورت ہوتی نہیں رہی اور جس جگہ کے لیے ٹھہرا تھا، وہ پوری ہوگئی۔“ اس لیے وطن اقامت اولیٰ اگر کسی ضروری کام کو نبھانے کے لیے وطن اصلی یا کہیں اور سفر شرعی کی نیت سے دو چار دن لگا کر واپس وطن اقامت لوٹ آئے تو اس سے وطن اقامت باطل نہ ہوگا اسی علت کی بنا پر جب تک ایک شخص کا سامان وغیرہ وطن اقامت میں پڑا ہے تو وہ جب بھی آئے گا، مقیم تصور ہوگا۔

مذکورہ وضاحت سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ فقہاء کی عبارت میں انشاء سفر سے مراد وطن اقامت سے مکمل عراض ہے، یعنی جب تک انشاء سفر کی نیت سے اس علاقے کو مکمل طور پر چھوڑنے کا عزم نہ ہو، اس وقت تک کسی انشاء سفر سے وطن اقامت باطل نہ ہوگا۔

والسبیل علیٰ ذلک:

وطن إقامة یشتمل بانوطن الأصلي و یشتمل بالسر ایضاً لأن قوطه فی هذا المقام لیس
للمقارر و لکس لحاجة فردا سافر منه یسندل به علی قضاء حاجت، و صار معصاعاً القوطی به،
و صار بفصله دلالة (۱)

ترجمہ

وطن قامت وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے۔۔۔ اور سفر کے ساتھ بھی باطل نہ جاتا ہے، کیونکہ اس علاقے
میں مستقل رہنے کے لیے نہیں، بلکہ کسی حاجت سے ٹھہرا تھا، اب جب یہاں سے سفر کر رہا ہے تو یہ اس کی حاجت پوری
ہونے پر دلالت کر رہا ہے، گویا اسے وطن قامت بنانے سے اعراض کر رہا ہے تو یہ (وطن اقامت) کے توڑنے پر دلالت
کرتا ہے۔



وطن اقامت میں سامان کی موجودگی

سوال نمبر (98):

میرا تعلق آزاد کشمیر سے ہے۔ پشاور یونیورسٹی میں دو سال کے لیے داخلہ ملا ہے، ہر ہفتے گھر جانا کرتا
ہوں۔ ایک مرتبہ چند دن سے زائد وقت گزار چکا ہوں، جب کبھی گھر جاتا ہوں تو میرا سامان پڑا رہتا ہے۔ یونیورسٹی
میں چند دن سے کم وقت گزارنے کی صورت میں سفر کی نماز پڑھوں گا یا پوری نماز پڑھوں گا؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی شخص جب اپنے علاقے سے شری مسافت کی مقدار سفر کرنے کا ارادہ کر کے نکلتا ہے تو جب تک اپنے
علاقے کی طرف واپس نہیں لوٹا یا کسی علاقے میں چند دن قامت کی نیت نہیں کرتا، مگر کے حکم میں رہے گا، بہت
چند دن ٹھہرنے کی نیت کے ساتھ کسی جگہ قیام کرنے سے وہ جگہ وطن اقامت بن جائے گی۔ اب جب تک اس کا
سامان وغیرہ پڑا ہو اور مستقل طور پر یہ علاقہ چھوڑنے کی نیت نہ کی ہو تو یہ جگہ اس کا وطن قامت شمار ہوگا۔

اپنے ملائے تک مدد و رفت سے دشمن اقامت پر اثر نہیں پڑے گا، لہذا موصوف پشاور یونیورسٹی میں قیام کے دوران پوری نماز پڑھے گا۔

واللہ اعلم بالصواب

(وقبل تبقي وطسا لأهالك ست وطاله بالأهل والد رجميعا، فيرو ل أحد حملا لا يرتفع الوطن،
كوطن الإلامه تبقي بقاء النفس وإن أقام بموضع آخر، (۱)
ترجمہ:

کہا گیا ہے کہ وطن اصلی باقی رہتا ہے، اس لیے کہ وطن اصلی، ملی اور گھردلوں کی وجہ سے کہلاتا ہے تو کسی ایک کے زائل ہونے سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا، جیسا کہ وطن اقامت مسلمان کے پڑے رہے سے باقی رہتا ہے، اگرچہ قیام کی اور جگہ ہو۔



ایک شہر میں مختلف مقامات پر ٹھہرنا

سوال نمبر (99):

میرا وطن اصلی ہوں ہے۔ گھر پشاور میں ہے اور پشاور کے ایک مدرسہ میں مقیم ہوں، چودہ دن کے بعد گھر جاتا ہوں تو مدرسہ میں چند روزہ دن پورے نہ ہونے کی وجہ سے میری نماز کا کیا حکم ہوگا؟ اگر کوئی شخص دیہات کی مختلف بستیوں میں چند روزہ دن سے زائد ٹھہرے گا تو اس کی نماز کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب وبالله التوفيق:

ایک ہی شہر کے مختلف مقامات پر چند روزہ دن ٹھہرنے سے اقامت ثابت ہو جاتی ہے، لہذا مذکورہ طاعلم کا گھر بھی پشاور میں ہے تو گھر اور مدرسہ دونوں مقامات پر ٹھہرنے کی مدت ایک شمار ہوگی، اس لیے مدرسہ میں پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔ اگر دیہات کی مختلف بستیوں میں چند روزہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو تو اس کی دو صورتیں بنتی ہیں۔ اگر ہر بستی ایک مستقل موضع اور الگ نام کے ساتھ موسوم ہو تو یہی صورت میں مسافر رہے گا، اس کے برعکس اگر ہر بستی دوسری بستی کی تابع ہو اور الگ نام سے موسوم نہ ہو تو پھر مقیم رہے گا، جبکہ شہر کے مختلف مقامات مؤخر مذکور کے حکم میں ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

والمسافر إذا أقام خمسة عشر يوماً في موضع، فإن كان مبيتاً أصلاً بعينه نحو مكة ومصر والكوفة والحيرة لا يصير مقيماً وإن كان إحدى هاتين أحياناً لا حرج حتى يحجب الجمعة على مكانه يصير مقيماً (ترجمہ) اگر وہ مختلف مقامات میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو اور ہر مقام پر ایک جگہ پر مستقل ہو، جیسے مکہ، مدینہ، کربلا اور حیرہ تو مقيم نہیں ہوگا، لیکن اگر ایک دوسرے کے تابع ہوں، یہاں تک کہ اس کے ٹکینوں پر جمعہ بھی واجب ہو تو مقيم ٹھہرے گا۔



مسافر امام کا مسافر مقتدیوں کو پوری نماز پڑھانا

سوال نمبر (100):

ام سالر ہے اور اقتدا کرنے والے بھی مسافر ہیں۔ اب اگر امام قصر کی بجائے پوری نماز پڑھ دیتا ہے تو نماز پر کیا اثر پڑے گا۔ چار رکعتیں پڑھنے کی صورت میں اگر دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو پھر کیا حکم ہوگا؟ وضاحت کریں۔

بسموٰن توجہ فرما

الجواب وبالله التوفيق:

ام مقيم اور اقتدا کرنے والا مسافر ہو تو پھر امام کے تابع ہونے کی وجہ سے مسافر مقتدی پوری نماز پڑھے گا پابند ہوگا اور دو رکعت نماز نقل شمار ہوگی۔ اس صورت کے علاوہ مسافر جو ہے امام ہو یا مقتدی اس پر قصر نہ پڑھنا واجب ہے اور پوری نماز پڑھ لینے سے گناہ گار ہوگا تاہم اگر دو رکعت کے بعد تشهد میں بیٹھ ہو تو نماز قاسد نہیں ہوگی اور اگر قعدہ اوی میں بیٹھا ہو تو نماز قاسد ہوگی، بیوں کہ یہ قعدہ مسافر کے حق میں فرض ہے اور فرض چھوٹنے کی صورت میں نماز دوبارہ پڑھنا واجب ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

فرض المسافر في الرابع عشر ركعتاً كحد في الهداية والعصر واجب عندنا وإن صلى أربعاً وقعد في

شایہ مدر التہدأحرثہ، والآخریان ملة، وبصریست لتأخیر الملام، ویلہ لم یعد فی الشایہ
بصریست. (۱)

ترجمہ چار رکعتوں والی فرض نمازوں میں مسافر کے لیے دو رکعتیں پڑھنا ضروری ہے۔ اسی طرح ہر ایہ میں مذکور ہے۔ ۱۷ روئے ویک تضرک واجب ہے، مگر چار رکعتیں پڑھ لے اور پہلے قعدہ میں دو رکعتوں کے بعد تشہد کی مقدار میں گھبراہٹ ہو جائے گی اور باقی دو رکعتیں نفل شمار ہوں گی، لیکن سلام کی تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہو گا اور اگر دو رکعت کے بعد تشہد کے برابر نہیں ہیں تو نماز ہی باطل ہو جائے گی۔



باپ بیٹے کا ایک دوسرے کے وطن اقامت میں نماز

سوال نمبر (101)۔

ہمارا آبائی وطن سرسے نورنگ ہے۔ ہماری جائیداد اور گھر وغیرہ بھی نورنگ میں ہیں، جبکہ میں اور دسیت نورنگ سے چند کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہوں شہر میں رہتا ہوں، دوسرے والدین ڈی۔آئی۔خان میں مقیم ہیں۔ اب اگر میں ڈی۔آئی۔خان جاؤں یا میرے والدین میرے ہاں ہوں تشریف لائیں تو میری اور میرے والدین کی نمازوں کا حکم کیا ہوگا؟ یعنی تضرک کریں گے یا پوری نماز پڑھیں گے؟ نیز ہم نے نورنگ، یعنی اپنا آبائی علاقہ عارضی طور پر ترک کیا ہے، مستقل طور پر دوبارہ وہاں رہنے کا ارادہ ہے؟

جسوا نوجرو

الجواب وبالله التوفیق

سوں مذکور میں میڈی۔آئی۔حیات حائے کی صورت میں والدین کا تابع ہونے کی وجہ سے پوری نماز پڑھے گا، کیونکہ والدین کی نیت کے تابع ہوتے ہیں، لیکن والدین اگر ڈی۔آئی۔خان سے ہوں آئیں گے تو پوری نماز پڑھیں گے، کیونکہ ہوں سے پہلے وہ سرائے نورنگ (وطن اصلی) میں داخل ہوں گے۔ سرائے نورنگ سے نکلنے مسافت طے کرنے سے وہ سافر شمار ہوں گے، اس لیے کہ یہ مسافت شرعی مسافت کے برابر نہیں، لہذا ہوں میں بیٹا اور والدین سب تقیم کے حکم میں ہوں گے کی تا پوری نماز پڑھیں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (والأصل أن الشيء يبطل بمثله) كما يبطل وطن الأصلي بالوطن الأصلي ووطن الإقامة بوطن الإقامة ووطن الإقامة بالوطن الأصلي قوله: (تلميد) أي إذا كان يترقى من استاده قمت. ومثله بالأولى، إلا بن البار بال لغ مع آیه. (۱)

ترجمہ: قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ایک چیز اپنی مثل سے باطل ہوتی ہے، جیسے وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے اور وطن قامت (دوسرے) وطن اقامت سے (باطل ہوتا ہے)۔۔۔ اسی طرح وطن اقامت وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے۔۔۔ شاگرد جب اپنے ستاذ کی زیر کفالت ہو (استاذ کا تابع ہوگا)۔۔۔ اسی طرح باغ فراہ بردار بیٹا باپ کا بطریق اولیٰ تابع رہے گا۔



روزانہ گھر سے سفر کی مسافت پر نکلنا

سوال نمبر (102):

ایک تاجر روزانہ سٹکزدوں میل کی مسافت کاٹنے کے بعد گھر واپس آتا ہے تو اس کی نماز کا کیا حکم ہوگا۔ یعنی قصر کرے گا یا پوری نماز پڑھے گا یا بند ہوگا؟

بسموٰیٰ توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

لمکوره تاجر اپنے شہر کی حدود سے نکلنے کے بعد واپس اپنے شہر کی حدود میں داخل ہونے تک مسافر کے حکم میں رہے گا، اس لیے اپنے علاقے سے باہر روزانہ چلتی نریں پڑھے گا قصر کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(إدما رقی المسافر بیوت المحصر، صلی رکعتین) لأن الإقامة تتعلق بدخولها فيعلق السفر

بالمعروف عنها (۲)

(۱) رد المحتار مع الدر المنثور کتاب الصوم • باب صلوة المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة ۶۱۵/۲

(۲) الہدایۃ: کتاب الصلوۃ، باب صلوة المسافر ۱۷۴/۱۰

ترجمہ جب مسافر اپنے شہر کی آبادی سے گزر جائے تو دو رکعت نماز پڑھے گا، اس لیے کہ اقامت کا حکم آبادی میں داخل ہونے سے نافذ ہوگا تو سفر کا حکم (اس سے) ٹکٹے پر نافذ ہوگا۔



وطن اصلی قدیم میں صرف ایک بیوی کا رہ جانا

سوال نمبر (103):

ایک آدمی نے وطن اصلی سے اہل کو منتقل کر کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا۔ پہلے وطن میں اس کی دوسری بیوی موجود ہے تو ایسی صورت میں وطن اصلی قدیم جا کر قصر کرے گا یا اقامہ؟ نیز اگر پہلے وطن اصلی میں اس کی بیوی بچے نہ ہوں تو پھر کیا حکم ہوگا؟ وضاحت فرمائیں۔

پیشوا نواز محمد

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ وطن اصلی جدید وطن اصلی قدیم کو باطل کر دیتا ہے۔ وطن اصلی جدید کا مطلب یہ ہے کہ اس علاقے سے اہل و عیال کو دوسری جگہ منتقل کر کے مکمل سکونت اختیار کرے اور پہلے علاقہ اس طرح چھوڑ دے کہ سب سے وہاں رہنے کا عزم ہو تو ایسی صورت میں وطن اصلی جدید وطن اصلی کو باطل کر دیتا ہے۔ اب اگر یہ شخص وطن دوں (قدیم) جا کر چند روز سے کم ٹھہرتا ہے اور مسافت بھی شری سر ہے۔ یہ ہونا قصر کرے گا۔ اہل و عیال سمیت مستقل طور پر منتقل ہونے کے بعد وطن اصلی قدیم میں محض جائیداد کی موجودگی قصر سے مانع نہیں۔ اس کے برعکس اگر قدیم اور جدید دونوں میں اہل و عیال موجود ہوں تو پھر یہ دونوں علاقے اس کے وطن اصلی کہلائے گئے اور یہ شخص ان دونوں علاقوں میں جب بھی جائے گا درجتنے وقت کے لیے جائے گا، بقیم کے حکم میں شمار ہو کر پوری نماز پڑھنے کا پابند ہوگا۔ نیز وطن اصلی کی بقا اور ختم ہونے کے حکم میں بنیادی طور پر اہل و عیال کی علت کا روبرو رہتی ہے۔

واللہ اعلم

ویسطن الوطن لأصلی، ووطن الاصلی: بدین عن الأول بأصله، واما بدین یستقل بأصله، ویکتہ

استحدث أهل البعده أخرى، فلا یبطل وطنه الأول، ویم فیہا (۱)

(۱) العاوی، الفندیة، کتاب العسوة، الباب الخامس فی صلوۃ المسافر ۴۲۱

ترجمہ۔ وطن اصلی، وطن اصلی کو باطل کر دیتا ہے، بشرط یہ کہ پہلے وطن سے اہل وعیال سمیت منتقل ہو ہو، اگر اہل وعیال کو منتقل نہ کیا ہو، بلکہ شخص بعض اہل کو دوسرے شہر میں بسایا ہو تو پہلا وطن باطل نہیں ہوگا، بلکہ وہاں بھی اقامت کرے گا



وطن اصلی کا باطل ہونا

سوال نمبر (104):

کوئی شخص اپنے ملک سے چلا جائے، کسی اور ملک میں قامت اختیار کرے اور پہلے ملک کی جائیداد بھی وہاں منتقل کر دے۔ اب یہاں سے سابقہ ملک کا رضی طور پر جانے کی صورت میں قصر نماز پڑھے گا یا پوری نماز پڑھے گا؟
بیشواؤنؤ جبرنا

الجواب وبالله التوفیق:

مختلف روایات اور فقہی عبارات کی روش سے وطن اصلی کے معتبر ہونے میں اہل وعیال کی سکونت کو بڑا دخل ہے، اس لیے اگر کوئی شخص اہل وعیال سمیت مکمل طور پر اپنے آبائی مقام سے کسی دوسرے مقام کی طرف منتقل ہو جائے اور مستقل طور پر اہل وعیال سمیت رہائش پذیر ہو جائے تو یہ مقام اس کے لیے بحمدہ وطن اصلی کے ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص اہل وعیال کو منتقل کرنے کے بعد کسی کام کی غرض سے اپنے آبائی مقام چلا جائے اور وہاں اس نے اقامت کی سیت نہیں کی ہو تو جب تک وہاں رہے گا، مسافر کے رمزے میں شمار ہوگا، اس لیے قصر کرے گا۔

لہذا صورتِ مسئلہ کی روش سے جب مذکورہ شخص نے دوسری جگہ میں سکونت اختیار کی ہے، اور اہل وعیال کو بھی منتقل کر لیا ہے تو یہ ملک اس کے لیے بحمدہ وطن اصلی کے ہے اور سابق ملک کا علاقہ اس کا وطن اصلی نہیں رہا، اگرچہ اس کی جائیداد دوسرے ملک میں موجود ہو، اس لیے سابقہ علاقے جانے کی صورت میں قصر نماز پڑھے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والوطن الأصلي هو وطن الإنسان في بلده، أو بلدة أخرى اتخذها داراً، أو بطن بهامع أهله وولده، وليس من قصد الرحال عنها، بل التبعث بها فالوطن الأصلي يتقصد بطنه لا غير، وهو أن الإنسان يوطن في بلدة، ثم يرحل ويصل أهلها من بلده، فيخرج الأول من أن يكون وطناً أصلياً حتى إذا دخل فيه مسافر، لأن قصر الصلاة أربعة، (۱)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المسافر، فصل فی بیان مایسویہ المسافر مقیم، ۱/ ۴۹۷-۴۹۸

ترجمہ۔ وطن اصلی انسان کا وہ وطن ہے جو اس کے شہر میں ہو یا دوسرے شہر میں جہاں اس نے گھر بنایا ہو اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ اس کو وطن بنایا ہو اور یہاں سے دوسری جگہ منتقل ہونے کی نیت نہ ہو، بلکہ رہنے کا ارادہ ہو پس وطن اصلی اپنا مثل کے ساتھ باطل ہوگا کسی اور سے (باطل) نہ ہوگا اور اس طرح ہے کہ دوسرے شہر کو وطن بنائے۔ دراصل وعیال وہاں منتقل کرے تو اول وطن اصلی ہونے سے نکل جائے گا، اگر وہاں مسافر ہو کر داخل ہوگا تو اتم نہیں کرے گا۔



سلام پھیرنے کے بعد امام کا مسافر ہونے کا اعلان

سوال نمبر (105)۔

اگر امام مسافر ہو اور مقتدیوں میں کچھ مقیم ہیں بھی ہوں تو امام کا ان کو سلام پھیرے کے بعد یہ کہنا کہ ”میں مسافر ہوں، اپنی نماز پوری کرو“ از روئے شریعت کیا ہے؟

جیسوا تو صرعا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسافر اگر کسی ایسی جگہ امت کرے، جہاں اس کے پیچھے مقیمین بھی نماز پڑھ رہے ہوں اور ان کو امام کی حالت سن کر علم نہ ہو تو سلام پھیرنے کے بعد لوگوں کو بلند آواز سے کہے کہ ”میں مکمل کرو، میں مسافر ہوں یہ عمل نہ صرف جائز ہے، بلکہ مستحب بھی ہے، تاکہ نماز پڑھنے والے مقیمین نماز کے منافی کسی عمل میں پڑ جانے سے پہلے ہی بقیہ دو رکعت نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہو جائیں۔

والجواب علیٰ ذلک:

(وینسحب لإمام إذا سمع أن يقول: أما وصلاتکم، فإن قوم سمعوا لأنه عليه السلام قاله حين

صلی باهل مكة وهو مسافر. (۱)

ترجمہ۔ امام کے لیے مستحب ہے کہ جب سلام پھیرے تو یوں کہے کہ ”تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر قوم ہیں“ کیونکہ نبی پاک ﷺ نے یہ اس وقت فرمایا، جب اہل مکہ کو نماز پڑھائی اور وہ مسافر تھے۔



باب صلوٰۃ المريض

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکم مشروعیت:

بہترین جسمی قالب اور عقل و توانائی سے نوازے جانے کے باوجود انسان عوارض سے خالی نہیں۔ اسہام کا یہ تصور ہے کہ بیماری اور شفا اللہ کی طرف سے ہے، جس میں فرماں بردار و فرمان کی کوئی تخصیص نہیں اور نہ ہی بیماری کسی انسان کے گنہگار ہونے کی دلیل ہے۔ دوسرے مذاہب کے برعکس اسلام نے مرض کے سلسلے میں جو تصور دیا ہے، اس سے مریض کے لیے ہمدردی اور رحم کے جذبات ابھرتے ہیں۔ مرض اور بیماری کے دوران شریعت مطہرہ نے انسان کو فلوٹ پر دھکا دینے کی بجائے اس کو دوسرے انسانوں کی طرح مکلف بنادیا ہے، تاکہ نفسیاتی طور پر وہ محرومی اور کمتری کے احساس سے بچ سکے کہ میں اب کسی دیوی یا خردی کام کے قابل نہ رہا، بلکہ اس کے لیے شریعت کے تمام احکام میں سہولت اور آسانی پیدا کر کے حکم دیا گیا کہ اپنے اندر جتنی طاقت دیکھو اسی کی بقدر احکامات شرعیہ کی پابندی کرلو۔

سہولتوں میں سے ایک بڑی سہولت نماز کے احکام میں تخفیف ہے جس سے احکامات شرعیہ کے اعتدال کے ساتھ ساتھ نماز کی انتہائی اہمیت کا بھی پتہ چلتا ہے۔ (۱)

مرض کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

مرض کا لغوی معنی ہے "امداد اور ارج" جب کہ اصطلاح میں مرض انسانی بدن کو عارض ہونے والی اس حالت کا نام ہے، جو بدن کو جد اعتدال سے نکال دے۔ "صلوٰۃ المريض" میں صلوٰۃ کی اضافت مریض کی طرف "اضافۃ الفعل انفعالہ" کے قیل سے ہے۔ (۲)

صلوٰۃ المريض کی مشروعیت:

مریض کے لیے نماز میں تخفیف کی مشروعیت نبی کریم ﷺ کے قول و فعل ہر ایک سے ثابت ہے۔

(۱) حاشیہ النہ الیالۃ، صلوٰۃ الممدودین ۲۳۲، قاموس الفقہ، مادہ مرض، ۷۶، ۷۵/۵

(۲) الموسوعۃ الفقہیۃ، مادۃ صلوٰۃ للمریض، ۲۵۹/۲۷، مراقی العلاح، باب صلوٰۃ المريض، ص ۳۵۰

حضرت عمر بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ ”مجھے بو سیر کی شکایت تھی تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”کھڑے ہو کر نماز پڑھو، مگر اس پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر پڑھو“۔ (۱)

اسی طرح قرآن کریم کی آیت ”لَا يَكُفُّ اللَّهُ عَنَّا ذُنُوبَنَا“ (بقرہ: ۲۸۶) اور شرعی اصول کو مد نظر رکھ کر مریض کی نماز میں تخفیف پر تمام فقہائے کرام کا جماع و اتفاق ہے۔ (۲)

مرض کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

قیام یعنی کھڑے ہونے سے عاجز ہونا

بمرض القیام کی دو صورتیں ہیں (۱) بحر حقیقی (۲) بحر حکی

(۱) بحر حقیقی اس سے مراد یہ ہے کہ مریض کھڑے ہونے پر بالکل قادر ہی نہ ہو یعنی پیسا بیمار ہو کہ کھڑا ہو جائے تو فوراً گر جائے یا کھڑے ہونے کی وجہ سے اس کو ضرر لاحق ہو جائے۔

(۲) بحر حکی اس میں قدرے تفصیل ہے کہ

(الف) کھڑے ہونے میں ناقابل برداشت تکلیف کا سامنا کرنا پڑے، جیسے سر چکر کر رہنا، دامت یا تنگی میں سخت درد ہونا یا دوسرے جملہ ہونایا الیہا و ما وغیرہ۔

(ب) اپنے سابقہ تجربات و مشاہدات یا اپنے حالات سے گمان ہی کہ کسی ہوشیار و مسلمان طبیب کے مشورے کی روشنی میں اپنے مرض کی شدت کا خطرہ ہو۔

(ج) مذکورہ حالات سے معلوم ہو جائے کہ کھڑے ہونے کی وجہ سے بیماری طویل پکڑ جائے گی۔

(د) کھڑے ہونے کی وجہ سے کمزوری اتنی بڑھ سکتی ہو جس سے روزہ رکھنے یا نماز کے دوسرے رکعات کی ادائیگی سے عاجز ہونے کا خطرہ ہو۔

(هـ) کھڑے ہونے کی وجہ سے کسی ارندے یا شے سے جانی نقصان یا مالی ضرر پہنچ جانے کا خدشہ ہو۔

(و) نمازی ایسے جگہ خیمے میں ہو جس میں کھڑا ہونا ممکن نہ ہو اور ہر سخت بارش اور کچھڑ ہو۔

(۱) تصحیح لیبخاری، ابواب تفسیر الصلوۃ، باب ۱۰، والہ بعض قواعد جنسی علی حسب ۱۵

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة صلاه المريض، ۲۷، ۲۵۹

(ز) کھڑے ہوئے کی وجہ سے پیشاب جاری ہونے یا زخم سے خون نکلنے کا خطرہ ہو۔

آخر حقیقی اور عجز حکمی کی ان تمام صورتوں میں بیٹھ کر رکوع و سجود کے ساتھ نماز ادا کرنا جائز ہے، چاہے یہ اعذار نماز سے پہلے ہی موجود ہو جائیں یا نماز کے دوران پائے جائیں، لہذا یہ بات دین نشین رہے کہ مذکورہ صورتوں کے علاوہ معمولی تکلیف کا وجہ سے لرص نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں۔ اسی طرح انھی دلیوی ریاستوں وغیرہ سے ایک لگا کر فرض نماز پڑھ سکتا ہو تو اس کے لیے بھی بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ وہ شخص جس کے لیے پوری نماز میں قیام دشوار ہو لیکن کچھ دیر کھڑا رہ سکتا ہو (مثلاً تحریر کے بقدر) تو طاعت کی بقدر کھڑا ہونا اس پر فرض ہے۔ عالمگیری میں طرس امانہ حلوئی سے نقل کیا ہے کہ اگر یہ شخص تحریر کے لیے کھڑ نہ ہو تو اس کی نماز کے عدم جواز کا خوف ہے۔

بیٹھ کر نماز پڑھنے کے لیے کوئی بیست متعین نہ جس طرح بیٹھنے میں سہولت، اسی طرح بیٹھ کر نماز ادا کرنا تاہم اگر سہولت اور آسانی کے اعتبار سے تمام بیست برابر ہوں تو تشہد کی طرح بیٹھ جانا افضل ہے۔ (۱)

رکوع و سجود یا صرف سجود سے عاجز ہونے کا حکم

اگر کوئی شخص مرض کی وجہ سے رکوع و سجود، صرف سجود پر قادر نہ ہو، لیکن ایک لگا کر ایک رکوع وغیرہ بیٹھے پر قادر ہو تو ایسا شخص بیٹھ کر سر کے اشارے سے رکوع اور سجود کرے، تاہم سجود کے اشارہ کو بمقابلہ رکوع کے زیادہ پست رکھے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ "اگر کوئی شخص قیام اور رکوع پر قادر ہو لیکن سجود پر قادر نہ ہو تو اسے قیام کے لیے کھڑے ہو کر قیام کرے اور رکوع کرنا بھی جائز ہے تاہم سجود کرنے کے لیے وہ بیٹھ کر اشارہ کرے گا۔ علامہ شرمائی نے یہ کہنے کو زیادہ بہتر کہا ہے، "اس لیے کہ ایسی صورت میں قدرت کے ہوتے ہوئے قیام پر بھی قیام "چاہے، مستعدانہ صحت کی مشائی اور کٹر فقہاء نے بیٹھ کر رکوع کے لیے اشارہ کرنے کو افضل قرار دیا ہے۔

علامہ شرمائی فرماتے ہیں کہ "اگر کسی شخص کی ناک یا پیشانی میں سے کسی ایک پر زخم ہو تو اس میں سے صبح عضو پر سجود نماز فرض ہے بشرطیکہ یہ سجود کرنے سے تکلیف پڑھ جانے کا خطرہ نہ ہو۔"

رکوع و سجود کے لیے اشارہ کرتے وقت، اگر کسی شخص نے خود یا کسی کی مدد سے لکڑی یا ٹکیہ وغیرہ اٹھا کر اس پر سجود کیا تو اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہے۔ ایسی صورت میں یہ دیکھنا چاہیے کہ لکڑی یا ٹکیہ پر سر رکھتے وقت اگر نمازی نے اپنے پشت اور سر کو رکوع سے زیادہ بچا کیا ہو تو نماز جائز ہوگی، بصورت دیگر نماز جائز ہی نہیں رہے گی اس لیے کہ

(۱) الدر المنثور مع رد المحتار باب صلاۃ المریض ۲، ۵۶۱-۵۶۲، امراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی، باب صلاۃ

ایسا کرنا تو سجدہ ہے اور نہ سجدہ کے لیے اشارہ کرنا۔

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”اگر مریض کسی قدر سجدہ کرے پر قادر ہو تو اس کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ پہلے سے زمین پر کوئی پاک و درخت چیز رکھ دے جو دو اینٹوں کی مقدار سے زیادہ اونچی نہ ہو اور پھر اس پر سجدہ کیا کرے۔“
ایسا کرنے کی صورت میں یہ نمازی رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھنے والا اشارہ ہوگا، لہذا قیام پر قادر شخص اس کی اقتداء کر سکتا ہے اور دوران نماز بذات خود قیام پر قادر ہونے کی صورت میں کھڑا ہو کر اسی نماز کو پورا کر سکتا ہے، تاہم اگر رکھی ہوئی چیز سجدہ کے قائل نہ ہو یا بہت زیادہ اونچی ہو تو اس پر سر رکھنے کے باوجود یہ شخص اشارہ کرنے والا اشارہ ہوگا جس کے پیچھے کھڑے ہونے والی کی اقتداء جائز نہیں اور نہ ہی قیام پر قدرت پانے کی صورت میں اس نماز کو پورا کر سکتا ہے، بلکہ نماز کا زمر لوعادہ واجب رہے گا۔ (۱)

بیٹھ کر یا سر سے اشارہ کے ذریعے نماز پڑھنے سے عاجز ہونے کا حکم:

اگر بغیر کسی سہارے کے بیٹھنا مشکل ہو تو ایک لگا کر بیٹھ جائے اور نماز پڑھ لے، تاہم اگر سہارے کے ساتھ بیٹھ کر بھی نماز پڑھنے پر قدرت نہ ہو تو لیٹ کر نماز ادا کی جاسکتی ہے۔ لیٹ کر نماز پڑھنے کی دو صورتیں ہیں، یا تو بالکل چٹ لیٹ جائے اور پاؤں قبلہ کی طرف رکھے اور رکوع و سجدہ کے لیے سر سے اشارہ کرے، اہل اس صورت میں دو باتوں کا خیال رکھنا زیادہ مناسب ہے۔ اول یہ کہ سر کے نیچے ٹکیہ وغیرہ رکھ لے تاکہ چہرہ بھی قبلہ کی طرف ہو سکے، ورنہ رکوع و سجدہ کے لیے اشارہ کرنا بھی آسان ہو جائے۔ دوسری بات یہ کہ اگر مریض کے لیے ممکن ہو تو وہ اپنے گھٹنوں کو اوپر اٹھالے تاکہ پاؤں کا رخ قبلہ کی بجائے زمین کی طرف ہو جائے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دائیں کروٹ پر اس طرح لیٹے کہ چہرہ قبلہ کی طرف ہو۔ اگر دائیں کروٹ میں تکلیف ہو تو بائیں کروٹ پر لیٹ جائے، تاہم دونوں صورتوں میں سے چٹ بیٹھا زیادہ بہتر ہے۔ (۲)

گریٹ کر بھی سر سے اشارہ ممکن نہ ہو تو محض آنکھوں اور ہنڈیوں کے اشارے سے نماز کی ادائیگی نہیں ہو سکتی۔
یہی حنفیہ کے ہاں معنی یہ قول ہے، اس لیے کہ سجدہ سر کا عمل ہے نہ کہ اعضا کا، لہذا ایسی صورت میں نماز جائز نہ ہوگی۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، باب صلاة المریض، ۵۶۷/۲۔ ۵۶۹، مرآتی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب صلوٰۃ

المریض، ص ۳۵۲، ۳۵۱، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاة المریض، ۱۳۶/۱

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة المریض، ۵۶۹، ۲، مرآتی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، باب صلوٰۃ المریض،

ص ۳۵۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاة المریض، ۱۳۶/۱، ۱۳۷

مؤخر کی جائے گی۔ (۱)

دورانِ مرض فوت شدہ نمازوں کا حکم:

اس پر فقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ اگر بیماری کی شدت کی وجہ سے ہوش و حواس کام چھوڑ دے اور یہ حالت پانچ نمازوں کے اوقات سے زیادہ برقرار رہے تو اس دورانِ فریضہ نماز ساقط ہو جائے گا اور اس کی قضاء واجب نہ ہوگی۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر معذوری اور بیماری اتنی طویل ہوگئی کہ اسی دورانِ ہی وفات ہوگئی تو ایسی صورت میں اس پر ان نمازوں کی اہمیت ندرتاً کرنے کی وصیت کرنا واجب نہیں اور نہ ہی وہ گناہ گار ہوگا۔ اگرچہ یہ نمازیں پانچ سے کم ہی کیوں نہ ہوں۔

اور اگر سرریض کا ہوش و حواس تو بحال ہو لیکن وہ سر سے اشارہ کرنے پر بھی قادر نہ ہو اور یہ حالت اس پر پانچ نمازوں کے اوقات سے زیادہ دیر تک رہی اور اس کے بعد وہ بیماری سے شفیاب ہو کر نماز ادا کرنے پر قادر ہو جائے تو حنفیہ کے مفسرین اور اہل قول کے مطابق اس سے نمازیں ساقط ہو جائیں گی اور ان کی قضاء واجب نہ ہوگی۔ اکثر مشائخ اور اکابر کا عقیدہ اور پند یہ ہے کہ یہ بھی ہے تاہم اگر بیماری کی یہ حالت پانچ نمازوں سے کم ہو تو ان نمازوں کی قضاء واجب ہوگی۔ (۲)

چند متفرق مسائل:

- (۱) صحت کی حالت میں نماز شروع کرنے کے بعد اگر بیماری پیش آجائے تو حسبِ طاقت بیٹھ کر رکوع و سجود کے ساتھ یا لیٹ کر اشارہ کے ساتھ نماز پڑھ لے۔
- (۲) بیٹھ کر رکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھنے والے شخص اگر دورانِ نماز کمزور ہوئے پر قادر ہو جائے تو اسی نماز کو کھڑے ہو کر پوری کرے اور اگر نماز اشارہ کے ساتھ پڑھ رہا تھا پھر رکوع و سجود پر قادر ہو گیا تو نماز کو از سر نو ادا کرے گا۔
- (۳) اگر مریض کا رخ قبلہ کی جانب نہ ہو اور وہ خود قبلہ کی طرف رخ کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ کسی دوسرے شخص کے ذریعے اپنا رخ قبلہ کی طرف پھیرے، تاہم اگر ایسا کوئی شخص نہ ملے تو یوں ہی نماز ادا کرے، بعد میں اعدہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ (۳)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاۃ المریض ۲/ ۵۷، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوۃ المریض ص ۳۵۲، ۳۵۳، الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض ۱۳۷/۱

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاۃ المریض ۲/ ۵۷، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب صلوۃ المریض ص ۳۵۲، ۳۵۳، الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض ۱۳۷/۱

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض ۱۳۷/۱

باب صلوۃ المریض

(مریض کی نماز کا بیان)

شدید بیمار کی نماز

سوال نمبر (106):

ایک آدمی اتنا شدید بیمار ہے کہ نہ اٹھ سکتا ہے اور نہ بیٹھ سکتا ہے، یہاں تک کہ سر سے اشارہ کرنے سے بھی قاصر ہے تو ایسے شخص کی نماز کا کیا حکم ہے؟ یعنی ایسی صورت میں نماز ساقط ہوگی یا آنکھ کے اشارے سے پڑھنی ہوگی؟
جسیراً مؤجراً

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مریض اس قدر شدید بیمار ہو کہ سر کے اشارے سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تو اس سے نماز کا فریضہ ساقط ہو جائے گا۔ پھر اگر اسی حالت میں دن رات سے زیادہ رہا تو نمازوں کی قضا واجب نہیں۔ اگر مذکورہ حالت دن رات سے کم ہو تو پھر ان نمازوں کی قضا لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویداعجر المریض عن الإمام بالرأس فی ظہر الرویة یسقط عنه مرض الصدۃ (۱)

ترجمہ

اگر جب مریض سر کے اشارے سے بھی (نماز پڑھنے سے) عاجز ہو تو ظاہر روایت کے مطابق اس شخص سے نماز کا فریضہ ساقط ہوگا۔



ہاتھ پاؤں سے مکمل معذور کی نماز

سوال نمبر (107):

جس شخص کے ہاتھ پاؤں کٹ گئے ہوں یا ہاتھ پاؤں حرکت نہ کر سکتے ہوں اور باقی جسم درست ہو تو ایسے شخص کی نماز کا کیا حکم ہے؟ ہمارے ہاں ایک شخص کی حالت ایسی ہے، اس کی والدہ بڑی مشکل سے اس کو وضو کرائی ہے۔ فریضہ نماز اس سے ساقط ہوگا یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

ایسا شخص جس کے ہاتھ پاؤں کام نہیں کرتے، یہاں تک کہ وضو بھی نہیں کر سکتا تو کسی در سے وضو کرائے۔ اگر با آسانی وضو کرانے کی سہولت میسر نہ ہو تو پھر تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اگر تیمم کرنے سے بھی معذور ہو تو اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت زمین کے ساتھ مسح کرے اور چہرہ کسی دیوار کے ساتھ مسح کر کے نماز پڑھے۔ اگر ہاتھ سے زمین پر مسح کرنے پر بھی قادر نہ ہو تو بغیر وضو کے نماز پڑھے گا، اس لیے کہ فریضہ نماز کسی بھی صورت میں ساقط نہیں ہوتا۔ یہی حکم اس شخص کا بھی ہے، جس کے ہاتھ پاؤں کٹ گئے ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(مفتوع الیدین والرجلین إذا کان برجھہ جراحۃ یصلیٰ بغير طہارۃ) ولا یتیم (ولا یعید الصلوۃ

علیٰ الأصح)۔ (۱)

ترجمہ:

جس شخص کے ہاتھ پاؤں کٹ گئے ہوں اور چہرے پر زخم ہو تو بغیر وضو کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور صحیح قول کے مطابق نماز کا اعادہ بھی نہ کرے۔

وإن شئت بداء، وعصر عن الوضوء والتیمیم یصح ذراعہ مع المرفقین علی الأرض، ووجہہ

علی الحائط، ولا بدع الصلوۃ (۲)

(۱) الدر المختار علی صغر المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمیم، ۱/۲۳۱

(۲) الفتاویٰ الخانیۃ علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۱/۲۳۱

ترجمہ:

اگر کسی کے ہاتھ مثل ہو گئے ہوں اور وضو اور تحم کرنے سے عاجز ہو تو دونوں ہاتھوں کو کہیں سمیت زمین کے ساتھ اور چہرے کو کسی دیوار کے ساتھ مل لے، لیکن نماز نہ چھوڑے۔



دماغی توازن کھوجانے کے بعد نماز اور فدیہ کا حکم

سوال نمبر (108):

میری والدہ قالج کی وجہ سے دماغی توازن کھو بیٹھی ہے، یہاں تک کہ وہ نماز، روزہ وغیرہ تک نہیں جانتی۔ ایسی حالت میں جو نمازیں اور روزے اس سے فوت ہوئے ہیں، ان کا فدیہ دینا لازم ہے یا نہیں؟ کیا اس کی موت کے بعد اس کے روٹا پر مذکورہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ دینا واجب ہوگا یا نہیں؟

جسوا نتوجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی تندرست آدمی دماغی توازن کھو بیٹھے، یہاں تک کہ نماز وغیرہ کی تمیز بھی نہ کر سکے اور فوت شدہ نمازوں کی تعداد پانچ سے بڑھ جائے اور جنون بدستور جاری رہے تو اس شخص کے ذمہ سے نماز کا فریضہ ساقط ہوگا۔ مذکورہ حالات کی روشنی میں اس مریض پر سرے سے ان نمازوں کی قضا ہی نہیں، اس لیے فدیہ بھی لازم نہ ہوگا، کیونکہ فدیہ کا وجوب وہاں آتا ہے، جہاں قضا لازم ہونے کے بعد ادا ہو سکتی ہے اور مذکورہ صورت میں چونکہ مریض مسلسل دماغی طور پر مفلوج رہا، اس لیے قضا بھی ساقط ہے ورنہ فدیہ بھی ساقط ہے، لہذا ایسی حالت میں قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ دینا اس کے ذمہ لازم نہیں، البتہ صحت کی حالت میں جو نمازیں یا روزے فوت ہوئے ہیں یا صحت یاب ہونے کے بعد کوئی روزہ یا نماز چھوٹ گئی ہو تو اس کی قضا مانا یا پھر موت کی صورت میں فدیہ کی وصیت کرنا، زنی ہے۔

والعذیل علی ذلک:

(أما قال) أي هي أحر حوت ولو بغير ما يبع التحريمه عند عثمان الثلاثة ... فيجب عليهما القضاء

وعنه من أنه لو أقام في الوقت ما يبع أكثر من التحريمه تعجب عليهما صلاته بالأولى، وأنه لو لم يبق

مدہ ما یسبح التحریمة لم یجب علیہما صلواتہ وهذا اذا زاد المجنون والاعضاء علی خمس صلوات (۱) ترجمہ

آخری وقت میں بے ہوش اور مجنون کو اتنا اقامہ ہو جائے جس میں تکبیر تحریمہ پڑھنے کی گنجائش ہو تو اسے تینوں ائمہ کے نزدیک ان دونوں پر قضا کا زم ہے۔۔۔ اور اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اگر ان کو اقامہ ہوا اور وقت میں تحریمہ سے زیادہ کی گنجائش ہو تو ان پر اس وقت کی سب سے زیادہ وقت واجب ہے۔۔۔ اور اگر تحریمہ پانچ گنا ہو تو اس وقت نہیں ملے گا تو اس وقت کی نمازات پر واجب نہیں۔۔۔ اور یہ تب ہے جب جنون اور بے ہوشی پانچ نمازوں سے تجاوز کر جائے۔

وإدعاء المریض عن الإساءة بالرأس می فضاء الروایة یسقط عنه فرض الصلوة وإن مات من ذلك المرض لأشیء علیہ ولا یلزمه فدية (۲) ترجمہ

جب مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو ظاہر الروایہ کے مطابق اس سے نماز کی فرطیت ساقط ہو جائے گی۔۔۔ اور اگر وہ اسی مرض کے دوران فوت ہو گیا تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں۔ نہ ہی اس پر فدیہ ہے۔
و من أغوی علیہ خمس صلوات قضی و لو اکثر لا یقضی والمجنون کالأعضاء وهو الصحيح (۳) ترجمہ:

جس شخص پر پانچ نمازوں کے بقدر بے ہوش طاری رہی تو وہ قضا لے گا اور جس پر پانچ نمازوں سے زیادہ ہو وہ قضا نہیں لے گا۔ صحیح قول کے مطابق پانچ پن بے ہوشی کی طرح ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، مطلب عمای صبر الکافر، مستمسک لأفعان ۱/۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلوۃ المریض، ۱/۳۶۶

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلوۃ المریض، ۱/۳۶۶

شدید مرض کی حالت میں نماز کا حکم

سوال نمبر (109):

میرے والد صاحب نماز پڑھنے پر قادر نہیں، یہاں تک کہ ارکان نماز کو بھی نہیں پہچانتا تو کیا اس سے فریضہ ساقط ہے یا قندیہ دے کر ذمہ فارغ ہوگا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

نماز ہم ترین عبادت ہے، اس لیے جب بندہ اس کے پڑھنے پر قدرت رکھتا ہو تو کسی بھی حال میں بغیر ایچی کے فریضہ ساقط نہیں ہو سکتا، اسی وجہ سے حکم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے اگر بیٹھ کر پڑھنے پر بھی قدرت نہ ہو تو بیٹ کر سر کے اشارے سے پڑھے اور بیٹ کر اشارے پر بھی قادر نہ ہو تو اگر قند شدہ نمازوں کی تعداد پانچ سے زیادہ ہو گئی ہو تو پھر فریضہ ساقط ہوگا اور اگر نمازیں پانچ سے کم ہوں تو فریضہ ساقط نہیں ہوگا، بلکہ اس کی قضا لازم واجب ہے۔

صورتِ صومہ میں اگر واقعی یہ مریض اس قدر شدید بیمار ہو کہ اشارے سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا اور رکبان نماز کی تمیز نہیں کر سکتا تو پھر نمازیں ساقط ہوں گی اور قندیہ اس پر لازم نہیں، البتہ حالتِ قدرت میں جو نمازیں قضا ہو گئی ہیں دوران کی قضا نہیں کی گئی تو ان کے بدلے قندیہ دینا لازم ہوگا۔

والله اعلم بالصواب:

وَدَعَا الْمَرِيضَ عَنِ الْيَمَنِ بَرَأْسَ فِي ضَهْرِ الرَّوَابَةِ يَسْقُطُ عَنْهُ فَرَضُ الصَّلَاةِ وَلَا يَحْبِرُ الْإِيمَانُ،
بِالْعَيْنِ، وَنَحْوِ جَبِينِ، ثُمَّ إِذَا خَلَفَ مَرَضَهُ هَلْ يَزِمُهُ الْقَصْدُ؟ خُصِمُوا فِيهِ، قُلْ بَعْضُهُمْ: إِنْ رَأَى عَجْرَةَ عَنِ يَوْمِ
وَهَبَةَ لَا يَلْزِمُهُ الْقَصْدُ، وَإِنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ يَزِمُهُ وَهُوَ الْأَصَحُّ، وَالْعَتَوِيُّ عَلَيْهِ، وَإِنْ مَاتَ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ
لَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَا يَلْزِمُهُ عِدَّةٌ، (۱)

ترجمہ: جب کوئی مریض سر سے، اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو پھر وہ ایک کے مطابق اس سے نماز کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے۔ (اس صورت میں) آنکھوں اور پیکوں سے اشارہ کرے گا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ پھر (مذکورہ

صورت میں) جب اس کی بیماری میں کمی ہو جائے تو کیا اس پر ان نمازوں کی قضا لازم ہے؟ (جس دوران سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز رہا) تو اس میں اختلاف ہے۔ بعض کا قول ہے کہ اگر اس کا بجز ایک دن رات سے زیادہ ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کا وہ بجز دن رات سے کم ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم ہوگی، جیسا کہ بے ہوش ہونے کی صورت میں حکم ہے اور یہی حکم زیادہ صحیح ہے۔



طاقت نہ ہونے کی وجہ سے نماز روزہ فوت ہو جانا

سوال نمبر (110):

ایک عورت ۱۹۹۸ء سے فالج، شوگر اور بلڈ پریشر کی مریضہ تھی۔ اس کے روزوں اور نمازوں کے بارے میں جو کہ طاقت نہ ہونے کی وجہ سے فوت ہوئی ہیں، کیا حکم ہے؟ واضح رہے کہ وہ خاتون اب فوت ہو چکی ہے۔

بیشوا انتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے فرائض کی ادائیگی کسی بھی حالت میں ساقط نہیں ہوتی۔ اگر کسی شخص سے نماز یا روزہ فوت ہو جائے تو اس پر اس کی قضا لازم ہے، اگر قضا نہ لائے اور اس حاکم میں مرجائے تو اگر اس نے وصیت کی ہو تو اس کے مال سے فدیہ ادا کیا جائے گا اور اگر وصیت نہیں کی اور ورثانے فدیہ ادا کیا تو یہ ان کی طرف سے احسان ہوگا، تاہم اگر مریض کی حالت ایسی ہو کہ وہ کسی طرح بھی نماز پر قادر نہیں اور اسی مرض میں مرجائے، جس کی وجہ سے اس سے نمازیں قضا ہوئی ہیں تو پھر اس پر فدیہ لازم نہیں ہے۔

صورت مذکورہ کے مطابق ۱۹۹۸ء سے لے کر فوت ہونے تک جتنی نمازیں اور روزے اس عورت سے رہ گئے ہوں، اگر اس عرصہ میں وہ ان نمازوں اور روزوں پر قادر ہو چکی ہو تو اس کی بقدر فدیہ دینا ضروری ہے اور ان سب کو جمع کر کے ہر نماز اور ہر روزے کے بدلہ صدقہ فطر کی مقدار کے برابر فدیہ دے دیں۔ صدقہ فطر کی تفصیل یہ ہے کہ پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت دینا ضروری ہے۔ بشرط یہ کہ میت نے اس کی وصیت کی ہو۔ تاہم وصیت نہ ہونے کی صورت میں ان نمازوں کے فدیہ کی ادائیگی ورثہ کی طرف سے میت کے ساتھ ایک احسان سمجھا جائے گا۔ یہ یاد رہے کہ وراثت مستعمل نماز بھی جائے گی۔ گویا دن رات کی چھ نمازیں شمار کی جائیں گی۔ اور اگر یہ خاتون اس مرض کی حالت میں کسی طرح بھی

نماز پڑھ سکتی تھی اور پھر اسی مرض میں وفات پا چکی ہو تو اس پر فدیہ لازم نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا مات المریض وحبیه صلوات فائتہ، فأوصی بأن تعطی کعدۃ صلواتہ یعطی لكل صلوۃ نصف صاع من برء ولوثر نصف صاع، ولو صوم یوم نصف صاع من ثلث مائۃ۔ وإن لم یوص لورثتہ، وتسرع بعض الورثۃ بحوز۔ (۱)

ترجمہ:

کوئی شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمے کئی فوت شدہ نمازیں تھیں، اگر اس نے وصیت کی ہو کہ اس کی نمازوں کا کفارہ دیا جائے تو (اس صورت میں) ہر فرض نماز اور تراویح اور ہر روز کے لیے ایک تہائی صاع سے نصف صاع کیے ہوئے کا دیا جائے گا۔۔۔ اور اگر اس نے اپنے وارثوں کو (فوت شدہ نمازوں کا کفارہ ادا کرنے کی) وصیت نہیں کی اور وارثوں میں سے بعض نے احسان کر دیا تو جائز ہوگا۔

وإن مات من ذلك المریض لاشیء حبیه، ولا یزیمہ فدیۃ، کدائی المحیط۔ (۲)

ترجمہ: اور اگر (کوئی مریض) اسی مرض کی وجہ سے مر جائے (جس کی وجہ سے اس سے نمازیں فوت ہوئی ہیں) تو اس پر کوئی چیز (یعنی قضا) لازم نہیں اور نہ ہی فدیہ لازم ہے۔



شیخ قانی کا حالت مرض کی نمازوں کا حکم

سوال نمبر (۱۱۱):

ایک شخص بستر مرگ پر پڑا ہے، اٹھنے بیٹھنے سے قاصر ہے، حتیٰ کہ ہوش و خواس سے بے خبر اور پہچان سے قاصر ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں اس کی قضا نمازوں کا کیا حکم ہے؟

بیٹا سید محمد

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی الصلوات بمسائل منہجۃ: ۱/۲۵۱

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلوۃ المریض: ۱/۱۳۷

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی روشنی میں ہمارا ہم زمین عبادت ہے۔ انسان کسی حال میں بھی بغیر ادائیگی کے اس (ایضہ) سے سہکدوش نہیں ہو سکتا، حتیٰ کہ اگر کوئی شخص شام سے بھی نماز کی ادائیگی پر قادر ہو تو وہ شام سے نماز پڑھے گا اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو اور پانچ نمازوں سے زیادہ نمازیں قضا ہو گئیں تو اس کے ذمہ قضا لازم نہیں ہوگی۔

صورتِ مسنورہ میں اگر مریض کی واقعی یہ کیفیت ہو کہ ہوش و حواس سے بے خبر اور پہچان سے کامبرہ تو ایسا شخص غیر مکلف متصور ہوگا اور اس درجہ جتنی نمازیں قضا ہوں، اس کا فدیہ دینا اس پر لازم نہیں۔

والدین علیٰ ذلک:

وإد عجز المریض عن الإیماء بالرأس فی ظاہر الروایة یسقط عنه فرض الصلوۃ، ولا یعتبر الإیماء بالعین والحدیب، ثم إذا خفف مرضه عن یدیه العشاء ۹ احتسبوا به قال بعضهم إن راد عجزه عنی یوم وینة لا یلزمه العشاء وإن کان ذوباً، قلت: یدرمہ کما فی الإیماء ووجہ الأصح، وعلیه العتوی. (۱)

ترجمہ

جب کوئی مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو فی ہر روایت کے مطابق اس سے نماز کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے۔ (اس صورت میں) آنکھوں اور پلکوں سے اشارہ کرنے کا اعتہ نہیں کیا جاتا۔ پھر (مذکورہ) پھر موت میں (جب اس کی بیماری میں کمی ہو جائے تو کیا اس پر ان نمازوں کی قضا لازم ہے؟) جس دوران سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز رہا تو اس میں اختلاف ہے، بعض کا تو یہ ہے کہ اگر اس کا بھڑیکہ در رات سے زیادہ ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کا وہ بھڑیکہ رات سے کم ہو تو اس پر (اس دوران کی نمازوں کی) قضا لازم ہوگی، جیسا کہ بے ہوش ہونے کی صورت میں حکم ہے اور یہی حکم زیادہ صحیح ہے۔



مریض نذیہ کب ادا کرے؟

سوال نمبر (112):

ایک شخص مردے کے آپریشن کی وجہ سے رمضان کے روزے رکھنے سے قاصر ہو تو ان روزوں کا نذیہ کس وقت دے گا۔ رمضان کے اڈل میں یا آخر میں؟ اور یہ گندم کے حساب سے کتنا بنتا ہے اور پیسوں کے حساب سے کتنا؟
ہیتوا نؤجرروا

الجواب بحوالہ التوفیسی:

رمضان میں بیماری کی وجہ سے کسی مریض کو جب ایک بار نظاری کی رخصت مل جائے تو روزوں کا نذیہ ادا کرنے میں وہ مختار ہے، چاہے رمضان کے اڈل میں ادا کرے یا آخر میں ہر طرح سے درست ہے، تاہم نذیہ ادا کرنے کے بعد اگر مریض صحت یاب ہو جائے تو بقدر یا بمسحت اس کا نذیہ باطل ہو جاتا ہے، اس لیے اس پر ان روزوں کی قضا واجب ہوگی۔

ایک روزے کا نذیہ گندم کے اعتبار سے نصف صاع ہے۔ نصف صاع کی مقدار مروجہ پیمانہ کے اعتبار سے پونے دو سیر بنتی ہے، لہذا نذیہ اگر گندم کی صورت میں ہو تو ایک روزے کا نذیہ پونے دو سیر گندم یا اس کی مروجہ قیمت کسی مستحق نذیہ کو دیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم إن شاء أعطى النذية في أول رمضان بحمرة، وإن شاء أخرها إلى آخره، كنداء من النهر الفائق ولو قدر عسى الصيام بعد ما فدى بطل حكم العداء الذي فداه، حتى يحجب عبه الصوم، هكذا، في النهاية (۱)

ترجمہ:

پھر (روزہ نہ رکھنے کی صورت میں) اس کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو اڈل رمضان المبارک میں، یا نذیہ ایک ہی بار دے دے اور چاہے تو رمضان المبارک کے آخر تک نذیہ کی ادائیگی میں تاخیر کر دے۔ اگر کوئی محذور نذیہ دینے کے بعد روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو جز نذیہ وہ دے چکا، اس کا حکم باطل ہو جائے گا حتیٰ کہ اس پر روزے رکھنا واجب ہوگا۔

باب قضاء الفوائت وإدراك الفريضة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعت:

اسلام میں نماز کی جو اہمیت اور قرآن و حدیث میں جس اہتمام اور تاکید و تکرار کے ساتھ نماز کا حکم دیا گیا ہے اس کے پیش نظر یہ بات بعید ہے کہ کوئی مسلمان قصداً نماز چھوڑ دے، اس لیے حدیث میں کہیں بھی نماز چھوڑنے (قصداً ترک کرنے) کی حوصلہ فزائی نہیں پائی جاتی، بلکہ بھول جانے یا نیند کی وجہ سے نماز چھوٹ جانے کا ذکر ملتا ہے کہ یہی مؤمن کے شایا بہ شان ہے۔ اسی لیے فقہائے کرام نے بھی عام طور پر "قضاء المستروکات" (قصداً چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضا) کی بجائے "قضاء الفوائت" (یعنی چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کا عنوان اختیار کیا ہے۔ تو جب بلا تفریط و کوتاہی نماز کے فوت ہو جانے پر قضا کی صورت میں کفارہ واجب قرار دیا گیا ہے تو ایسی صورت میں کہ انسان ہمارا وہ نماز نہ پڑھے بدو جب وہی اس پر قضا واجب ہونی چاہیے۔ اسی طرح انسانی فطرت اور عقل سلیم بھی اس بات کا متقاضی ہے کہ نماز جیسی اہم و بنیادی عبادت کے چھوٹ جانے کے بعد کسی بھی درجے میں اس کو دوبارہ پالنے کے لیے ذریعہ ہونا چاہیے جس کے ذریعے بندہ اپنے خالق حقیقی کے دربار میں تاخیر کے ساتھ ہی سہی لیکن اپنی حاضری کو یقینی بنا سکے، یہی رہبر قضا کہلاتا ہے۔ (۱)

قضاء الفوائت کا معنی:

قضا کا لغوی معنی ہے فیصلہ کرنا اور ادا کرنا، جب کہ اصطلاح میں:

"تسليم مثل الواجب معلقته"

وقت گزر جانے کے بعد واجب یا فرض کے بدلے اس کی مثل کی سپردگی اور انجام دہی کا نام قضا ہے۔

فوائت جمع ہے فائتہ کی۔ فائتہ ہر اس کام کو کہتے ہیں جو اپنے مخصوص وقت میں ادا نہ ہو سکے اور وہ وقت یوں ہی گزر جائے۔ "قضاء الفوائت" کا مجموعی معنی "علامہ الدردیر" نے یوں ذکر کیا ہے:

"استدراك ما خرج وقته"

جس چیز کا وقت گزر جائے اس کو پالینے کی سعی اور کوشش قضا کہلاتی ہے۔ (۱)

اداء قضا اور اعادہ کی اصطلاحات اور ان کے مابین فرق:

(۱) اداء : کسی واجب یا فرض کو اپنے مخصوص وقت میں واجب شدہ طریقے سے انجام دینا اور کہلاتا ہے۔ "الاداء فعل الواجب في وقته"۔

(۲) قضا : وقت گزر جانے کے بعد واجب یا فرض کے بدلے اس کی مثل کی انجام دینی کو قضا کہتے ہیں۔

(۳) اعادہ : کسی واجب یا فرض کو اس کے مخصوص وقت میں ایک مرتبہ کسی خلل اور نقص کے ساتھ ادا کرنے کے بعد دوبارہ صحیح طریقے سے ادا کرنے کا نام ہے۔ خلل سے مراد کراہت تحریمی ہے، لہذا نماز کے دوران کسی بھی کردہ تحریمی کے ارتکاب پر اس نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے، تاہم بعض علماء کرام کے ہاں اعادے کا وجوب اسی وقت کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ وقت گزر جانے کے بعد اعادہ کرنا واجب نہیں رہتا، بلکہ مستحب بن جاتا ہے، جبکہ علامہ شافعی کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ اعادہ وقت کے بعد بھی واجب ہوتا ہے اور یہی رائج قول ہے۔ (۲)

قضا کی مشروعیت:

قضا کی مشروعیت نبی کریم ﷺ کے قول و فعل ہر ایک سے ثابت ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

"من نسى صلاة فليصنها ادا دکرھا"۔

جو شخص کسی نماز کو بھول جائے تو یاد دہانے کے بعد اس کو پڑھ لے۔

اسی طرح غزوہ خندق کے موقع پر کفار کے ساتھ جنگ میں مشغولیت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی چار نمازیں

رہ گئی تھیں جن کو آپ ﷺ نے صبح کرام کے ساتھ ٹال کر جماعت ادا فرمایا۔ (۳)

قضا کا حکم

فقہائے کرام کے ہاں وہ عبادات جو کسی خاص وقت کے ساتھ مؤقت ہوتی ہیں، ادا نہ ہونے کے بغیر وقت نکل

(۱) الموسوعة الفقهية، سادہ قضاء العوائب: ۲۴/۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب قضاء الفرائض، مطلب می ان الامر بموعی تعریف الاداء والقضاء: ۵۱۹/۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب قضاء الفرائض: ۵۱۹/۲، ۵۲۳، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی

العلاج، باب قضاء العوائب، ص ۳۵۸ (۳) سنن النسائی کتاب الصلوة، باب من ناسی عن صلوة او سبھا: ۷۱/۱، حاشیۃ

الطحطاوی علی مراقی العلاج، باب قضاء العوائب، ص ۳۵۸، ۳۵۹

جانے کے بعد بھی مکلف کے ذمہ باقی رہتی ہیں، لہذا حنفیہ کے ہاں فرائض کی قضا فرض ہوتی ہے، واجب کی قضا واجب اور سنت کی قضا سنت، اس لیے کہ قضا اسی صفت کے ساتھ ہوتی ہے، جس صفت کے ساتھ وہ فوت ہوتی ہے۔

”ان الغائبة تقضى على الصفة التي فاتت منه“۔ (۱)

قضا کن لوگوں پر واجب ہے اور کن پر نہیں؟

حنفیہ کے ہاں قضا کے وجوب میں سونے والا، جاگنے والا، بھول جانے والا، خط کار اور اپنے قصد و ارادے سے بلا عذر چھوڑنے والا سب برابر ہیں، چاہے فوت شدہ نمازیں کم ہوں یا زیادہ، قضا بہر صورت واجب ہوگی۔ قضا لانے کے بعد حنفیہ کے ہاں آدمی بری، لزمہ ہو جائے یا بستر نماز میں بلا عذر تین تا خیر کرنا جس کی وجہ سے نماز فوت ہو جائے، گناہ کبیرہ ہے، لہذا اس کے لیے الگ توبہ کرنا واجب ہے۔ (۲)

حیض و نفاس کے دوران فوت شدہ نمازوں کی قضا بالائتلاق واجب نہیں۔ جنون اور بے ہوشی گر پانچ نمازوں کی مقدار سے زیادہ ہو جائے ورنہ میات میں افتادہ نہ ہو تو ن پر قضا واجب نہیں تاہم اگر جنون و بے ہوشی کی مدت پانچ نمازوں سے کم ہو یا درمیان میں وقفہ وقفہ سے صحت یابی مل رہی ہو تو صحت مل جانے کے بعد اس کی قضا واجب ہوگی۔

جس شخص کی عقل شرب، مہلک، ہیرڈن یا دوسری حرام چیزوں سے زائل ہو جائے، اس پر بہر صورت قضا واجب ہوگی چاہے فوت شدہ نمازیں پانچ سے کم ہوں یا زیادہ ہوں۔ ورنہ مریض جو اشارہ کرنے پر بھی قادر نہ ہو، اگر اس کی فوت شدہ نمازیں پانچ سے زیادہ ہو جائیں تو اس پر قضا نہیں۔ یہی حکم سر شخص کا بھی ہے جس کی عقل کسی مہلک چیز سے زائل ہوگئی ہو۔ مرد شخص پر حالت رتہ او کی نمازوں کی قضا نہیں، اسی طرح وہ شخص جو درالحرب میں اسلحہ لے اور لہار کے وجوب کا علم اس کو نہ ہو تو اس پر بھی قضا نہیں۔ اگر کوئی بچہ عشا کی نماز پڑھ کر سو جائے اور اس کو فجر کی نماز سے پہلے احتیاط ہو جائے تو اس پر اس نماز کی قضا واجب ہوگی۔ (۳)

سفر و حضر میں فوت شدہ نمازوں کی قضا کا حکم:

حنفیہ کا قاعدہ یہ ہے کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا اسی صفت کے ساتھ ہوتی ہے جس صفت کے ساتھ وہ فوت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الغوائت: ۱/۲۶۱، الدر المختار، باب قضاء الغرائث

۵۲۶/۲ (۲) الفتاویٰ الہدیہ حوالہ بالا، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب قضاء الغوائت، حصہ ۲: ۲/۵۸۸، الدر المختار، باب قضاء الغوائت: ۲/۵۸۸

(۳) الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ العریض: ۲/۵۷۳، ۵۷۴، الفتاویٰ الہدیہ حوالہ سابقہ

ہوتی ہیں، لہذا مسافر شخص اگر دوران سفر ان نمازوں کی قضا ناچاہے جو اس سے حالتِ حضر میں فوت ہوئی ہیں تو وہ چار رکعت والی نماز کو چار ہی رکعت پڑھے گا اور متیم شخص اگر دوران اقامت ان نمازوں کی قضا ناچاہے جو اس سے سفر کے دوران چھوٹ گئی ہیں تو وہ رباعی نمازوں میں قصر کرتے ہوئے دو رکعت پڑھے گا۔

قضا شدہ نمازوں میں سری و جہری قراءت کا حکم:

مذکورہ قاعدے کے موافق قضا نمازوں کی قراءت میں اصل نماز اور اصل وقت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا اگر کوئی شخص ان نمازوں کی قضا ناچاہے جن میں قراءت جہر کے ساتھ ہوتی ہے تو اس صورت میں اگر قضا جماعت ہو تو جہر واجب ہے اور اکیلے پڑھ رہا ہو تو جہر اور سر دونوں میں اختیار ہے، اور اگر نماز سری ہے تو امام و مفرد ہر ایک پر سر، یعنی خفیہ تلاوت واجب ہے، گرچہ قضا مانے کا وقت جہر کا ہو۔ (۱)

فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کا حکم:

حنفیہ کے ہاں اگر زندگی بھر میں فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ سے کم ہو تو ان فوت شدہ نمازوں کی ادائیگی کے وقت ان کے درمیان ترتیب کی رعایت واجب ہوگی۔ اسی طرح فوت شدہ نمازوں و روقی نمازوں کے مابین بھی ترتیب واجب ہے، لہذا جس شخص کی قضا نمازیں چھ سے کم ہوں تو اس صاحبِ ترتیب کہتا ہے، ایسے شخص کے لیے وقتی نماز ادا کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک وہ قضا شدہ نمازیں ترتیب کے ساتھ نہ پڑھے۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں وتر بھی فرائض کے حکم میں ہے، لہذا اگر کسی صاحبِ ترتیب شخص نے وتر نہیں پڑھی ہو تو اس کے لیے امام صاحب کے ہاں فجر کی نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ ترتیب کا وجوب رسول اللہ ﷺ کے قول و عمل ہر ایک سے ثابت ہے جس کی تفصیل مراثی اہلِ مدینہ اور حاشیۃ الطحاوی میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۲)

ترتیب کن صورتوں میں واجب نہیں رہتی؟

حنفیہ کے ہاں درج ذیل صورتوں میں فوت شدہ نمازوں کا اپنے مابین اور فرائض کے ساتھ ہر دو صورتوں میں ترتیب واجب نہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء العوائق۔ ۱۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا، مراثی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی، باب قضاء العوائق، ص ۳۵۸

(۱) وقت کی تنگی

وقت کی تنگی کی وجہ سے قضا نمازوں میں ترتیب کا وجوب فاسد ہو جاتا ہے۔ وقت سے مراد امام محمدؒ کے ہاں مستحب وقت ہے، جب کہ شیخینؒ کے ہاں اصل وقت مراد ہے، جس میں فی الجملہ نماز جائز ہو۔ علامہ شرمینیؒ نے لکھا ہے کہ قضا کے اقوال سے امام محمدؒ کے قول کو ترجیح دی ہے، لہذا اگر کسی کے ذمہ فجر اور ظہر کی نماز باقی تھی لیکن عصر کا وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ ان نمازوں کے ادا کرنے میں عصر کا وقت نکل جائے گا تو اب عصر کی نماز ادا کرنی چاہیے۔ اگر وقت اتنا ہو کہ فجر اور ظہر دونوں کی ادائیگی تو ممکن نہ ہو، لیکن صرف فجر کی نماز ادا کی جاسکتی ہو تو اس وقت کے مطابق ترتیب واجب نہیں۔

(۲) لسیان، جہل اور ظن غالب:

اگر کسی صاحب ترتیب شخص کو فوت شدہ نمازیں یاد نہ رہیں اور اس نے وقتی نماز پڑھ لی تو یہ نماز درست ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہؒ کے ایک قول اور انہماک کے مذہب کے مطابق جس شخص کو ترتیب کے وجوب کا علم نہ ہو تو اس کا حکم بھی یہی ہے، یعنی بھولنے والے کی طرح ہے۔ یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس سے مثلاً ظہر کی نماز اس حالت میں پڑھ لی کہ اس کو وضو کی محنت کے متعلق ظن غالب ہو، پھر عصر کی نماز اٹک وضو سے ادا کرنے کے بعد پتہ چلا کہ ظہر کی نماز کا وضو درست نہیں تھا تو وہ صرف ظہر کا اعادہ کر لے، عصر کا اعادہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ ایسا ہے گویا عصر کی نماز پڑھتے وقت یہ شخص ظہر کی فراموشی کو قبول کر لیا ہو۔

اگر کسی صاحب ترتیب شخص کو نماز کے دوران فوت شدہ نماز یاد آ جائے تو اس کی وقتی نماز فاسد ہو جائے گی، تاہم وہ اس کو دو رکعت تک کھل کر پڑھے تاکہ نفل بن جائے۔

فوت شدہ نمازوں کی کثرت:

حنفیہ کے راجح قول کے مطابق اگر فوت شدہ نمازوں کی تعداد پانچ سے بڑھ کر چھ ہو جائے تو ایسی صورت میں فوت شدہ نمازوں اور وقتی نماز کے مابین اور قضا نمازوں کا اپنے مابین ترتیب ساقط ہو جائے گی، اس لیے کہ پانچ سے زیادہ نمازوں میں ترتیب کی رعایت رکھنا موجب حرج و مشقت ہے اور شریعت میں کوئی حرج اور تنگی نہیں۔

اسی طرح اگر کسی شخص کے دس سے پانچ یا اس سے کم نمازیں باقی ہوں اور ان کا پتہ نہ رہتا یا ابھی ہے اور وقت کی تنگی بھی نہیں پھر بھی اس نے فریضہ وقت کو ادا کر لیا تو یہ سب نمازیں فاسد ہو جائیں گے، لیکن اگر فوت شدہ نمازوں

کو ادا کیے بغیر چھ فرض (وتر کے بغیر) نمازیں ادا کرتا گیا اور چھٹے نماز کا وقت نکل گیا تو اب اس پر ترتیب د جب نہیں رہے گی اور بہ پانچ نمازیں جو فاسد تھیں وہ بھی درست ہو جائیں گی۔ (۱)

احتیاط کی بنا پر قضا کا حکم:

عالمگیری سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص سے عمر بھر کوئی نماز فوت نہ ہوئی ہو، لیکن اس کو ان نمازوں میں کمی کوتاہی کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں وہ مکروہ اوقات اور فجر و عصر کے بعد وائے اوقات کو چھوڑ کر بقیہ اوقات میں ایسی نمازوں کی قضا کر سکتا ہے، تاہم وتر کی قضا لاتے وقت تیسری رکعت پر تشہد کے بعد رہ بیٹھ کر چوتھی رکعت بھی طے تاکہ اگر وتر کی نماز صحیح نظر تو یہ نفل میں جائے گی۔ (۲)

سنن و نوافل کی قضا

حنفیہ کے ہاں سنن میں صرف فجر کی سنتوں کی قضا کی جاتی ہے، وہ بھی اس صورت میں جب اس کے ساتھ فرض نماز بھی فوت ہو جائے۔ نوافل کی قضا اس صورت میں لازم ہے۔ جب شروع کرنے کے بعد کسی وجہ سے فاسد ہو گئے ہوں تفصیل باب السنن والنوافل میں موجود ہے۔

قضا نمازوں کے لیے اذان و اقامت اور جماعت کا حکم:

فرض نمازوں کے لیے اذان اور اقامت مستقل سنت ہے، چاہے وہ نفل یا قضا اور چاہے ان نمازوں کی جماعت ہو یا نہ ہو، ان کی ادائیگی بنا جماعت تہا ہو یا نہ ہو۔ قضا نمازیں اگر زیارہ ہوں تو جماعت پڑھنے کی صورت میں ہر ایک کے لیے، لگ لگ اذان اور قامت سنت ہے، البتہ اگر ایک ہی مجلس میں متحد نمازوں کی قضا ہو یا نہ ہو تو یہ اختیار موجود ہے کہ اذان تو ایک ہی دی جائے، البتہ قامت الگ لگ کی جائے۔ (۳)

(۱) مرقاۃ المفاتیح مع الطحطاوی، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفرائض، ص ۳۵۹، ۳۶۱، البیانۃ علی الہدیۃ، کتاب

الصلوۃ، باب قضاء الفرائض، ص ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء

الفرائض، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفرائض، مسائل منفردہ ۱/ ۱۲، ۱۲۵

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی الأذان، الفصل لأو، ۱، ۵۵، بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل

فی بیان محل وجوب الاذان، ۱/ ۶۵۰، ۶۵۱

قضا نمازوں کے لیے وقت:

قضا نمازوں کی اورنگی کے لیے کوئی مخصوص وقت مقرر نہیں، بلکہ طلوع شمس، زوال شمس اور غروب شمس کے تین مکروہ وقات کو چھوڑ کر ان کو کسی بھی وقت ادا کیا جاسکتا ہے، تاہم اگر کوئی اہم مصروفیت اور اہل و عیال کے لیے کوئی کرنے کا لازمی شغل نہ ہو تو قضا لانے میں جلدی سے کام لینا زیادہ بہتر ہے۔ (۱)

فوت شدہ نمازوں کا فدیہ:

اگر کسی شخص سے بحالت صحت یا بحالت مرض نمازیں فوت ہوگئی ہوں اور بعد میں اس کو اتنا وقت مل گیا ہو جس میں ان فوت شدہ نمازوں کی قضا (اگرچہ اشارہ کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو) ممکن ہو تو جتنی نمازوں کی اراستگی کے بقدر وقت مل گیا ہو ان تمام نمازوں کے بدلے اگر مرتبہ وقت فدیہ کی وصیت کی گئی ہو تو وہی کے ذمے میت کے ٹکٹ مال میں سے یہ فدیہ ادا کرنا واجب ہوگا، تاہم اگر مریض کو قتی صحت بھی نہ ملی ہو جس میں وہ کم رکم اشارے کے ساتھ فوت شدہ نمازیں پڑھ لے تو ان نمازوں کے بدلے فدیہ کی وصیت لازمی نہیں۔

فدیہ کی مقدار مستند کے جنس سے ہر فرض اور واجب (وتر) نماز کے بدلے نصف صاع (پونے دو سیر) ہے جو کہ آٹے یا قیمت کی شکل میں بھی دی جاسکتی ہے۔ کچھ اور کشمکش کی جنس سے فدیہ کی مقدار ایک نماز کے بدلے ایک صاع ہے۔ فدیہ میت کے ٹکٹ مال میں سے دیا جائے گا، لہذا اگر ادب اپنی مرضی سے خود اضافہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ (۲)



(۱) سر محمد الحلاج مع الصنعاری، کتاب الصلوۃ، باب قضاء الفوائض، ص ۳۵۸، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی

مضاء الفوائض، ص ۱۶۶

(۲) مبرم صحرار مع المحنار، کتاب الصلوۃ، مطلب فی إسقاط الصلوۃ عن الحیث، ۵۳۴، ۵۳۳/۲

باب قضاء الفوائض

(فوت شدہ نمازوں کی قضا کا بیان)

صاحب ترتیب سے چھ نمازوں کا چھوٹا

سوال نمبر (113).

ایک صاحب ترتیب کی نماز فجر فوت ہوگئی، پھر ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی۔ اگر اگلی فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے پہلے فوت شدہ نماز کی قضا لائے تو باقی پڑھی گئی نمازوں کا کیا حکم ہے؟ اگر فجر کی نماز بھی پڑھ لی تو پھر پڑھی گئی نمازوں اور ترتیب کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: الحمد للہ

الجواب وبالله التوفیق:

صاحب ترتیب وہ شخص کہلاتا ہے، جس کے درمیان شب و روز کی نمازیں باقی نہ ہوں۔ پھر کسی شخص کے ذمہ اگرچہ نمازیں جمع ہو جائیں تو اس کی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر دوسرے دن فجر کی نماز سے پہلے، پہلے دن کی فجر کی نماز کی قضا لائے تو صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی پڑھی گئی نمازیں فاسد ہو جائیں گے۔ اب ترتیب کے ساتھ ظہر، عصر، فجر مغرب اور اسی طرح عشاء کی نماز پڑھے گا، لیکن واضح رہے کہ اگر دوسرے دن فجر کی نماز بھی پڑھ لی تو اب یہ شخص صاحب ترتیب نہیں رہا، اس لیے پہلے دن فجر کے بعد پڑھی گئی نمازیں درست ہو جائیں گی، اور اب صرف پہلے دن کی فجر کی نماز کی قضا لائے گا

واللہ اعلم

و یسقط الترتیب عند کثرہ فوائض وهو الصحيح وحدا بکثرۃ فوائض تصیر الفوائض ستا بخروج

وقت الصلوة السابعة (۱)

ترجمہ

نوت شدہ نمازوں کی تعداد بڑھ جانے سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے در یہ صحیح قول ہے۔۔۔ اور کثرت کی حد یہ ہے کہ نوت شدہ نمازیں چھ ہو جائیں، جب پچھلی نماز کا وقت گزر جائے۔



عصر کے وقت میں ظہر کی نماز کی قضا

سوال نمبر (114):

ایک صاحب ترتیب شخص۔ سے ظہر کی نماز قضا ہوگئی تو عصر کے وقت کون سی نماز پہلے پڑھے گا؟ کیوں کہ عصر کے بعد مکروہ وقت ہوتا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر عصر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں نمازوں کی گنجائش ہو تو پھر صاحب ترتیب کے لیے ضروری ہے کہ پہلے ظہر کی قضا کرے، پھر عصر کا وقتی نماز پڑھے۔ اگر صرف ایک نماز پڑھنے کی گنجائش ہو تو پھر عصر کی نماز پڑھ لے، اس لیے کہ صاحب ترتیب کی ترتیب وقت کی تنگی سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اگر صاحب ترتیب نہ ہو تو پھر عصر کے بعد پڑھ سکتا ہے۔ عصر کے بعد نوافر پڑھنا مکروہ ہے، جب کہ نوت شدہ نماز کی قضا لانے میں کوئی حرج نہیں

والعلیل علی ذلك:

ان أمكن
بسر والعصر قبل تغير الشمس، فعليه مراعاة الترتيب، وإن كان لا يمكنه أداء
الصوميين قبل غروب الشمس، فعليه أداء العصر، وإن كان يمكنه أداء الظهر قبل تغير الشمس، ووقع
العصر كلها، إن بعضها بعد تغير الشمس، فعليه مراعاة الترتيب. (۱)

ترجمہ

اگر سورج کی روشنی میں تغیر سے پہلے ظہر اور عصر (دونوں) کی دانستگی ممکن ہو تو پھر ترتیب کی رعایت ضروری ہے۔ اگر سورج ڈھلنے سے پہلے دونوں نمازوں کی دانستگی کی گنجائش نہ ہو، پھر عصر دکرنا ضروری ہے، اگر ظہر کا ادا کرنا

سورج کے تغیر سے پہلے اور عصر کی پوری نماز یا کچھ حصہ سورج کے تغیر کے بعد ممکن ہو تو ترتیب کا کارکن ضروری ہے۔



عشا اور وتر کی الگ الگ قضا لانا

سوال نمبر (115):

ایک شخص کی عشا کی کئی نمازیں فوت ہوئی ہیں تو عشا کی نماز، اور وتر کی نماز کی قضا الگ الگ اوقات میں لانا کیسا ہے؟

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ عشا کی نماز فوت ہو جانے کی صورت میں فرض کے ساتھ ساتھ وتر کی قضا لانا بھی واجب ہے، لیکن قصاء تے وقت دونوں میں قصا ضروری نہیں، اس لیے کہ وتر نماز عشا کی اس طرح تابع نہیں کہ وتر کو عشا سے مؤخر کرنا جائز نہ ہو، اس لیے جس طرح دائیں دونوں کے درمیان وصل ضروری نہیں، اسی طرح قضا میں بھی دونوں کے درمیان وصل ضروری نہیں۔ بلکہ الگ الگ قضا بھی بدائع کرہت لائی جاسکتی ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

ويحب القصاء برکه ناسيا وعا مداوين طاب المدة - ويسحب تأخيرہ إلى آخر الليل، ولا

يكره كما يكره تأخير سنة العشاء تبعالہ، (۱)

ترجمہ:

وتر بھول کر چھوٹنے سے یا قصداً چھوڑنے کی صورت میں قضا لانا واجب ہے، اگرچہ زیادہ عرصہ گزرا ہو۔
--- اور وتر کو رات کے آخری حصے تک مؤخر کرنا مستحب ہے اور وتر کی تاخیر مکروہ نہیں، جس طرح عشا کی سنت کی تاخیر نماز کے تابع ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔



متعدد قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ

سوال نمبر (116)۔

اگر کسی شخص سے سستی و غفلت یا کسی معقول عذر کی وجہ سے نمازیں قضا ہو گئی ہوں تو ان کی قضا لانے میں ترتیب کی رعایت ضروری ہے یا نہیں؟ ان کے پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟

بیسوا نزاہرو

الجواب وبالله التوفیق:

نمازیں غفلت اور سستی کی وجہ سے قضا ہوئی ہوں یا کسی معقول عذر کی وجہ سے قضا ہو گئی ہوں، فریضہ ساقط نہیں ہوتا، بلکہ قضا نا ادا جب ہے۔ قضا شدہ نمازوں کی تعداد چھ یا چھ سے بڑھ جائے تو پھر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، لہذا ان کی سرچ ۱ انگلی ضروری نہیں، جس طرح کہ سہولت ہو، ترتیب کے ساتھ یہاں ترتیب قضا شدہ نمازوں کی تعداد کی رعایت کے ساتھ ان کی قضا لائے۔ آماں صورت یہ ہے کہ ہر نماز کے ساتھ ایک قضا شدہ نماز پڑھ لیا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و کثرة العوائت کما تفسد الترتیب فی الاداء بسقط فی الفصاء، حتیٰ یوترک صلوٰۃ شہرم قصی
ثلاثین فجراً، ثم ثلاثین ظہراً، ثم ثلاثین صبحاً، (۱)

ترجمہ:

فوت شدہ نمازوں کی کثرت جس طرح ادا نمازوں میں ترتیب ساقط کر دیتی ہے، اس طرح قضا نمازوں میں بھی ترتیب ساقط کر دیتی ہے، یہاں تک کہ اگر ایک ماہ کی نمازیں رو گئی ہوں، پھر تیس (دن کی) فجر کی قضا دے، پھر تیس (دن کی) ظہر کی اس طرح بقید نمازوں کی قضا دے تو ایسا کرنا صحیح ہے۔



دوران جنگ فوت شدہ نمازیں

سوال نمبر (117):

ایک مجاہد میدان جہاد میں کفار کے ساتھ متواتر قتال کرتا ہوا شہید ہو گیا۔ جنگی مصروفیت کی وجہ سے بعض نمازیں ادا کرنے کا موقع نہیں ملا تو شہید کی فوت شدہ نمازوں کے فدیہ کا کیا حکم ہے؟

جسوا نؤجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی ایسے حال میں سر جائے کہ اس کے ذمہ قضا نمازیں رہ گئی ہوں تو ان کا نذرانہ کفارہ ادا کرنے سے ہو سکتا ہے، سوال مذکور میں اگرچہ ہدف نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت کی ہو اور مال بھی موجود ہو تو پھر اس کے کل مال کے ٹکٹ میں سے فدیہ دینا اور ثاپر واجب ہے، اگر وصیت نہیں کی تو پھر ورثہ پر فدیہ دینا واجب نہیں، بغیر وجوب کے ورثہ فدیہ ادا کریں تو بیان کا تصریح اور احسان ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وہومات وعبدہ صوب فائتہ و اوصی بآکذارة عطی لکن صلوہ نصف صاع من برہ کالقصرة) [وہما عطی (من ثلث مالہ)، قال بن عابدین تحب قونہ ویلرمہ ذلک من الثلث بن اوصی و لا فلا یلزم الولی ذلک. (۱)]

ترجمہ:

اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمہ قضا نمازیں تھیں اور اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت بھی کی تو ہر نماز کے ہدفے فطرانہ کی طرح نصف صاع گندم داکیا جائے۔۔۔ اور یہ وصیت کے ٹکٹ، مال میں سے دیا جائے۔
علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر وصیت کی ہو تو صرف ٹکٹ مال میں لازم ہوگا ورنہ وصیت نہیں کی تو پھر وارث پر لازم نہیں (البتہ اگر ادا کرو یا تو استحساناً جز ہے)۔



پانچ سال کی قضا نمازوں کا کفارہ

سوال نمبر (118):

ایک آدمی فوت ہو گیا اور اس کے ذمہ پانچ سالوں کی نمازوں کی قضا ہے۔ اب ان نمازوں کا کتنا روبرو ہے؟
مازمہ سے یا نہیں؟

پیشوا تو ہوا

الاجواب وبالله التوفيق:

نماز کی حال میں ساقط نہیں ہوتی، سفر ہو، حضر ہو، سدرستی ہو، بیماری ہو، یہاں تک کہ انتہائی بیماری کے وقت اشارے سے پڑھنے کا بھی تکلف ہے اور کسی بھی حال میں ساقط نہیں ہوتی، اس لیے اگر کسی کی فرض نماز کسی وجہ سے نہ جائے توقف پڑنا فرض ہے۔ اگر کسی وجہ سے پڑھ نہ سکا اور اس حال میں مر گیا تو اگر اس کا مال موجود ہو اور اسے وصیت بھی کی ہو تو وراثہ پر اس کے ٹکٹ ماں میں فدیہ (فی نماز صدقہ فطر کی مقدار کے برابر) دینا واجب ہے۔ نمازوں کا تعداد سینکڑوں میں ہو یا ہزاروں میں حکم سب کا ایک ہے۔ اگر وصیت نہ کی ہو تو پھر وراثہ پر اس کی طرف سے نمازوں کا فدیہ دینا لازم نہیں، البتہ اگر تبرع اور احسان کے طور پر دینا چاہتے ہوں تو دے سکتے ہیں۔ پانچ سالوں کا کفارہ روزانہ چھ نمازوں کے حساب سے ادا کیا جائے گا، اس لیے کہ ہر بھی ایک مستقل نماز ہے، جس کا حساب پانچ نمازوں کے ملاوہ ہے۔

والمُؤَلِّلُ عَلَيَّ ذَلِكَ:

(رسومات وعلیه صلوات فالتی اوصی بالکفره و بعضی لکن صلواتی صاع من بن

كذلك طره وإسماعيل (من ثلث ماله) قال ابن عابدين⁷ تحت قوله: فيلزمه ذلك من ثلث إن
أوصى مولا إلا فلا يزم الولي ذلك. (١)

زیر

اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمہ قضا نمازیں تھیں اور اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت بھی کی تو ہر نماز کے بعدے فطرانہ کی طرح نصف صاع گندم ادا کیا جائے۔۔۔۔۔ اور وصیت کے ٹکٹ مال میں سے دیا جائے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر وصیت کی ہو تو صرف ٹکٹ مال میں لازم ہو گا اور اگر وصیت نہیں کی تو بھروسہ وارث پر لازم نہیں۔

(٩) رد: سجنار محلي الفكر المختار مكاتب خسر: انباء العزلة، منظمة في اسفان الصور عن الحيب ٥٣٢/٩

قضا عمری کی نماز

سوال نمبر (119):

ہمارے ہاں بعض لوگ ہر سال رمضان کے آخری الوداعی جمعہ کو نماز کے بعد ہجرات زندگی بھر کی فوت شدہ نمازوں کی قضا لانے کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھتے ہیں، جس میں امام کا قاعدہ بلند آواز سے قرأت بھی پڑھتا ہے۔ شرعی لحاظ سے قضا عمری کی اس مروجہ صورت کا کیا حکم ہے؟

بیشواخ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

نرض نماز قضا ہو جائے تو اس کی قضا واجب ہے، ورنہ مذمہ فارغ نہیں ہوگا، چاہے نماز قصد اقصا کی ہو یا بھوس کر، ہر حال میں اس کی قضا لازم ضروری ہے، جس میں قضا نمازوں کی تعداد یقیناً اپنے انداز سے پوری کرنی ہوگی۔ جہاں تک قضا عمری کا مروجہ طریقہ ہے کہ رمضان کے آخری جمعہ میں دو رکعتوں سے پوری عمر کی نمازوں کی قضا کی نیت کی جائے، اس کا ثبوت احادیث میں نہیں ملتا اور نہ ہی کتب فقہیہ میں اس کی کوئی تصریح موجود ہے، اور یہ خود مختہ مروجہ طریقہ شرعی اصول سے متصادم ہے، اس لیے اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں۔ قضا عمری کے اس مروجہ طریقہ پر عمل سے قضا نمازیں بدستور ذمہ پر باقی رہیں گی، جن حضرات نے اس طریقہ سے قضا نمازیں پڑھی ہیں، ان پر لازم ہے کہ قضا نمازوں کو ان کی تعداد کے مطابق دوبارہ پڑھیں، اگر صحیح تعداد معلوم ہے، ورنہ اپنے انداز سے کے مطابق قضا نمازیں ادا کریں۔

والعلیل علی ذلک:

کل صلوة ناس عن الوقت بعد وجوبہا فیہ یرمہ قضاء ھا، سواء ترک عمد أو سهواً أو بسبب

یوم، وسواء کانت الفوائت کثیراً أو غلیظة (۱)

ترجمہ

ہر نماز جو ذمہ پر واجب ہو جانے کے بعد اپنے وقت سے فوت ہو جائے تو اس کی قضا لازم ہے، خواہ قصداً

پھوڑی جائے یا بھول کر چھوٹ گئی یا سونے کی وجہ سے فوت ہو اور خواہ فوت شدہ نمازیں کم ہوں یا زیادہ ہوں۔



فجر کی سنتوں کی قضا

سوال نمبر (120):

اگر کسی عذر کی وجہ سے فجر کی سنتیں رو جائیں اور فرض نماز پڑھ لے یا پوری نماز رو جائے تو سنتوں کی قضا الائنے کا یا نہیں؟

بیشوا نؤجھرا

الجواب وبالله التوفیق:

فجر کی نماز پڑھنے کے بعد طلوع آفتاب تک فجر کی سنتیں یا کوئی نفل نماز پڑھنا جائز نہیں۔ طلوع آفتاب کے بعد سنتیں پڑھ سکتا ہے، فجر کی نماز فوت ہونے کی صورت میں گرامی دن قضا لاتا ہے، جس دن نماز فجر فوت ہوئی ہے زہر زول سے پہلے فرض کے ساتھ سنتیں بھی پڑھ سکتا ہے، ورنہ صرف فرض نماز کی قضا الائنے۔ قاعدہ یہ ہے کہ قضا صرف فرض یا واجب کے ساتھ خاص ہے۔ جہاں فقہائے کرام نے فجر کی سنتوں کی قضا کو جائز قرار دیا ہے تو وہ فجر کی سنتوں کی تاکید کی وجہ سے ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا یقصر فی الا بصریق النعمة) أي لا یقصر فی سدة العجر إلا ان فاتت مع العجر یتقصر فیها فی حال اتصالہ لو قبل الروال، واما اذا فاتت وحدها فلا تقصر قبل طلوع الشمس بالاجماع، مکرهة النعل بعد الصبح، واما بعد طلوع الشمس فکسبت عندهما وقال محمد: أحب إلي أن یقصر فی الروال کما فی الدرر (۱) ترجمہ:

فجر کی سنتوں کی قضا صرف فرض کے ساتھ جعلا لے گا، یعنی فجر کی سنتوں کی قضا تب لائی جائے گی، جب فرض کے ساتھ فوت ہو جائیں تو فرض کی قضا کے ساتھ جعلا ان کی قضا لائے گا یہ تب ہے جب قضا نازوال سے پہلے ہو، لیکن اگر صرف سنتیں فوت ہوئی ہوں تو باماء جماع طلوع شمس سے پہلے پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ فجر کی نماز کے بعد لعل مکرہ ہے اور سورج طلوع ہونے کے بعد بھی شیخین کے نزدیک حکم اسی طرح ہے، لیکن امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ: ”مجھے یہ پسند ہے کہ زوال سے پہلے قضا لائی جائے۔“

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب إدراك الغریبة، مطلب: هل الإمساء قدوة انکراهة أو استحسان، ۶/۲

سنتوں کی قضا

سوال نمبر (121):

ہماری مسجد کے پیش امام صاحب سے، علماء کی کہ "ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی نمازیں جن لوگوں نے میری اقتدا میں پڑھی ہیں، وہ حضرات یہ نمازیں لوٹائیں" تو کیا فرض کے ساتھ سنتوں کی قضا ناہنجی ضروری ہوگا؟

پیشوا مؤجروا

اجواب وبالله التوفیق:

جس نماز کا دوبارہ پڑھنا کسی شرعی نقصان کی وجہ سے، جب ہو تو اس نماز کے فرائض کا اعادہ ضروری ہوگا، سنتوں کا اعادہ ضروری نہیں، اس لیے کہ فجر کی سنتوں کے علاوہ باقی نمازوں کی سنتیں قضا لانے میں فرائض کے تابع نہیں اور سنتوں کی قضا ثابت بھی نہیں۔ قضا صرف واجب اور فرض کے ساتھ خاص ہے۔

سوال مذکور میں سنتوں میں کوئی ایسی علت بھی نہیں پائی جاتی، جس کی وجہ سے وہ درست نہ ہوں، لہذا صرف فرض نمازیں لوٹانے پر ہی اکتفا کی جائے۔

والمرآل علیٰ ذلک:

بولہ (ولم یفعل) لا یفعل (فی سم بعض سنة الفجر) لا یفعل مع العزم متفقاً تبعاً لبعزم، سورۃ

لصاھامع الجماعۃ، وروحدہ، لا یفعل مع العزم لا یفعل لا یفعل مع العزم، بانو واجب (

ترجمہ

(اور سنتوں کی قضا صرف تبعاً ہی جائے گی)۔ یعنی فجر کی سنت کی قضا نہیں، لی جائے گی، مگر جب فرض کے

ساتھ فوت ہو جائے۔ چاہے فرض کی قضا باجماعت ہو یا کہیلے، اس لیے کہ سنت میں صدق قضا نہیں ہے، کیوں کہ قضا صرف واجب کے ساتھ خاص ہے۔



نفل نماز شروع کرنے کے بعد توڑنا

سوال نمبر (123):

اگر کوئی شخص چار رکعت نفل نماز کی نیت باندھ لے، پھر کسی عذر کی وجہ سے تیسری رکعت میں نماز توڑ دے، تو اس پر قضا لازم ہے یا نہیں؟ اگر لازم ہے تو کتنی رکعتوں کی قضا کرے گا؟

بیشواؤ مہرور

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے نفلی عبادات شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہیں۔ کسی عتداری یا غیر عتداری نفل کی وجہ سے نماز توڑ دے تو اس پر اس کی قضا بھی واجب ہو جاتی ہے۔ نفلی نماز میں چونکہ ہر دو رکعت مستقل نماز شمار ہوتی ہے، اس لیے پہلی دو رکعتیں تو مکمل ہو گئیں، لہذا تیسری رکعت شروع کرنے سے اس پر بعد والی دو رکعتوں کی تکمیل لازم ہو جاتی ہے، لہذا تیسری رکعت میں نماز توڑ دینے سے آخری دو رکعتوں کی قضا اس پر لازم ہوگی اور اگر تیسری رکعت شروع کرے سے پہلے نماز توڑ دے تو اس پر کوئی قضا نہیں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

(وإن صلى أربعاً وقرأ في الأولى بومعده ثم أقصد الآخرتين فصلى ركعتين) لأن الشفع الأول قد تم والقيام إلى الثالثة بمره التحريمه الصلوة، فيكون مبرهاً هذا أقصد الآخرتين بعد الشروع فيها (۱)

ترجمہ:

اور اگر چار رکعت (نفل) نماز پڑھنا شروع کیا اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت پڑھ کر قعدہ کر لیا، پھر بقیہ دو رکعتوں کو قاسد کر دیا تو ان کی قضا لے گا، اس لیے کہ پہلی دو رکعت نماز تو مکمل ہو گئی ہے اور تیسری رکعت کے لیے اٹھنا نئی تحریر کی طرح سے، پس اس کا پورا کرنا لازم ہوگا۔ یہ حکم تب ہے، جب آخری دو رکعتیں شروع کرنے کے بعد توڑ دیں۔



نماز کے آخری وقت میں حیض آنا

سوال نمبر (124)۔

ظہر کی نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے ایک عورت کو حیض آنا شروع ہوا، تو کیا ظہر کی نماز کی قضا اس عورت پر واجب ہوگی؟

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

بعض مسائل میں آخر وقت کا اعتبار ہوتا ہے۔ مثلاً نماز کے آخری وقت میں بالغ ہونا، حیض آنا، حیض کا ختم ہونا وغیرہ۔ اس سے اگر کسی عورت کو نماز کے آخری وقت میں حیض آنا شروع ہو، تو اس نماز کی فرضیت اس سے ساقط ہو جاتی ہے، لہذا اس پر نماز ظہر کی قضا لازم نہیں ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

صبي صبي العشاء ثم نام واحتلم و نتيه قبل طلوع الفجر فعصى العشاء بخلاف الصلوة إذا بلغت بالحصى بل صروع الفجر لا يلزم مفقضاء العشاء لأن الحصى لو طرأ على الوجوب أسقط الوجوب إحداهما فإنه أولى أن يمنع (۱)

ترجمہ

تا بالغ بچے نے عشا کی نماز پڑھی، پھر سو گیا اور حلام ہو گیا اور طلوع فجر سے پہلے جاگ گیا تو عشا کی قضا لازم نہ ہوگی۔ اس کے برعکس اگر نماز فجر کے طلوع ہوئے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوگئی تو عشا کی قضا اس پر لازم نہیں، کیونکہ حیض جب کسی واجب کے اوپر طاری ہوتا ہے تو اس کو ساقط کر دیتا ہے اور جب اس کے ساتھ مقدارن ہو تو بطریق اولی بالغ ہوگا۔



ترتیب ساقط ہونے کے بعد دوبارہ صاحب ترتیب بننا

سوال نمبر (125).

ایک صاحب ترتیب آدمی سے مہینہ بھر کی نمازیں فوت ہو چکیں۔ ان کی داغی کے دوران دوسری نمازیں باقی رہ گئیں تو کیا یہ شخص دوبارہ صاحب ترتیب بن سکتا ہے یا نہیں؟

بسموٰیہ

الجواب فی اللہ التوفیق:

فوت شدہ اور وقتی نمازوں میں ترتیب واجب ہے، لیکن یہ ترتیب وقت کی تنگی، بھولنے اور فوت شدہ نمازوں کی کثرت سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اور ان کی تجدید چھ ہے۔ اب دوبارہ صاحب ترتیب بننے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے ذمہ ایک نماز تک باقی نہ رہے، اس لیے اگر ایک نماز بھی اس کے ذمہ باقی ہو تو دوبارہ صاحب ترتیب نہیں سمجھا جائے گا۔

لہذا صورت مستورہ میں دو نمازیں جب تک اس کے ذمہ باقی ہیں تو یہ صاحب ترتیب نہیں بن سکتا، البتہ جب ایک نماز بھی اس کے ذمہ نہیں رہے گی، تب یہ زمرہ صاحب ترتیب کہلائے گا۔

والذلیل علیٰ ذلک:

الترتیب إذا سقط بكثره المولى ثم قضى بعض المولى، وبعد المولى أن من سنة لأصح أنه لا يعود وعينه، استوى، حتى ولو ترك صلوٰہ شهر، ففعلها، لا صلوٰہ واحد، ثم صلى الوقتية وهو ذاكرها جار (۱)

ترجمہ:

جب فوت شدہ نمازوں کی کثرت سے ترتیب ساقط ہو جائے، پھر بعض کی قضا لائے اور چھ سے کم نمازیں باقی رہ جائیں تو صحیح قوس کے مطابق ترتیب نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ اسی پر فتویٰ ہے، یہاں تک کہ اگر اس نے پورا مہینہ نماز نہیں پڑھی پھر ایک نماز کے سوا سب نمازوں کی قضا لائے، پھر وقتی نماز پڑھ لے اور اس کو یہ قضا نماز یاد تھی، پھر بھی جائز ہے۔



صاحب ترتیب کو خطبہ کے دوران نماز پڑھنا

سوال نمبر (126):

صاحب ترتیب کی نماز فجر فوت ہوئی۔ جمعہ کے خطبہ کے دوران یاد آئی کہ اگر خطبہ کے دوران فجر کی قضا پڑھے گا تو دوران خطبہ نماز پڑھنا لازم ہوگا جو کہ مکروہ ہے۔ اگر قصداً پڑھے بغیر جمعہ پڑھے گا تو ترتیب ماقطہ ہو جائے گی، لہذا ایسی صورت میں کیا کرے؟

پیشوا انجمن

الجواب وبالله التوفیق:

صاحب ترتیب پر فوت شدہ اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب کی رعایت رکھنا واجب ہے، جب تک فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ یا اس سے زائد نہ ہو تو یہ بدستور، صاحب ترتیب کے حکم میں رہے گا لہذا ایسے شخص کو فوت شدہ نمازوں کی قضا لانے سے پہلے وقتی نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ خطبہ جمعہ کے دوران اگرچہ نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن صاحب ترتیب پر ترتیب کی رعایت واجب ہونے کی وجہ سے فجر کی قضا کرنا مکروہ نہیں۔

لہذا سوال مذکور میں اس شخص پر لازم ہے کہ دوران خطبہ یا آنے پر فجر کی قضا لائے، ورنہ ترتیب ماقطہ ہو جائے گی اور جمعہ کی نماز کی صحت فجر کی قضا کرنے پر موقوف ہے۔

والعزیز علیٰ ذلک:

(إلا عرج الإمام فلا صلوة ولا كلام إلى تمامها خلا قصاء فائتة لم يسقط الترتيب بها وبين الوقتية)

وانها لا تكرر۔ - الصلوة صحة الجمعة، إلا قال ابن عابد بن مؤلف: (وانها لا تكرر) بل يجب فعلها (۱)

ترجمہ

جب امام نکلے (منبر پر بیٹھ کر خطبہ شروع کرے) تو خطبہ ختم ہونے تک نماز پڑھنے، بات کرنے کی اجازت نہیں، بغیر اس قضا نماز کے جس کی وجہ سے فوت شدہ اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب ماقطہ نہ ہوئی ہو، کیونکہ اس کا پڑھنا مکروہ نہیں۔۔۔ جمعہ کی صحت کا اس پر موقوف ہونے کی وجہ سے، اگر ترتیب ماقطہ نہ ہوتی ہو تو پھر مکروہ ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ”مکروہ نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا پڑھنا واجب ہے۔“

(۱) رد المحتار عن الدر المختار کتاب الصلوة باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة: ۳/۲۵۱، ۲۵۲

نفل پڑھنے کے دوران حیض آنا

سوال نمبر (127)

چار رکعت نفل کی تیسری رکعت میں عورت کا حیض آیا تو کیا اس نفل کی قضا عورت پر لازم ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی قواعد کی رو سے نفلی عبادت شروع کرنے سے واجب اور لازم ہو جاتی ہے، اس لیے اگر مکمل کرنے سے پہلے کسی وجہ سے نفلی عبادت توڑ دی جائے تو اس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہو جاتا ہے۔

چنانچہ چار رکعت نفلی نماز کی تیسری رکعت میں حیض آنے سے دو رکعت نفل کی قضا لازم ہوگی، کیونکہ نفل کا ہر شفعہ مستقل نماز ہے تو پہلا شفعہ تام ہونے کے بعد حیض آیا، لہذا آخری دو رکعت کی قضا لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وَبِصَلٰی رُبْعًا وَفَرَأْسِی الْاُولٰٓئِیْنَ وَوَقَعَتْ شَمِ اُفْسِدَ الْاٰخِرِیْنَ قِصَی رُكْعَتَیْنِ) لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ
قد تم، والقیام إلى الثالثة بمسئلة التحریمة المبدأ، ینکون ملر ماہدا، افسد، الاخرین بعد الشرع
فیہما، (۱)

ترجمہ:

اور اگر چار رکعت (نفل) نماز پڑھنا شروع کیا اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت پڑھ کر قعدہ کر لیا، پھر بقیہ دو رکعتوں کو قاسد کر دیا تو اس کی قضا اے گا، اس لیے کہ پہلی دو رکعتیں نماز تو مکمل ہو گئی ہے، دوسری رکعت کے لیے انھما نئی تحریر کی طرح ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم ہوگا۔ یہ حکم تب ہے جب آخری دو رکعتیں شروع کرنے کے بعد توڑ دی ہوں۔



فوت شدہ نمازوں کی قضا

سوال نمبر (128):

ایک آدمی سے کچھ نمازیں فوت ہو گئی ہیں۔ اب وہ آدمی ان نمازوں کی قضا مانا چاہتا ہے تو وہ کس طرح ان کی

تفادیل کا؟

ہیں وہ ان کو بخیر و

الجواب وبالله التوفیق:

وضیح رہے کہ نماز شریعت مطہرہ کا ایک ہم رکن ہے، جو کسی صورت میں بھی ساقط نہیں ہوتی، حتیٰ کہ وقت پر ادا نہ کرنے کے بعد بھی یہ ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی، بلکہ قضا لازم رہتی ہے۔

صورت مسنونہ میں نمازوں کی قضا کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ہر نماز کے ساتھ یک ایک نماز کی قضا لائی جائے۔ اس طرح ترتیب سے نمازوں کی قضا کرے۔ البتہ بغیر ترتیب کے پڑھنا بھی صحیح ہے، بشرط یہ کہ صاحب ترتیب نہ ہو۔

والتمیز علیٰ ذلک:

و کثرة العوائت کما تسقط الترتیب فی الأداء تسقط فی القضاء حتی لو ترک صلوة شہر ثم قصی

ثلاثین محرراً ثم ثلاثین ظہراً ثم حکلاً (۱)

ترجمہ:

فوت شدہ نمازوں کی کثرت جس طرح ادائیگی میں ترتیب ساقط کر دیتی ہے، اس طرح قضا مانے میں بھی ترتیب ساقط کر دیتی ہے، یہاں تک کہ اگر ایک ماہ کی نمازیں رو گئی ہوں، پھر تیس (دن کی) فجر کی قضا لائے، پھر تیس (دن کی) ظہر کی اس طرح قضا نمازوں کی قضا مانے تو بیکرا صحیح ہے۔



صاحب ترتیب سے وتر کی نماز کا رہ جانا

سوال نمبر (129)۔

ایک صاحب ترتیب سے وتر کی نماز پڑھ گئی اور پانچ فرض نمازیں د کرنے کے بعد اس کو یاد آیا کہ وتر پڑھ گئی تھی تو اب ان نمازوں کی قضاء کس طریقہ سے لائے گا؟ وضاحت فرمائیں۔

بینوا نزعردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے جس طرح فرائض کے مابین ترتیب کو ضروری قرار دیا ہے۔ ایسے ہی فرائض اور وتر کے درمیان بھی ترتیب کو ضروری قرار دیا ہے۔ حتیٰ کہ ایک صاحب ترتیب سے اگر وتر کی نماز پڑھ گئی تو اسے فجر سے پہلے وتر ادا کرنا چاہیے تھا، لیکن ترتیب چونکہ لسان سے ساقط ہو جاتی ہے، اس لیے اس کی بقیہ نمازیں درست ہو گئیں اور پھر جس وقت اس کو وتر کی نماز یاد آئی تو اس کے بعد اگلی نماز اس وقت تک درست نہ ہوگی، جب تک اس وتر کی قضاء نہ کرے۔

والملیل علی ذلک:

ووصلی المحروہ وداکر أنه لم یوتر، بھی اسدۃ عبدانی حبیبۃ (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے نماز فجر پڑھی اور اسے یاد تھا کہ اس نے نماز وتر نہیں پڑھی ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے ہاں اس کی وہ نماز فجر ناسد ہے۔

ثم الترتیب یسقط بالسیا، و بما هو فی معنی السیا (۲)

ترجمہ

ترتیب بھول جانے سے یا اں چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں، ساقط ہو جاتی ہے۔

ولوصلی الطہر علی ظن أنه متوصلی، ثم توصلاً وصلی العصر، ثم تبین أنه وصلی الطہر من غیر

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الموائت، ۱/۱۲۱

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الموائت، ۱/۱۲۲

وضوء بعد الظہر خاصۃً لآلہ بسرۃ الناس فی حق الظہر (۱)

ترجمہ:

کسی نے نماز ظہر اس گمان پر پڑھی کہ وہ با وضو ہے، پھر اس نے وضو کیا اور نماز عصر پڑھی، پھر غام ہوا کہ اس نے نماز ظہر وضو کے بغیر پڑھی تھی تو (اس صورت میں) وہ صرف نماز ظہر کو ناپائیدار کرے گا، اس لیے کہ وہ ظہر کی نذر سنائی میں بھولنے والے کے حکم میں ہے۔



نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کر کے بلا عذر بیٹھ کر پورا کرنا

سوال نمبر (130).

اگر ایک شخص نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کرے، اور پھر بغیر کسی عذر کے بیٹھ جائے اور اس کو پورا کرے تو یہ عمل کیسا ہے؟ کیا یہ نماز مکمل متصور ہوگی یا قضاء لازم ہے؟

بیسوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے نفل نماز کی ادائیگی میں نسیان کی سہولت اور آسانی کی رعایت رکھی گئی ہے، لہذا جس طرح بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نفل نماز شروع کرے اور پھر بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر پورا کرے، تب بھی استحساناً جائز ہے، اس طرح یہ نماز مکمل متصور ہوگی اور قضاء لانے کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک.

(وإن افتتحها قائماً ثم قعد من غير عذر حاز عند أبي حنيفة) وهذا استحساناً أو عدماً لا يجره وهو قياس لأن الشروع معتبر بالمدرك له أنه لم يباشر القيام فيما بقي ولما يباشر صحت بدو به بخلاف المدرك لأنه التزمه بقاء حتى لو لم ينص على القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء العوائت. ۱۲۲/۱

(۲) الہدایۃ کتاب الصلوۃ، باب الوضوء، فصل فی القراءۃ ۱۵۶/۱

ترجمہ

اور کر نفل کھڑے ہو کر شروع کیا، پھر بغیر نذر کے بیٹھ گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک احتساباً ناجائز ہے اور صاحبین کے نزدیک قیاس کی وجہ سے ناجائز ہے، کیونکہ شروع کرنا نذر پر قیاس کی وجہ سے ہے (کہ نفل جس حالت میں شروع کیا جائے اسی پر ختم کرنا چاہیے) امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ مقتفل نے ہاتھ میں قیام نہیں کیا (اور جس میں قیام) کیا، وہ بغیر قیام کے صحیح ہے۔ برخلاف نذر کے، کیونکہ اس نے صراحۃً قیام کو لازم کر لیا، حتیٰ کہ اگر قیام کی تصریح نہ ہوتی تو بعض مشائخ کے نزدیک اس پر قیام لازم نہ ہوتا۔



صاحب ترتیب سے بے ہوشی کی وجہ سے نمازیں قضا ہونا

سوال نمبر (131):

اگر کسی صاحب ترتیب آدمی پر بے ہوشی طاری ہو جائے اور چھ سات نمازیں قضا ہو جائیں تو یہ آدمی صاحب ترتیب رہے گا یا نہیں؟

سُئِلُوا عَنْهُ

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ میں صاحب ترتیب اس شخص کو کہا جاتا ہے، جس کے امد چھ نمازیں قضا ہوتی نہ ہوں، لہذا اگر نماز قضا ہوئی ہو اور اس کو یاد کر لیا ہو تو وہ بدستور صاحب ترتیب رہے گا، یعنی اس کے دے لازم ہے کہ اگر نماز قضا ہو تو اس کو وہ وقت نماز سے پہلے پڑھ لے۔

لہذا اگر کوئی مریض بے ہوش ہو گیا اور پانچ نمازوں سے زیادہ وقت بے ہوشی میں گزرا تو اس پر قضا نہیں، اور اگر پانچ نمازوں کا وقت یا اس سے کم وقت بے ہوشی میں گزرا تو ہوش میں آئے کے بعد ان نمازوں کو اتارے اور پوری نمازیں پونانے سے یہ شخص دوبارہ صاحب ترتیب متصور ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

(والمواضع صلوات ربہا فی المصنوع، کما وجبت فی الأصل إلا أن یزید العوائب علی سنة صواب) لأن المواضع قد کثرت فسقط الترتیب فیما بین العوائب بمسہا، کما یسقط بیہا و بین

(۱) الوقتیہ

ترجمہ

اور اگر اس کی چند نمازیں فوت ہو گئیں تو قضا میں ان کو ترتیب وار بجالائے، جیسے نمازوں کی اصل ترتیب واجب تھی، مگر یہ کہ فوت شدہ نمازیں بڑھ کر چھ تک پہنچ جائیں، کیونکہ فوت شدہ نمازیں زیادہ ہو گئیں تو خود فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب ساقط ہو جاتی ہے جیسے فوت شدہ نمازوں اور وقتی نمازوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔
ومن أعصى عليه خمس صلوات، أو دونها قصى، وإن كان أكثر من ذلك لم يقض. (۲)

ترجمہ:

اور جس پر پانچ یا اس سے کم نمازوں کے وقت میں بے ہوشی طاری رہی تو ان کی قضا کرے اور اگر اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے۔



قضا نمازوں اور روزوں کا فدیہ دینا

سوال نمبر (132):

ایک شخص بہت عرصے سے بیمار تھا۔ بیماری کے دوران اس سے جونہی نمازیں اور روزے فوت ہوئے تھے، ان سب کا اس سے فدیہ دے دیا۔ اب اگر یہ شخص تندرست ہو جائے تو کیا اس پر قضا نمازوں اور روزوں کی ادائیگی لازم ہوگی یا نہیں؟

بیتنا نؤجرما

الجراب وبالله استوفى

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر مریض اپنی مرض سے شفا یاب ہو جائے اور اس کو اتنا وقت مل سکے کہ اس میں وہ قضا نمازوں اور روزوں کی ادائیگی کر سکتا ہو، چاہے ان قضا نمازوں کا فدیہ حالت مرض میں ادا کر چکا ہو یا نہیں۔ بہر صورت اس پر قضا نمازوں اور روزوں کی ادائیگی لازم ہوگی۔ نیز زندگی میں نمازوں کا فدیہ بہر حال درست نہیں۔

(۱) الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، باب قضاء القوائت، ۱/۱۶۲

(۲) الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المریض، ۱/۱۷۰

والدلیل علیٰ ذلک:

و لو قدر علی الصیام بعد ما یبطل حکم العداء الذی عداء حتی یحب علیہ الصوم. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص فدیہ دینے کے بعد روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو جو فدیہ روزے چکا، اس کا حکم باطل ہو جائے گا، حتیٰ کہ اس پر روزے رکھنا واجب ہوگا۔



صاحب ترتیب بننا

سوال نمبر (133):

بندہ مسئلہ ترتیب کے متعلق تھوڑے سے تردد کا شکار ہے۔ حل طلب امر یہ ہے کہ صاحب ترتیب کون، اور کب بننا ہے؟ میں نے سنا ہے کہ صحیح مسئلہ یہ ہے کہ جس شخص سے ہدایت کے بعد کہیں بھی مسلسل چھ نمازیں فوت نہ ہوئی ہوں، وہ شخص صاحب ترتیب ہے۔ مگر کسی سے زندگی میں ایک بار بھی چھ نمازیں فوت ہوئیں تو پھر اس کے اوپر فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب قائم رکھنا فرض نہیں، کیا یہ مسئلہ صحیح ہے؟

بسمو استاذہ جرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

صاحب ترتیب وہ شخص ہوتا ہے جس سے بلاغ کے بعد چھ نمازیں فوت نہ ہوئی ہوں، تاہم اگر کسی سے چھ نمازیں فوت ہو گئی ہوں، اور پھر اس نے سوٹاں ہوں تو قضا سے چونکہ ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، لہذا پوری نمازیں لوٹانے سے یہ شخص دوبارہ صاحب ترتیب متصور ہوگا اور دوبارہ اس کے لیے نمازوں کی ادائیگی میں ترتیب کا خیال رکھنا لازمی ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

يسقط الترتيب بصيرورة الفوائت ستا و لو كانت متعرقه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصوم، الباب الخامس فی الأعمار التي تبیح الإعتذار ۲۰۷/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء الفرائض، مطبوع فی معرف الإعادة ۲۷/۲

ترجمہ

اور فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ تک پہنچ جانے سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، اگرچہ متفرق نمازیں قضا ہو چکی

ہوں۔

وقد بقضاء البعض لأجله لو قصى الكل عاد الشریع عند الكل (۱)

ترجمہ

وہ نماز کی قضا مانے کو بعض کے ساتھ مقید کیا۔ اس لیے اگر تمام نمازوں کی قضا لائے تو اس صورت میں ترتیب

دو بار ولولت آتی ہے۔



قضا نماز کے ہوتے ہوئے دوسری نماز میں امامت کرنا

سوال نمبر (134):

اگر صاحب ترتیب سے نماز قضا ہو جائے اور اس نے بھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو کہ دوسری نماز کا وقت آجائے اور یہ کہیں نماز کی امامت پر مجبور ہو جائے تو نماز پڑھانے کے بعد اس نماز کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق۔

اگر کسی صاحب ترتیب کی نمازیں قضا ہو جائیں تو اس کے لیے دوسری نماز ادا کرنے سے پہلے اس قضا نماز کی ادائیگی ضروری ہے اور اس وقت تک امامت نہیں کرنی چاہیے، بلکہ کوئی دوسرا محض امامت کرائے۔ اور اگر وقتی نماز قضا ہو جانے کا خطرہ نہ ہو تو یہ قضا نماز پڑھنے کے بعد جماعت میں شریک ہو جائے، تاہم اگر اس نے امام بن کر نماز پڑھا دی تو اس کی نماز کی طرح مقتدیوں کی نماز بھی موقوف ہوگی۔ اگر فوت شدہ نماز کی قضا سے قبل کسی پانچ نمازوں کا وقت گزر گیا کہ ان کی ادائیگی کے وقت نماز یاد رہنے کے باوجود بھی نہ لوٹائی گئی تو سب نمازیں درست ہو گئیں، البتہ اگر امام نے درمیان میں وہ قضا نماز ادا کر لی تو امام اور مقتدیوں سب کی درمیانی نمازیں باطل ہو گئیں۔

باب ادراک الفریضة

(فرض نماز پانے کا بیان)

مسابوق کا دوسرے مسابوق کو دیکھ کر رکعتوں کی قضا کرنا

سوال نمبر (135):

ایک شخص امام کے ساتھ اس حالت میں شریک ہوا کہ کچھ رکعتیں ہو گئی تھیں، لیکن مسابوق کو پتہ نہ چلا کہ کتنی رکعتیں ہو گئی ہیں۔ اس کے ساتھ دوسرا آدمی بھی اس وقت امام کے ساتھ شریک ہوا تھا۔ اب کیا یہ شخص اس دوسرے شخص کو دیکھ کر اپنی نماز پوری کر سکتا ہے؟

بیتوا نؤجرہ

الجواب: واللہ التوفیق!

نماز کی ذمہ داری بنتی ہے کہ اس کو نماز کی رکعتیں یاد ہوں کہ کتنی رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی گئی ہیں اور کتنی باقی ہیں، تاہم اگر مسابوق کو باقی رکعتوں کی تعداد معلوم نہ ہو یا وہ بھول جائے اور دوسرے مسابوق کو دیکھتے ہوئے اپنی نماز پوری کرے تو یہ جائز ہے، لیکن اس میں اس بات کا خیال رکھئے کہ ایک مسابوق دوسرے مسابوق کی اقتدا کی نیت نہ کرے۔ اقتدا کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

روسی أحد المسبوقين المسافرین كعب ماعليه، وقضى ملاحظاً بالآخر بالانتهاء به صح (۱)

ترجمہ

اور گرد مسابوق شخصوں میں سے ایک یہ بھول گیا کہ اس کی کتنی رکعتیں چھوٹی ہیں تو اس نے دوسرے مسابوق کو دیکھتے ہوئے، چھوٹی ہوئی رکعتیں پڑھ لی، مگر اس کی اقتدا کی تو (اس صورت میں اس کی نماز) صحیح ہے۔



مَسْبُوق کا درود شریف پڑھنا

سوال نمبر (136):

ایک آدمی ظہر کی نماز میں امام کے ساتھ دوسری رکعت میں شریک ہوا، آخری قعدہ میں مقتدی امام کے ساتھ انہیات میں درود شریف پڑھے گا یا نہیں؟ اگر قعدہ ایا بھوں کر پڑھ لے تو اس کا کیا حکم ہے؟ نیز اگر کوئی نفل یا سنتیں پڑھ رہا ہو تو اس میں افضل کیا ہے، قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھے یا نہ پڑھے؟

بینوا و اعصروا

الجواب و بالله التوفیق:

فقہی عبارات کی رو سے، اگر مسبوق امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود شریف قعدہ ایا بھوں کر پڑھے تو اس کی نماز قاسد نہیں ہوتی، ورنہ ہی اس پر جہدہ ہو اور رم ہے، تاہم بہتر یہی ہے کہ مقتدی تشہد اس قدر آرام سے پڑھ لے کہ امام نماز سے فارغ ہو جائے۔

جہاں تک نفل و رستن کے قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھنے کا تعلق ہے تو ظہر اور جمعہ کی سنتوں کے علاوہ باقی چار رکعت والی رستن، نوافل میں ہر دو رکعت مستقل شفع ہونے کی وجہ سے قعدہ اولیٰ میں درود شریف پڑھنا افضل ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإِذَا أَقَمَّ التَّشَهُّدَ لَا يَشْعَلُ بَعْدَهُ مِنْ دَعَوَاتٍ، ثُمَّ مَادَّ بَعْضُ تَكْلَمٍ فِيهِ، وَعَنْ بَنِي شُعَاعٍ أَنَّهُ يَكْرَهُ التَّشَهُّدَ أَيَّ حَوْبِهِ أَشْهَدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْمَعْدَرُ وَصَحِيحٌ أَنَّ الْمَسْبُوقَ يَنْتَسِلُ فِي التَّشَهُّدِ حَتَّى يَطْرُقَ عِنْدَ إِمَامِهِ (۱)
ترجمہ:

اور جب تشہد پڑھ چکے تو اس کے بعد کی دعائیں نہ پڑھے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ (وہ تشہد پڑھ لینے کے بعد) کیا کرے۔ ابن شجاع سے منقول ہے کہ وہ کلمہ شہادت بار بار پڑھتا رہے، اور یہی حکم مختار ہے۔ اور صحیح حکم یہ ہے کہ مسبوق تشہد کو آہستہ آہستہ پڑھ لے، یہاں تک کہ امام کے سلام کے قریب نہ رہے۔

(ولا يصني عني السبي في القعدة الأولى في الأربع قبل تطهر، والجمعة، وبعدها) لا يأت

لنا كذا اشبهت الفريضة (وهي السواني من دوات الأربع يصلّي على النبي ﷺ) (وبفتح) وبمعزول
نذراً لأن كل شفع صلوة. (۱)

ترجمہ:

نماز ظہر اور جمعہ سے قبل در بعد کی جو چار چار رکعتیں سنت ہیں، ان میں تعدہ اولیٰ پر بیٹھ کر (صرف تشہد پڑھا جائے گا) اور درود شریف نہیں پڑھی جائے گی۔۔۔ اس لیے کہ یہ سنن مؤکدہ ہونے کی وجہ سے فرضیت کے مشابہ ہیں۔ اس کے علاوہ باقی چار رکعت سنتوں میں نبی علیہ السلام پر درود شریف پڑھنے گا اور تیسری رکعت پر ثناء تھوڑا پڑھے گا، اگرچہ یہ نذر کی نماز کیوں نہ ہو، کیوں کہ اس میں ہر ایک شفعہ مستقل نماز ہے۔



امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہونے والے کی رکعت کا حکم

سوال نمبر (137)۔

مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو رہا تھا کہ امام نے سر اٹھایا، لیکن مقتدی نے پھر بھی رکوع کر لیا۔ اس حال میں امام کے ساتھ ایک تسبیح کے بقدر بھی شریک نہ ہوا تو مقتدی کا رکوع میں امام کے ساتھ شرکت کیے بغیر اس رکعت کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیر:

شریعت کی رو سے جو شخص امام کو رکوع میں پالے تو وہ رکعت کا پالنے والا شمار ہوتا ہے، البتہ اگر مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں تھوڑی دیر کے لیے بھی شامل نہ ہو سکا تو وہ بدرک رکعت شمار نہ ہوگا، بلکہ اس رکعت کی قضا اس پر فرض ہے صورت مسئلہ میں جب مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں شامل نہ ہو سکا تو وہ بدرک رکعت نہ ہوا، لہذا اختلافی سلام کے بعد اس رکعت کی قضا کرے گا، ورنہ رکوع جو مقتدی نے امام کے سر اٹھانے کے بعد کیا ہے، اس سے نماز پر کچھ اثر نہیں پڑتا، تاہم اس رکعت کی قضا بہر حال اس کے ذمے لازم ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک

ومن انہی الی الامام فی رکوعہ، فکثر ووقف، حتی رفع الإمام رأسه من الركوع لا یصیر مدرکاً
لذلک الركعة، سواء تمکن من الركوع أو لم یتسک، وکذا لو انحط ولم یقف لکن رفع الإمام رأسه قبل
ان رکع، (۱)

ترجمہ

کئی شخص امام کے ساتھ رکوع میں ملا اور جب وہ بکیر کہہ کر کھڑا ہوا تو اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا،
تو وہ شخص اس رکعت کو پانے والا شمار نہ رہا، خواہ اتنی دیر میں وہ رکوع میں شریک ہو سکتا تھا یا نہیں۔ دونوں صورتوں میں حکم
برابر ہے۔ اسی طرح اگر بکیر کہہ کر کھڑا نہ ہوا اور جھک گیا، پس اس کے رکوع میں جانے سے پہلے امام نے (رکوع سے)
سر اٹھایا (تو وہ بھی اس رکعت کو پانے والا شمار نہ ہوگا)۔



مسبق کے فوت شدہ رکعت کی قرأت کا حکم

سوال نمبر (138):

اگر مقتدی اس حال میں امام کے ساتھ شریک ہو جانے کہ اس سے قرأت والی پہلی رکعتیں ہوئی ہوں تو
مقتدی امام کے سلام پھیرنے کے بعد ان فوت شدہ رکعتوں میں کوئی سورتیں پڑھے گا۔ مثال کے طور پر امام نے
دونوں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھی، تو مقتدی اب اس سے پہلے سورتیں پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب: بحالہ الشرفیہ

واضح رہے کہ اختلاف کے نزدیک مسبوق فوت شدہ رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ سورت ملا کر پڑھے گا، کیونکہ
مسبق قرأت کے اعتبار سے نماز کا پہلا حصہ ادا کر رہا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر امام نے پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھی ہوں تو مسبوق کو اختیار ہے کہ وہ جو بھی
سورتیں پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے، کیوں کہ مقتدی تو امام کے ساتھ صرف آخری رکعتوں میں شریک ہوا ہے اور فوت شدہ

دور رکعتوں میں اس کی حیثیت منفرد کی ہے اور منفرد کو اختیار ہوتا ہے کہ وہ جو بھی سورت پڑھے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (وینصی اَوّل صلواته فی حقّ قرآن) هذا قول محمد کما فی مبسوط السرمسی وعلیه
اقتصر فی الخلاصہ وشرح الطحاوی۔ لو ادرکہ فی رکعة الرباعی یفصی رکعتین بماتحة وسورة (۱)
ترجمہ:

اور مسبوق اپنی نماز کے پہلے حصے کی فقہ قرأت کے ساتھ کرے گا، یہ امام محمد کا قول ہے، جیسا کہ مبسوط
سرمسی میں ہے اور اسی پر حلا، حد اور شرح النبی دی میں کتفا کیا گیا ہے، لہذا اگر کوئی امام کو چار رکعت والی نماز میں پڑھے
وہ دور رکعتوں کی فضا کرے گا، جس میں فاتحہ اور سورت دونوں پڑھے گا۔



جماعت کی آخری دور رکعت میں شامل ہونے والے کا فاتحہ اور سورت پڑھنا

سوال نمبر (139):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جو شخص جماعت کی نماز کے آخری دور رکعت میں
شامل ہو جائے اور پہلی دور رکعتیں اس سے رہ گئی ہوں تو اکیلے دور رکعت ادا کرتے وقت یہ فاتحہ کے ساتھ سورت
ملائے گا یا نہیں؟

بیتنا توجہ رہا

الجواب۔ بالله التوفیق:

احناف کے نزدیک مسبوق قرأت کے اعتبار سے نماز کا پہلا حصہ ادا کرتا ہے، سابقہ رکعتوں کی ادائیگی میں
اس کی حیثیت منفرد کی ہوگی، لہذا جو مسبوق ظہر، عصر یا عشا کی نماز میں امام کے ساتھ آخری دور رکعت پالے تو وہ امام کی
فرغت کے بعد اکیلے دور رکعت ادا کرے گا ورنہ دونوں میں وہ منفرد جیسا نماز پڑھنے کا پابند ہوگا، یعنی سورت فاتحہ کے
ساتھ کوئی سورت بھی ملائے گا۔

وَالْمَأُولُ عَلَى فَرْجِهِ:

(وہو مسرور) حشیٰ بخشی، ویتشعور؛ و یقرأ، و ان قرأ مع الإمام ویقصیٰ اول صلوتہ فی حق
 قرأۃ، و اخرها فی حق تیشہد. (۱)
 ترجمہ:

اور مسبوق فوت شدہ نماز کے ادا کرتے وقت منفرد کی طرح ہے۔ یہاں تک کہ وہ ٹاٹا، تھوڑا اور قرأت کرے گا، اگرچہ اس نے امام کے ساتھ ایک مرتبہ قرأت کی ہو۔۔۔ ورنہ قرأت کے اعتبار سے پہلے حصہ ورتشہد کے اعتبار سے آخری حصہ کی طرح اپنی نماز کی قضا لائے گا۔



قعدہ میں شریک مسبوق کے تشہد کا حکم

سوال نمبر (140)۔

کوئی مسبوق امام کے ساتھ قعدہ میں شریک ہو جائے اور ایضاً اس وقت امام قیام کے لیے کھڑا ہو جائے تو اس صورت میں یہ شخص اپنا تشہد پور کرے گا یا امام کی متابعت کرتے ہوئے اس کے ساتھ ہی قیام کے لیے کھڑا ہوگا؟

بیتوں اور حجروں

الجواب: وبالله التوفيق:

شرئی نقطہ نظر سے مقتدی کے یہ نماز کے دوران امام کی متابعت ضروری ہے، تاہم بعض مواضع میں شریعت کی طرف سے تاخیر کی بھی اجازت ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر کوئی شخص امام کے ساتھ تعدد میں شریک ہو جائے اور امام تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہو جائے اور مقتدی نے تشہد پورا نہیں کیا ہو تو بخیر قول یہ ہے کہ مقتدی تشہد پورا کر کے امام کے ساتھ شامل ہو، البتہ اگر کسی نے تشہد پورے کئے بغیر امام کی متابعت کی تو بھی نماز صحیح ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

إد أدرك الإمام في التشهد، وقام لإمام قبل أن يتم المقتدي أو ستم الإمام في آخر الصلوة قبل أن يتم المقتدي التشهد، فالمختار أن يتم التشهد، وإن سم يتم أجزأه. (۱)
ترجمہ:

مقتدی تشہد میں امام کے ساتھ شریک ہوا اور امام مقتدی کے تشہد پورا پڑھنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا مقتدی کے تشہد پورا پڑھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو (اس صورت میں) مختار حکم یہ ہے کہ مقتدی تشہد پورا پڑھ لے اور اگر پورا نہیں کیا تو پھر بھی نماز چلتی ہو جائے گی۔



مہبوق کا وتر کی آخری رکعت میں شرکت کے بعد قنوت کا حکم

سوال نمبر (141).

باجاماعت وتر نماز میں ایک آدمی مہبوق ہوا۔ اس نے تیسری رکعت امام کے ساتھ پڑھی اور دعائے قنوت بھی پڑھ لی۔ اب جب بعد میں یہ دو رکعتیں پڑھے گا تو ان میں قنوت پڑھے گا یا امام کے ساتھ پڑھی ہوئی قنوت اس کے لیے کافی ہے؟

سینوا توجہوا

الجواب: والله التوفيق:

مہبوق بقیہ نماز میں نماز شروع کرے وے کی طرح ہے (گویا وہ اب نماز شروع کر رہا ہو) اور یہی مسئلہ رمضان شریف میں وتر کی نماز کا ہے۔ مہبوق نے جب تیسری رکعت میں شرکت کر کے امام کے ساتھ ایک مرتبہ حکما قنوت پڑھ لیا ہے تو اب بقیہ رکعتوں میں قنوت پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(موله وأما المہبوق) أي من ركب ركعة أو ركعتين (قوله: فيقت مع إمامه فقط) ولا يأنس به ثباته لأن ما مورى بأن يفت مع إمامه عصار ذلك موضعاً له، ولو أتى بالكافي كان ذلك

(الفتاوى الهندية، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السادس في ما يتابع الإمام: ۱/۱۰)

بکر اللصوت (۱)

ترجمہ:

اور جو شخص مسبوت ہو، یعنی اس سے رمضان المبارک میں وتر کی نماز کی ایک یا دو رکعتیں چھوٹ گئی ہوں تو یہ شخص صرف امام کے ساتھ قنوت پڑھنے پر اکتفا کرے گا اور اسے دوبارہ قنوت پڑھنے کا اس لیے کہ یہ اس بات پر مامور ہے کہ صرف امام ہی کے ساتھ قنوت پڑھے گا، گر یہ دوبارہ قنوت پڑھے گا تو اس سے قنوت کا تکرار لازم ہوگا۔



مقتدی کا امام کے ساتھ سجدہ میں شرکت

سوال نمبر (142):

ایک شخص امام کو سجدہ کی حالت میں پالے تو آیا وہ اس امام کے ساتھ فوراً سجدہ میں شرکت کرے گا یا امام کی سجدوں سے فراغت تک انتظار کرے گا اور جب وہ فارغ ہو جائے تو پھر اس کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ ان دونوں صورتوں میں وہ کون سی صورت اپنائے؟

جسوا تجزیرا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص امام کو سجدہ کی حالت میں پا کر اس کے ساتھ شریک نہ ہو جائے، بلکہ انتظار کر کے سجدوں سے فراغت کے بعد شریک ہو جائے تو یہ صورت بھی جائز ہے، لیکن بہتر نہیں، بلکہ اسی مسئلہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”وإِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ لِمَا سَجَدُوا“ جب تم نماز میں ملنے کے لیے آؤ اور ہمیں سجدہ میں پاؤ تو سجدہ کرو، لہذا اس روایت کو دیکھتے ہوئے فقہائے کرام نے صراحت کی ہے کہ ایسا شخص فوراً امام کے ساتھ شریک ہو کر سجدہ میں چد جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإِذَا وَجَدَ إِمَامًا سَاجِدًا تَحِبَّ مَشَارَكَتَهُ فِيهِ فَيَعْبُرُ سَاجِدًا، وَإِلَّا لَمْ يَحِبَّ لَهُ مِنْ صَلَاتِهِ الْحُجَّ وَفَالِ الشَّارِعِ الطَّحْطَاوِيُّ. (هو نہ تَحِبَّ مَشَارَكَتَهُ فِيهِ) ظوہر عبارۃ الوجوب، وإن قصد الركوع بقلاتہ،

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوبر الوافل: ۲۸۳/۱۰

ويزيد حدثني أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ((ادعوا إلى الصلاة ومن سجد فاسجدوا ولا تعذروا شيئاً من ذلك الركن ع فقد أدرك الركنه)) (۱)

ترجمہ

اور جب کوئی امام کو جہد میں پائے تو اس پر امام کے ساتھ شرکت لازم ہے، لہذا یہ بھی جہد کرے گا، مگر چہ اس کی نماز میں شمار نہ ہوگا۔ علامہ طحاوی مصنف کے اس قول سے محض اشارہ کیے کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے تو بظاہر شرکت کا وجوب معلوم ہوتا ہے، مگر چونکہ اس نے رکوع کا قصد کیا ہوا اور اس سے فوت ہو چکا ہو۔ اور اس کی تائید ابو ہریرہؓ کی اس روایت سے بھی ملتی ہے، جو کہ یوذاؤد شریف میں مذکور ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ "نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ "جب تم نماز پڑھنے کی غرض سے آ جاؤ اور امام جہد میں ہوں تو تم بھی جہد کرو اور اس کو اپنی نماز میں شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پایا گوید کہ اس نے پوری رکعت پائی۔"



پانچویں رکعت کے لیے امام کے قیام پر مسبوق کا حکم

سوال نمبر (143):

نعدا اخیر میں تشہد پڑھنے کے بعد امام پانچویں رکعت کے لیے سہوا کھڑا ہو گیا تو ایسی صورت میں مسبوق (جس نے امام کے ساتھ کچھ رکعتیں پڑھی ہوں اور کچھ باقی ہوں) کیا طریقہ اختیار کرے؟ کیا وہ بھی امام کی تابعداری کرتے ہوئے پانچویں رکعت کے لیے کھڑا ہو جائے یا بیٹھ کر اس کے پیٹھے اور سلام پھیرنے کا انتظار کرے اور یہ امام کی تابعداری چھوڑ کر اپنی بقیہ نماز پوری کرے، دونوں صورتوں میں مسبوق کے لیے کسی صورت قابل عمل ہے؟

بسمو انظر

الجواب وبالله التوفيق:

پانچویں رکعت کے لیے امام کھڑا ہو تو مسبوق اس کی پیروی نہ کرے، بلکہ بیٹھ کر امام کے لوٹنے کا انتظار کرے۔ اگر امام پانچویں رکعت کا جہد کرنے سے قبل وٹ کر بیٹھ گیا تو مسبوق اس کے ساتھ جہد ہو کر کے امام کے سلام کے بعد کھڑا ہو جائے اور اپنی بقیہ نماز پوری کرے۔ اگر امام نے پانچویں رکعت بھی پڑھی تو پھر مسبوق تشہد کی

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی رافعی مباح کتاب الصوم، باب إسرائک القرطبي ص ۳۷۱

مقدار بیٹھنے کے بعد اٹھ کر اپنی غار پر رکھ کر سہ اور اگر امام پنجویں رکعت کے بعد تشهد کے لیے بیٹھنے کے بغیر کھڑا ہو جائے پھر اس صورت میں مسبوق امام کی تابعداری کرے یا نہ کرے وہ ان صورتوں میں یا پنجویں رکعت کے لیے عید و کرنے سے فرض نماز نفل میں تبدیل ہو جائے گی۔

والتمیل علیٰ ذلک:

وإذا قام الإمام إلى الحامه، فاعلمه المسبوق أن يعد الإمام على رأس الرقة تعد صدرة المسبوق وإن لم يتعد لم تعد، حتى يتعد الخامسة بالسجدة، فإذا قعدا بالسجدة فعدت صلواتك (۱) ترجمہ

اور اگر امام پانچویں رکعت کے لیے کھڑ ہو گیا اور مسبوق نے اس کی پیروی کی تو (اس کا حکم یہ ہے کہ) اگر امام پنجویں رکعت کے بعد (اختیارات کے لیے بقدر تشدد) بیٹھتا ہے تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام پنجویں رکعت کے بعد بیٹھا نہیں تھا تو حسب تک امام یا پنجویں رکعت کا سجدہ نہیں کرے گا، اس (مسبوق) کی نماز فاسد نہ ہوگی اور جب امام پانچویں رکعت کا سجدہ کرے تو حسب (امام و مقتدی) کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

وفی الأصل، لو قام المسبوق إلى قضاء ما سبق به بعد فرائعه من السجدة قبل السلام جاز (۲) اور اصل میں ہے کہ اگر مسبوق اپنی فوت شدہ رکعتوں کی تکمیل کے لیے تشهد سے فراغت کے بعد اور مسامح پھرنے سے قبل کھڑا ہو جائے تو یہ جاز ہے۔



مقتدی کا سجدے میں جانے سے پہلے امام کا سجدے سے سر اٹھانا

سوال نمبر (۱۴۴):

ایک شخص امام کے پیچھے طرک میں رہتا رہتا تھا، تیسری رکعت میں جب امام سجدے میں چلا، تو یہ شخص قوسے میں کچھ دیر کھڑا رہا، یہاں تک کہ جب یہ مقتدی سجدے میں جانے کا تو امام سجدے سے سر اٹھا یا تھا، یوں مقتدی نے امام کو سجدے میں نہیں پایا۔ اس صورت میں مقتدی کی نماز درست ہوگی یا نہیں؟

فتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الخامس فی: "ما یجوز من تعدد السجود" جلد ۱، ص ۲۶۶

* حضرت شیخ عبدالمجید بن عبدالحق، کتاب الصلوۃ، ص ۲۶۶

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی زو سے نماز کے ارکان میں مقتدی کے لیے امام کی تابعداری لازم ہے اور یہ تابعداری عام ہے، چاہے ارکان میں شریک ہو یا مقتدی امام کے بعد وہ رکن ادا کرے۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے، جب اس سے پہلے اس نے امام کی اتباع کی ہو اور اگر یہ شخص ابھی اقتد کر رہا ہو تو پھر اس کا امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہونا ضروری ہے، ورنہ وہ اس رکعت کا پالنے والا شمار نہ ہوگا۔

صورت سوال میں جب امام سجدہ کے لیے چلا گیا اور مقتدی نے قومہ میں تاخیر کی اور امام کے ساتھ سجدہ میں شریک نہ ہو سکا اور پھر الگ سجدہ کر کے امام کے ساتھ شریک ہو جائے، جب بھی اس کی نماز درست ہوگی اور اگر سجدہ چھوڑ کر فوراً امام کے ساتھ بیٹھ نماز میں شریک ہو جائے اور امام کی فراغت کے بعد ایک رکعت مستقل ادا کر لے تو نماز درست ہوگی، تاہم اگر سرے سے رکعت ادا نہیں کی تو نماز باطل ہو کر عہدہ کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال ابن عابدین: "نعم تكون المتابعة عرصاً بمعنى أن يأتي بالعرض مع إمامه أو بعده، كماله ركع إمامه، وركع معه مقارناً أو معاقباً، وشاركه فيه أو بعد ما رجع منه (۱)" ترجمہ:

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ وہاں متابعت کا فرض ہوتا اس معنی کے اعتبار سے ہے کہ مقتدی فرض رکن اپنے امام کے ساتھ یا امام کی (فراغت) کے بعد و کرے، جیسے کہ کوئی امام رکوع کرے اور یہ بھی اس کے ساتھ کٹھے رکوع کرے یا اس کی فراغت کے بعد رکوع کرے یا اس رکن میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اور یا اس سے فارغ ہونے کے بعد شریک ہو جائے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المنہر، کتاب الصلوٰۃ باب صلاۃ العسوة، مطلب، مہم فی تحقیق من بعد الإمام، ۱/۲۶۶

باب الاستسقاء

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اللہ تعالیٰ نے ہر زندہ چیز کو پانی سے پیدا فرمایا ہے۔ (۱)

تمام ذی روح شیا کی زندگی کی بقاء پانی ہی پر منحصر ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ زمین جب مردہ ہو جاتی ہے تو ہم آسمان سے بارش کو آپ حیات کی شکل میں نازل فرما کر اس کی زندگی کا سامان مہیا کر دیتے ہیں۔ (۲)

چونکہ ہمارا اللہ تعالیٰ سے مدد حاصل کرے کی کلید ہے اور مختلف ضرورتوں کے مواقع پر مخصوص نمازیوں کی دانگی کا حکم دیا گیا ہے، اس لیے پانی جیسی ہم ضرورت کو حاصل کرنے کے لیے بھی اس بنیادی وسیع کا سہارا لینا بہتر ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں کئی مواقع پر جب لوگ قحط میں مبتلا ہو جاتے تو آپ ﷺ استسقاء یعنی نماز یا دعا و استغفار کے ذریعے سیرابی کی دعا فرمایا کرتے تھے۔ (۳)

استسقاء کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

استسقاء کا لغوی معنی "پانی طلب کرنے" کے ہیں، اس لیے پانی کے لیے کی جانی وہی دعا اور نماز دونوں کو استسقاء کہتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں استسقاء کا معنی ہے

"طلب إنزال المطر من الله تعالى بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة"

سخت ضرورت کے وقت مخصوص کیفیت کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ سے بارش برسانے کی

دعا کو استسقاء کہتے ہیں۔ (۴)

استسقاء کی مشروعیت:

استسقاء کے لیے دعا و استغفار اور نماز کی مشروعیت قرآن و حدیث اور جماع ہر ایک سے ثابت ہے۔ قرآن

(۲) النحل: ۶۵

(۱) الأنعام: ۳۰

(۳) ملخص أرقام من الفقه بماذا استسقاء، ۹/۲، ۱۱۰۰۱، الموسوعة الفقهية، مادة استسقاء، ۳۰۶/۳

(۴) سلفية الطحطاوي على مرآة العلاج، باب الاستسقاء، ص ۱۹، ۱۰۰، ۱۱۰، الدرر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة،

باب الاستسقاء، ۳/۷۰

• دون ہے۔ فقہائے کرام کے ہاں تین دن سے زیادہ نماز استغناء حنا ۱۸ مت نہیں ہے، اس لیے تین دن کے بعد نماز استغناء کے لیے نکلنے کی بجائے صرف ذی در استغناء پر کتفا کرے۔ (۱)

استغناء کی صورتیں اور ان میں سے افضل صورت:

حنفیہ کے ہاں استغناء کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) نماز کے بغیر اجتماعی طور پر ذی در استغناء۔

(۲) انفرادی طور پر دو رکعت نماز کی ادائیگی۔

(۳) اجتماعی طور پر دو رکعت نماز کی ادائیگی، اس کے بعد خطبہ اور ذی در استغناء۔

امام یوسفؒ کے ہاں یہی صورت اور امام محمدؒ کے ہاں آخری صورت افضل ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ جماعت کے ساتھ بھی یہ نماز ادا فرمائی ہے اور جماعت کے ساتھ پڑھنے میں مصالح بھی زیادہ ہیں۔ (۲)

استغناء کے لیے مناسب جگہ:

مہجور فقہاء کرام کے ہاں ہر اتفاق مکروہ و قات کے علاوہ بقیہ تمام اوقات میں استغناء کے لیے نماز پڑھی جاسکتی ہے، تاہم اگر نماز کی بجائے صرف دعا پر کتفا کرنا ہو تو مکروہ و قات میں بھی استغناء کرنا درست ہے۔ بعض فقہائے کرام عید کے نماز کے لیے مخصوص وقت کو استغناء کے لیے بھی افضل قرار دیا ہے۔ استغناء کے لیے شہر سے باہر کسی صحرا یا دیوانے میں نکلنا افضل ہے، تاہم مکہ، مدینہ منورہ، بیت المقدس جیسے شہروں میں مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں استغناء کرنا زیادہ بہتر اور مستحب ہے۔ (۳)

نماز استغناء کا مستحب طریقہ:

استغناء کے لیے نکلنے سے پہلے مستحب یہ ہے کہ امام دو گوں کو تین دن رورہ رکھنے کی ہدایت کرے اور گناہوں سے توبہ حقوق کی، ادائیگی اور علم و زیادتی کی تلافی پر خصوصی رورہے، پھر جو سب دن رورہ کے لیے نکلے۔ ہمارے لیے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاستغناء، ۷۲، ۷۳، مع القدر کتاب الصلاة، باب

الاستغناء، ۵۷، ۵۸ (۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاستغناء، ۷۰، ۷۱، مرقا الفلاح مع حاشیة

شخصی، ۱۵، ۱۶، مع الصالح، کتاب الصوم، فصل فی صلاہ الاستغناء، ۲۵۹، ۲۵۸/۲

(۳) فی جلال مع حاشیہ الصحیح، باب الاستغناء، ص ۱۵۰، ۱۵۱، بالموسوعة الفقہیة، مادة الاستغناء، ۳/۸

پیدر جانا بہتر ہے۔ کپڑے پرانے اور پوندے گئے ہوئے ہوں تو زیادہ بہتر ہے، البتہ پاک اور دھوئے ہوئے ضرور اول۔
چلتے ہوئے سر جھکائے رہیں، عاجزی و درود، ندگی ایک ایک دوسے نمایاں ہو اور تمام مؤمنوں کے لیے توبہ و استغفار
رہبان پر جاری ہو۔

مستحب یہ ہے کہ امام بھی ان لوگوں کے ساتھ ہی نکل آئے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ ہر روز استسقاء کے لیے
نکلنے سے پہلے کچھ نہ کچھ صدقہ دے دیا کریں۔ اسی طرح استسقاء میں بوزحوں، بچوں اور جانوروں کو ساتھ لے جانا
بھی مستحب ہے، تاکہ ان صیغہ و گوس اور بے زباں مخلوق کے واسطے رحم و لطف و اللہ تعالیٰ کے دربار میں پیش کی
جاسکے۔ نماز استسقاء کی مجموعی کیفیت مذکورہ عید کی طرح ہے، یعنی آذان و اقامت کے بغیر جہری قرات کے ساتھ دو رکعتیں
دکرنا مستحب ہے، تاہم نماز استسقاء میں مذکور عید کی طرح تکبیرات زوائد نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ اعلیٰ
اور دوسری میں سورۃ غاشیہ پڑھی جائے۔ نماز کے بعد مستحب یہ ہے کہ امام زمین پر کھڑے ہو کر کسی ناشی یا تلو رکوا تھد میں
لیتے ہوئے اس پر ٹیک لگا کر لوگوں کی طرف رخ کرتے ہوئے خطبہ پڑھے۔ امام محمدؒ کے ہاں دو خطبے پڑھنا (جن کے
درمیان معمولی جلسہ ہو) جب کہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں ایک خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ خطبہ کے دوران لوگوں کے لیے
خاموش رہنا و دستا ضروری ہے۔ خطبہ پڑھنے کے بعد امام قیام کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ کر کے دعا کرے
گا و دعا زور سے بھی کی جاسکتی ہے اور آہستہ بھی، دوسرے لوگ امام کے پیچھے قبلہ رخ ہو کر نہیں گئے و ردعا و استغفار
کرتے رہیں گے، تاہم اگر امام بلند آواز سے دعا کر رہا ہو تو لوگ اس پر آمین کہتے جائیں گے۔ دعا کے دوران ہاتھوں
کو مرتکب افہام مسنون ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ اٹھا ملند فرمایا کہ بغل مبارک کی سفیدی نظر آتی
تھی۔ سر کی مقدار سے زیادہ ہاتھ اٹھنا مناسب نہیں۔

امام محمدؒ کے ہاں خطبے کا کچھ حصہ پڑھنے کے بعد ٹیکوں کے طور پر چادر پلٹ دی جائے، تاہم ایسا کرنا صرف
امام کے لیے مسنون ہے، عوام کے لیے نہیں۔ چادر پلٹنے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں، اوپر وائے حصے کو نیچے کر دیا جائے
، دائیں والے حصے کو بائیں کر دیا جائے یا باہر کے حصے کو اندر اور اندر کے حصے کو باہر کر دیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ سے
دعا کے مختلف الفاظ منقول ہیں، جن میں سے کثرتاً ہائے کرام نے یہ دعا نقل کی ہے۔

اللھم اسقنا عیاشا معیاشا، ثم بعدہ، فاصحلا، دائما، فاعا، عیر صارا، عا، جلا، عیر اجل (۱)

(۱) مرقاۃ المفاتیح، باب الاستسقاء، ص ۱۵۱-۱۵۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء، ۱۵۱-۱۵۳،
نہر المختار مع رد المحتار، باب الاستسقاء، ۷۰-۷۲، بدائع الصالحات، فصل فی صلوۃ الاستسقاء، ۲۵۸-۲۶۳

باب الاستسقاء

(نماز استسقاء)

تین دن سے زیادہ نماز استسقاء

سوال نمبر (145):

اہل علاقہ نے تین دن تک نماز استسقاء پڑھی، لیکن بارش نہیں ہوئی۔ اب نماز جاری رکھی جائے یا استسقاء کا عمل پورا ہو چکا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بسمواتو جبروت

الجواب وبالله التوفیق:

قطر اور خشک سالی میں مسلمانوں کا اجتماعی طور پر توبہ و استغفار کرتے ہوئے تین دن تک بارش کی طلب کے لیے اللہ تعالیٰ کے دربار میں نماز پڑھنا مسنون ہے، اہل تین دن تک متواتر پڑھ لینے کے بعد مزید پڑھنا مقبول نہیں، اس لیے شریعت کی مقررہ مدت سے تجاوز کر کے تین دن سے بڑھانا درست نہیں، بلکہ شرعی حکم تین دن تک پڑھ لینے سے پورا ہو گیا، نیز امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جس طرح استسقاء پڑھ کر کیا جاسکتا ہے، اسی طرح دعا اور استغفار سے بھی کیا جاسکتا ہے، لہذا اگر مزید نماز نہیں پڑھی جاسکتی، دعا اور استغفار تو کیا جاسکتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

بعض حرم للاستسقاء ثلاثة ايام ولم ينقل أكثر منها، (۱)

ترجمہ: دو استسقاء کے لیے تین دن تک ٹکس گے، اس سے زیادہ مقبول نہیں۔



نماز استسقاء میں خطبہ کا وقت

سوال نمبر (146):

نماز استسقاء میں خطبہ اور دعا کے اوقات کون کون سے ہیں؟ وضاحت فرمائیں۔

(۱) فتح القدیر، کتاب العلوۃ باب الاستسقاء: ۵۷/۲

باب الجنائز

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروریت:

موت، ایک ایسی اہل حقیقت ہے، جس سے انکار کی گنجائش دنیا کے کسی بھی عقل مند انسان کے لیے ممکن نہیں۔ مختلف افراد کے مختلف حالات کے اعتبار سے یہ ایک ایسا پیشہ یا کڑو گھومٹ ہے، جس کا ذکر کسی کو چکھنا ہے۔ یہی اس دنیا کا نظام ہے، جو زل سے ابد تک جاری رہے گا۔ اس حقیقی اور نازک مور تک پہنچنے سے پہلے در بعد میں انسان کو مختلف مراحل سے گزرنا پڑتا ہے جن کا اثر اس کے عہد و اس کے گھر والوں اور معاشرے پر بھی پڑتا ہے، مثلاً بیماری، عیادت، علاج، موت کی سختی کے دوران اس کے ساتھ مناسب سلوک، غسل، تکفین، نماز جنازہ، عم و قرآن، تہنیت اور زیارت، قبور جیسے مراحل وہ ہیں، جن میں سے کثرت کی بنا وہی سے ہوئی ہے، جہاں سے خود نسبت کی ابتدا ہوئی ہے، تاہم ہی کریم علیہ السلام نے ان مرحلوں میں حسب ضرورت کچھ بنیادی اصلاحات بھی فرمائی ہیں، جس کی وجہ سے اسلام کی تعلیمات کو دنیا کے تمام مذاہب پر فوقیت حاصل ہے کہ اس میں انسان کے ختم لینے کے بعد سے اس کی موت تک کے تمام مراحل میں اس کی عزت و احترام اور تقدس و تحفظ کا خیال رکھا گیا ہے۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور شاہ ولی اللہ نے مذکورہ باب کے ایک ایک حکم کو مستقل طور پر عقل و فہم اور انسانی مصیحت کے مطابق قرار دیا ہے اور اس پر خوب تفصیل کے ساتھ بحث بھی فرمائی ہے۔ (۱)

جناز کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

سلاۃ الجنائز میں صداۃ کی اضافت جنازہ کی طرف "اضافۃ شئی ان سبب" کے قبیل سے ہے۔ جنازہ کا لفظ جیم کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ مستعمل ہے۔ فتح کے ساتھ ہوتا اس کا معنی ہے "میت" اور کسرہ کے ساتھ ہوتا اس کا معنی ہے "سریر" جیسی دو چار پائی یا تخت جس پر مردہ رکھا جاتا ہے۔ دالوں کا طوقی تخت پر رکھے ہوئے مردہ پر بھی

ہوتا ہے۔ (۲)

(۱) حجة الله البالغة، مبحث في الجنائز، حكمة تشریہ، ۲، ۳۲، ۳۳، احکام اسلام عقول کی نظر میں، حصہ اول، ص ۷۰

باب اجماع کے احکامات کی تفصیل:

فقہائے کرام کے ہر باب اجماع تمام فقہی مباحث پر مشتمل ہے، جن کا تعلق انسان کی موت سے اس کی تجسیر و تلقین تک ہو۔ نیز یہ نظر باب میں بھی فقہائے کرام کی ترتیب کو مدنظر رکھ کر اجنبی طور پر ہر بحث کا خاتمہ نہیں کیا جائے گا۔

حضرت یعنی قریب المرگ شخص کے احکام:

موت کے قریب ہونے کی حالت کو حقیقہ کہتے ہیں۔ اس کی علامات مختلف ہو سکتی ہیں، مثلاً پاؤں کا ڈھیرا ہونا، جانا، ہتھکڑوں کا پھوس جانا، درچہ سے وغیرہ اعضاء کے جدا ہونا وغیرہ۔ اس حالت میں مسنون یہ ہے کہ دائیں ہاتھ اس کو قبلہ رخ کر کے لٹا دیا جائے، بشرط یہ کہ اس میں کوئی مشقت و ردشوری نہ ہو۔ اگر دشواری محسوس ہو تو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے۔ یہ بھی جائز ہے کہ اس کو چپٹ لٹا دیا جائے اور سر کے نیچے کوئی چیز رکھ کر قبلہ کے عین سامنے کر دیا جائے۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ روح نکلنے و راعضا کی درستگی کے لیے یہ صورت زیادہ مناسب ہے۔ اس کے بعد اس کے سامنے شہادتیں کی تلقین کی جائے۔ تلقین کی صورت یہ ہے کہ شہادتیں کو بلند آواز سے بار بار پڑھے، مگر اس کو پڑھنے کی تاکید نہ کرے کہ مواد اس کی زبان سے انکار کا لفظ نکل جائے۔ یہ تلقین مستحب ہے۔ علامہ شافعی اور شریعتی نے قریب رکھنے والے کے بعد بھی مردے کو دین پر ثابت قدم رہنے کی تلقین کو مشروع قرار دیا ہے، در بعض روایات و آثار سے اس کی تائید کر کے اس کو میت کی موانست اور فائدے کا سبب قرار دیا ہے، تاہم علامہ صکافی اور عالمگیری نے ظاہر الریۃ میں اس کو غیر مشروع قرار دیا ہے اور صرف دو جگہوں میں تلقین کو جائز قرار دیا ہے، موت کے وقت و تدفین کے وقت۔ تلقین کرنے والے شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ میت کا خیر خواہ اور بھروسہ مند ہو۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ ایسے وقت میں اہل خیر اور دین دار حضرات کا مریض کے قریب بیٹھنا و رسوۃ، یسین و سورۃ رعد کی تلاوت کرنا مستحب ہے۔ اس وقت وہاں پر خوشحور کھانا بھی بہتر ہے۔ حائضہ عورت یا جنبی شخص کا اس وقت حاضر ہونا جائز ہے۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اس حالت میں اگر مردے والے کی زبان سے کوئی کفریہ کلمہ نکل گیا تو اس کی وجہ سے اس کو کافر نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ مسلمانوں ہی جیسا معاملہ کیا جائے گا اور اسی طرح تلقین و تدفین ہوگی۔ موت کے وقت اقربا و دوستوں کی حاضری مستحب ہے، تاہم تسنی، تلقین، و تدفین وغیرہ کرتے رہیں اور راع کے وقت اس کو پانی بھی پلا سکیں۔ ()

(۱) الدر المنصور مع رد المحتار کتاب العسوة، باب صلوة الحارۃ ۷۷/۳۔ ۸۲، مراقی الفلاح، باب احکام جمائر ص ۱۵۸۔ ۱۶۳، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجمائر، الفصل الاول، فی المختصر ۱۵۷/۱

موت کے بعد کے فوری اعمال:

موت کے فوراً بعد اس کی ہاتھیں بند کر دی جائیں گی اور ٹھوڑی کو نیک کپڑے کے دریچے پیشانی کی طرف سے سر کے ساتھ باندھا جائے گا، تاکہ تمام اعضاء مناسب رہیں اور میت بد صورت نہ لگے۔ ٹھوڑی باندھتے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے

"بسم اللہ و عسی ملۃ رسول اللہ، اللہم بشر علیہ امرہ و صہل علیہ ما بعدہ و اسعدہ ببعاءک و اجعل ماخرج الیہ خیرا مماخرج منہ"

لہ کے نام پر اور رسول اللہ ﷺ کی میت پر (اس کو خواہ کرتے ہیں) اسے لحد تو اس پر اس کے معاملے کو آسان کر دے اور اس کی آئندہ زندگی کو اس پر بہل دے اور اس کو اپنی ملاقات کا شرف بخش دے اور اس کے لیے آخرت کو دنیا سے بہتر بنا دے۔

اس کے بعد ہاتھ، انگلیاں، زبان اور پنڈلیوں وغیرہ گرمی کے ساتھ ایک دوسرے سمیٹ کر واپس دراز کر دیا جائے تاکہ لکڑی کی طرح خشک اور سیدھے نہ رہ جائیں۔ بہتر یہ ہے کہ جس کپڑے میں موت آئی ہے، اسے اتار کر اوپر سے کسی دوسرے کپڑے سے سر راہم چھپایا جائے اور اس کی نقش کسی تخت یا چارپائی وغیرہ پر کھدائی جائے۔ میت کے پیٹ پر کوئی مناسب بھاری چیز رکھنی بھی جائز ہے، تاکہ پیٹ پھول نہ جائے۔ میت کے دونوں ہاتھوں کو اس کے پیٹ میں رکھنا مستحب ہے۔ میت پر رکھنا ال کتاب سے مشابہت کی وجہ سے ناجائز ہے۔ مستحب یہ ہے کہ پڑوسیوں اور قرابت داروں کو موت کی اطلاع دی جائے۔ اگر میت عالم، بدھوتہ یا زراں اور عام موضوع میں موت کا اعلان کرنا بھی جائز ہے بلکہ عام لوگوں کی موت کا اعلان کرنا بھی مستحب ہے، جیسا کہ نجاشی کا جنازہ پڑھتے وقت آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا تھا کہ اس پر جنازہ پڑھو (تاکہ جنازہ میں لوگ کثرت سے شریک ہو سکیں اور میت سے متعلقہ حقوق اور قرض وغیرہ کا بھی بروقت علم ہو جائے) تاکہ تجبیز و تکفیل سے پہلے حقوق ادا ہو سکیں، تاہم عدالت کرنے سے میت کی تعریف میں مبالغہ آرائی اور فخر وغیرہ مقصود نہ ہو۔

میت کو دیکھ کر رونانا اور غمگین ہونا جائز ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے بنے ابراہیم کی موت پر غم کے تسبیحات کی تھیں، تاہم چیخا پانا اور جاہلیت کے غم کے لگا کر حرام ہے۔ غسل سے پہلے میت کے قریب تلاوت کرنا مکروہ ہے، ہم میت سے دراز دور ہو کر میت کو کسی پاک کپڑے سے چھپا کر تلاوت کرنا جائز ہے۔ تسبیح و تہلیل اور

دعا کرے گا ہر صورت جائز ہے۔ اگر مردہ عورت کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اپریشن کے ذریعہ اس کو نکالنے میں کوئی حرج نہیں۔

فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ مختلف طریقوں سے یہ یقین کرنا ضروری ہے کہ واقعی موت واقع ہوگئی ہے یا نہیں روح باقی ہے یا اگر موت کا یقین ہو جائے تو بلا تاخیر تجسیر و تکفین شروع کرنا مستحب ہے۔ (۱)

میت کو غسل دینے کے احکام:

غسل کا حکم شرعی:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ "میت کو غسل دینے کا وجوب احادیث مبارکہ، جماع ائمہ و ائمہ ہدایہ سے ثابت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کے چہرہ و حقوق بتائے ہیں، ان میں سے ایک غسل دینا بھی ہے تاہم اس کا وجوب علی لکھنا یہ ہے۔ چنانچہ کچھ لوگ غسل دے دیں تو تمام مسلمانوں کی طرف سے امداد دے دی جائے گی۔ غسل دینا کم از کم ایک بار واجب ہے، اس سے زیادہ یعنی تیس مرتبہ تک سنت ہے، لہذا اگر کسی شخص کو صرف ایک مرتبہ غسل دیا گیا یا غسل نہایت سے ایک بار جاری پانی میں ڈھونڈ دیا گیا تو جب وہ ہو جائے گا۔ بارش سے بھگ جانا یا پانی میں ڈوبے ہوئے شخص کو غسل کی نیت سے پاؤں میں حرکت دینے بغیر نکالنا غسل نہیں کہلے گا"۔ (۲)

غسل دینے کا مسنون طریقہ:

غسل دینے سے قبل مستحب یہ ہے کہ جس لکڑی، تخت یا ونچے پتھر وغیرہ پر غسل دیا ہو، اس کو خالق مرتبہ خوشبو و ارجح سے دھوئی دی جائے۔ کون خوشبو وغیرہ اس پر چھڑکا جائے پھر جس طرح آسان ہو اسی طریقے سے میت کو غسل دینا ہے تاہم حتیٰ جمع اس کا رخ قدامت کی طرف رکھنا بہتر ہے۔ اس کے بعد مستحب یہ ہے کہ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے، اس کو صابن و گونئی فٹروں سے چھپا دے۔ میت کے کپڑے اتارنے سے پہلے ضروری ہے کہ وہ کسی

۱۔ صحیحہ مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلاۃ الجنازہ، ۸۶/۲، ۸۶/۱، حواشی مع حاشیہ للفتاویٰ
۲۔ مسند احمد، ۱۶۳، ۱۶۶، الشارح، ۱۶۳، ۱۶۶، الباب الحادی والعشرون فی الحال، الفصل الأول

ابن الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی غسل میت، جوب غسل الميت ۲، ۶، ۳، ۳، الفتاویٰ
نہدہ، الفصل الثانی فی غسل

کپڑے کے ذریعے اس کے عورت غلیظ یعنی شرم گاہوں کو چھپ دیا جائے، ایسا کرنا واجب ہے، ابنتہ عورت خفیہ، یعنی ناف سے لے کر گتھوں تک کا مکمل حصہ چھپا دینا زیادہ مناسب ہے۔ عل مدثر بن ابی، عل مدثر بن ابی اور صاحب نہا یہ نے اس دوسرے توں کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس کے بعد میت کے کپڑے، تارویئے چائیں گے، پھر ہاتھ میں کپڑا پیٹ کر اعن غلیظ کو دھو کر میت کا استنجا کرائے، تاہم استنجا کراتے وقت میت کے شرم گاہوں یا رانوں وغیرہ کو دیکھنا جائز نہیں، چاہے مرد ہو یا عورت۔ اس کے بعد میت کے لیے وضو کرے، تاہم مضبوطی و استحکام یعنی منہ اور ناک میں پانی ڈالنے کی بجائے انگلی پر کیڑا لپیٹ کر اس کو پانی سے تر کر کے منہ اور ناک کو اچھی طرح صاف کر دے۔ ایسا کرنا جنابت یا حیض و نفاس کی حالت میں ضروری ہے۔ علامہ شافعی فرماتے ہیں کہ: ”بچے اور مجنون کے لیے بھی وضو کرنا بہتر ہے۔“ اس کے بعد چہرہ سے ابتدا کرے، پھر ہاتھ کہنوں تک دھوے، سر کا مسح بھی کرے اور پاؤں بھی اسی وقت دھو لے۔ وضو میں انہی سنتوں کا خیال رکھے جو زندہ شخص کے لیے مسنون ہیں۔

وضو سے فارغ ہونے کے بعد پیر کے چوں میں جوش دینے ہوئے مناسب گرم پانی سے میت کے تمام جسم کو دھو لیا جائے۔ سر اور داڑھی کے بالوں کو قطعی یا صابن وغیرہ سے، اچھی طرح صاف کیا جائے، اس کے بعد میت کو بائیں کروٹ پر سنا دیا جائے اور دائیں حصہ نیچے تک دھویا جائے۔ اس کے بعد پیچھے کی طرف سے سہارا دے کر بٹھایا جائے اور پیٹ و پاؤں دیا جائے، اگر کچھ نجاست لگے تو دھو دی جائے، تاہم نجاست نکلنے سے وضو یا غسل کا عادیہ نارم نہیں آتا۔ اس کے بعد کسی کپڑے یا تولیہ کے ذریعے تمام بدن کو خشک کر دیا جائے درحقوق یا کوئی اور خوشبو (جو رنگ دان نہ ہو) اس کے سر اور داڑھی پر لگا دی جائے۔ مستحب یہ ہے کہ سجدہ واسے اعن یعنی پیشانی، ناک، دونوں پاؤں، گتھنوں و ہاتھوں پر کافور لگا دیا جائے۔ میت کے چہرے، منہ، شرم گاہ، ناک یا کان میں روئی رکھنا بھی جائز ہے۔

میت کے بغل کے ہاں اکھڑنا، ریر ناف بال صاف کرنا، صند کرنا، موٹھیں تراشنا، سر یا داڑھی کے بالوں میں کنگھی کرنا، ناخن تراشنا سب کے سب مکروہ تحریمی ہیں، استثنائاً ہوا ناخن کا ثنا جائز ہے۔

اگر نقش اس قدر پھولی ہو کہ ہاتھ سے مندا مشکل ہو تو صرف پانی بہانے پر اکتفا کیا جائے گا۔ مذکورہ تمام احکام میں عورت کا حکم بھی مرد کی طرح ہے، ابنتہ اس کے باہر کو بیچھے چھوڑے کی بجائے پیٹ پر ڈالنا مستحب ہے۔ اسی طرح غسل کے مذکورہ احکام میں بالغ و نابالغ یا محرم و غیر محرم کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

خفیہ کے ہاں وضو اور غسل ہر ایک کے لیے مناسب گرم پانی کا استعمال افضل ہے، چاہے میت پر میل کچیں ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح میت کو تین دفعہ غسل دینے وقت مستحب یہ ہے کہ پہلی اور دوسری مرتبہ پانی میں مل کر در

تیسری مرتبہ کا فوراً کر غسل دیا جائے۔ غسل کے دوران ان چیزوں کی رعایت چونکہ روایت سے ثابت ہے اس کی انضامیت بہر حال موجود ہے کی تاہم موجودہ دور میں صابن چونکہ کا فوراً اور پیری کے پتوں سے زیادہ روڈ شو کا ذریعہ ہے، اس لیے خالص گرم پانی اور صابن کا استعمال بھی ان چیزوں کا قائم مقام بن سکتا ہے۔ فقہائے کرام اس کی صراحت بھی فرمائی ہے۔ (۱)

کس قسم کے میت کو غسل دینا واجب ہے؟

علامہ کا سائی فرماتے ہیں کہ جس مردے میں درج ذیل شرائط پائی جائیں، اس کو غسل دینا واجب ہے۔ (۱) لادت کے بعد زندگی کے آثار پائے جانے کے بعد موت آئی ہو، لہذا جو بچہ ولادت کے بعد حرکت کرے یا لگائے تو اس کو غسل دینا اور اس پر نماز پڑھنا واجب ہے اور جو بچہ زندگی کے آثار کے بغیر پیدا ہو جائے یا ناقص اعضاء پیدا ہو جائے یا نصف سے زیادہ نکل آئے تو حنفیہ کے فقہاء قول کے مطابق اس کو غسل دینا و کفن پہنانا افضل ہے۔ (۲) نہیں، اہل سنت نماز جنازہ پڑھے بغیر اس کو دفن کر دیا جائے گا۔ (۲)

(۲) میت مسلمان ہو تو اس کو غسل دینا واجب ہے، اہل سنت اگر کوئی کافر کسی مسلمان شخص کا ذی رحم محرم و رشتہ دار ہو اور اس کی موت کے بعد اس کو سنبھالنے والے کوئی نہ ہو تو ذی رحم محرم مسلمان کے لیے اس کو غسل دینے اور تکفین و تدفین کی جازت ہے۔ بوطاہب کی موت کے وقت نبی کریم ﷺ سے یہی کچھ ثابت ہے، تاہم مذکورہ غسل اور تکفین و تدفین میں سنتوں کی رعایت نہیں کی جائے گی۔ (۳)

(۳) میت عادل ہو، یعنی باغیوں میں سے نہ ہو۔ حنفیہ کے ۴ باغیوں کو غسل دینا یا ان پر نماز جنازہ پڑھنا حرام منوع ہے، تاہم حنفی احناف کا قول یہ ہے کہ غسل دینا بہتر ہے۔ قاطع الطریق، یعنی ڈکوت و غارت کے عادی شخص، جب

(۱) بدائع الصالحات، کتاب الصلوۃ، فصل فی کیفیت عمل الميت ۳۱۲/۲، المرآۃ المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب مسجود، حصار ۸۵۳۔ ۹، سرائفی الملاح مع حاشیہ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص ۴۶۶، ۴۷۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون، فی الحصار، الفصل الثانی فی العسل ۱۵۸/۱

(۲) بدائع الصالحات، کتاب الصلوۃ، فصل فی شرائط وجوبہ ۳۱۲/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون، فی الجنائز، الفصل الثانی فی العسل ۱۵۹/۱

(۳) بدائع الصالحات، کتاب الصلوۃ، فصل فی شرائط وجوبہ ۳۱۲/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون، فی الجنائز، الفصل الثانی فی العسل ۱۶۰/۱

اس کو لڑتے ہوئے قتل کر دیا جائے، اگر یہ لوگ اس کے ذمے دیں یا قاضی کے حکم سے ان پر سزائے موت جاری ہو جائے تو ان صورتوں میں ان کا حکم عام مسلمانوں جیسا ہوگا۔ (۱)

(۴) غسل کے لیے کافی پانی موجود ہو۔ اگر پانی نہ ہو تو ایسی صورت میں غسل واجب نہیں، بلکہ تیمم واجب ہے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ”تیمم کے ساتھ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد اگر پانی مل جائے تو میت کو غسل دے کر دوبارہ نماز پڑھی جائے گی“ تاہم اس کا دوسرا قول صرف غسل مٹانے کا ہے۔ (۲)

(۵) میت شہید نہ ہو اس لیے کہ شہید کو غسل نہ دینا نفی سے ثابت ہے۔ امام محمدؒ کے ہاں جس شخص کو ظلم یا جبر قتل کر دیا جائے تو اس کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا، بلکہ صرف اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (۳)

(۶) میت حشیٰ مشکل نہ ہو اس لیے کہ اس کے مرد یا عورت ہونے میں شک کی وجہ سے اس کو غسل دینا مرد کے لیے جائز ہے اور نہ عورت کے لیے والدت کی ضرورت کے اوپر سے پانی بہانا یا اس کو تیمم کرنا ناجائز ہے۔ (۴)

کون کس کو غسل دے سکتا ہے؟

میت کو غسل دینے کے لیے ایک جس کا ہو ضروری ہے، یعنی مرد مرد کو اور عورت عورت کو غسل دے سکتی ہے، تاہم انتہائی چھوٹے بچے (جو شہوت کے قابل نہ ہو) کو عورت بھی غسل دے سکتی ہے اور غیر مشہدات چھوٹی بچی کو مرد بھی غسل دے سکتا ہے۔ مذکورہ حکام میں خفیہ اور مقطوع مذکر شخص کا حکم مرد کا ہے۔

خلاف اکنس صورت میں بچے بچی کے علاوہ ایک اور صورت بھی جائز ہے، ورنہ ہے عورت کا اپنے شوہر کو غسل دینا، تاہم اس کے لیے شرط یہ ہے کہ عورت شوہر کی موت کے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر باعترض شوہر زندہ ہوتا تو اس کے لیے جہاز کرنا چاہتا ہو یا یعنی یا تو مکمل طور پر نکاح میں ہو یا طلاق رجعی کی عدت میں ہو۔ اگر عورت طلاق ثلاثہ یا

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط وجوبہ ۳۱۵، ۳۱۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون۔

فی الحائزہ الفصل الثانی فی العسل ۱۵۹/۱

(۲) اسی المصباح مع حاشیہ ۷۷۔ باب احکام الحائزہ ۸، ۹، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون۔

فی الحائزہ الفصل الثانی فی العسل ۱۶۰/۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط وجوبہ ۳۱۶/۱

(۴) مرآۃ المصالح مع حاشیہ الصحطاوی، باب احکام الحائزہ ۷۷، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون۔

فی الحائزہ الفصل الثانی فی العسل ۱۶۱

ملاقات ہائے کی مدت میں ہو یا وہ شوہر کی زندگی میں مرتد ہو کر اس کی موت کے بعد واپس اسام لائی ہو یا اس نے شوہر کی زندگی میں یا اس کی موت کے بعد اس (شوہر) کے بیٹے کو اپنے اوپر قدرت دی ہو تو ان تمام صورتوں میں وہ اپنے شوہر کو غسل نہیں دے سکتی۔

شوہر کے بے کسی بھی صورت میں پتی بیوی کو غسل دینا جائز نہیں چاہے اس کو غسل دینے والی کوئی عورت موجود ہو یا نہ ہو۔ (۱)

غسل دینے کے لیے چند اصولی ہدایات اور صورتیں:

اگر کوئی مرد سفر کے دوران مرجائے اور دوسرے مرد بھی موجود ہوں تو اس کے غسل اور تکفین و تدفین کی ذمہ داری مردوں پر ہوگی۔ اگر کوئی بھی مرد نہ ہو، بلکہ تمام عورتیں ہوں اور ان عورتوں میں اس کی بیوی بھی ہو تو مذکورہ تمام ذمہ داریاں اس کی بیوی پر ہوں گی اور عورتیں ہی اس پر نماز پڑھیں گی اور اگر عورتوں میں اس کی بیوی نہ ہو، بلکہ صرف ایک کافر مرد ہو تو یہ عورتیں اس کافر مرد کو غسل کا طریقہ سکھ دیں گی، کافر شخص کی تجبیر و تکفین کے بعد عورتیں اس پر نماز پڑھ لیں گی اور یہ کافر اس کو دفن کر دے گا۔ اگر کوئی کافر شخص بھی نہ ہو، بلکہ تمام اجنبی عورتیں ہوں اور ان میں سے کوئی چھوٹی بچی ہو جو غسل و تدفین کر سکتی ہو تو کافر کی طرح وہ بھی تمام کام سرانجام دے دیں گی، تاہم اگر چھوٹی بچی بھی نہ ہو، بلکہ تمام بالغ عورتیں ہوں تو یہی صورت میں مرد کو غسل نہیں دیا جائے گا، بلکہ تیمم دیا جائے گا، تاہم اگر ان عورتوں میں ذی رحم محرم بھی ہو تو وہ کسی کپڑے کے بغیر بھی تیمم دے سکتی ہے، جب کہ غیر محرم عورت ہاتھوں کو کپڑے میں پیٹ کر تیمم دے گی۔ اسی طرح اگر سفر کے دوران کوئی عورت مرجائے تو اصولی طور پر ہر ترتیب کی صورتیں ہوں گی، بہتہ شوہر کے لیے اپنی بیوی کو غسل دینے کی اجازت نہیں، صرف دیکھے کی اجازت ہے۔ (۲)

غسل دینے والے مرد یا عورت کے لیے آداب۔

مستحب یہ ہے کہ غسل دینے والا شخص میت کا قریبی رشتہ دار ہو، اگر کوئی قریبی رشتہ دار نہ ہو، لیکن غسل کے

(۱) بدائع الصالحات، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیہم بغوم بالعسل، ۳۱۹/۲، الفتاویٰ الہدیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی العسل، ۱۶۰/۱

(۲) بدائع الصالحات، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیہم بغوم بالعسل، ۳۱۸/۲، الفتاویٰ الہدیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی العسل، ۱۶۰/۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز، ۹۱۰/۳، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب أحكام الجنائز، ص ۴۷۰، ۴۷۱

پر اسلام کی علامت ضرور دیکھی جائے گی۔ (۱)

میت کو کفن دینے کے احکام:

کسی بھی مسلمان کی تجبیر و تکفین تمام مسلمانوں پر واجب کفائی ہے۔ کفن کا وجوب حدیث، اجماع اور عقل ہر ایک سے ثابت ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ عورت کی تکفین ہر صورت شوہر پر واجب ہے، اگرچہ مرنے والی عورت بذات خود مال دار ہو اور اس کا شوہر تنگ دست ہو۔ اس کے برعکس بیوہ عورت پر اپنے مرنے والے شوہر کی تجبیر و تکفین واجب نہیں، اگرچہ وہ مال دار کیوں نہ ہو۔ مذکورہ صورتوں کے علاوہ گرموتی کا اپنا مال موجود ہو تو خود اس کے مال سے تجبیر و تکفین ہوگی و کفن مسنون کی حد تک اخراجات ذین، وصیت اور میراث سب سے مقدم ہوں گے، لیکن اگر اس کا کچھ متروک نہ ہو تو در ثانی بقدر میراث کفن واجب ہے، در ثانی بھی نہ ہوں تو یہ ذمہ داری بیت المال کی ہوگی اور اگر بیت المال بھی نہ ہو تو تمام مسلمانوں کو یہ ذمہ داری نبھانی ہوگی۔ (۲)

کپڑوں کی تعداد کے اعتبار سے کفن کی قسمیں:

کفن کے تین درجات ہیں کفن سنت، کفن کفایہ اور کفن ضرورت۔

کفن سنت مردوں کے لیے تین کپڑے ہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کو بھی تین کپڑوں میں کفن دیا گیا تھا۔ مگر کوئی شخص دو کپڑوں کے بارے میں وصیت کرے تو اس پر عمل نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کو تین کپڑوں میں کفن دیا جائے گا، البتہ اگر زیادہ کی وصیت کرے تو تین سے زیادہ کپڑوں میں کفن دینا مکروہ نہیں۔ بد وصیت بھی پانچ تک کپڑوں کی تعداد بڑھائی جاسکتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا تھا۔ ان تین کپڑوں میں ایک قمیص ہوگی، جس میں آستینیں اور گریبان نہیں ہوگا و در گردن سے پاؤں تک کے حصے کو شامل ہوگی، دوسرا کپڑا ازار ہوگا، جو سر سے پاؤں تک کے حصے کو شامل ہوگا، تیسرا کپڑا لفافہ ہے جو اس سے بھی کسی قدر بڑا ہوگا، جس میں سر سے پاؤں تک مردہ کو لپیٹا جاسکے اور اوپر نیچے سے بندھا جاسکے۔

(۱) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل میں بقوم بالعسیل ۳۱۶/۲، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الحائزہ ۳۰/۳، ۹۴، ۹۳

(۲) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی التکفین و فی کیمیۃ رجوعہ ۳۲۳، ۳۲۲/۱ و فصل فی بیات من یحب علیہ الکفن ۳۲/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل الثالث فی التکفین ۱۶۱۱، مراۃ الملاح مع حاشیۃ الطحاوی، باب احکام الحائز، ص: ۴۷۲، ۴۷۳

خواتین کے کفن سنت میں ان تین کپڑوں کے علاوہ دو اور کپڑوں کا بھی اضافہ ہے۔ ایک خمار (اوڑھنی) جو چہرے اور سر کے حصہ کو چھپا دے، دوسرا خرقہ یعنی وہ کپڑا جو سینے سے ران تک یا ناف تک حصہ کو چھپا دے۔ کفن کتانیہ کفن کی وہ کم سے کم مقدار ہے جو بلا کراہت درست ہو جاتی ہے۔ مردوں کے لیے کفن کتانیہ دو کپڑے ہیں: ازار اور لفافہ جب کہ عورتوں کے لیے تین کپڑے خمار، ازار اور لفافہ ہیں۔ بلا مجبوری اس سے کم کفن دیا کر دیا ہے۔

کفن ضرورت سے مراد وہ کم سے کم کپڑا ہے جس سے متوفی کا جسم چھپ جائے، خواہ جیسا بھی کپڑا ہو، تاہم اگر ایسا کپڑا بھی نہ ملے تو پھر گھاس وغیرہ سے بدن کو چھپا کر اس پر نماز پڑھنی چاہیے۔ (۱)

کفن پہنانے کا طریقہ:

کفن پہنانے سے پہلے مستحب یہ ہے کہ کفن کو طاق عدد میں دھونی دی جائے اور خوشبو کا استعمال کیا جائے۔ پہلے لفافہ نیچے بچھا دیا جائے، پھر اس کے اڑ پر ازار بچھایا جائے، اس کے اوپر قیص، پھر پیدے قیص پہنائی جائے، پھر ازار اس طرح پہنائی جائے کہ ازار کا بایاں حصہ مردے کے دائیں حصے پر ڈالا جائے، پھر ازار کا دایاں حصہ مردے کے بائیں حصہ پر رکھ جائے یعنی اس طرح ڈالا جائے کہ دائیں جانب کا کپڑا اوپر رہے، پھر اسی طرح لفافہ میں بھی لپیٹ دیا جائے۔ ازار اور لفافہ میں لپیٹنے سے پہلے سر اور رازہ سی میں حنوط یعنی خوشبو اور جہدہ والی اعضا میں کافور کا استعمال مستحب ہے۔

خواتین کا کفن بھی اسی طرح ہے، تاہم قیص پہنانے کے بعد عورت کے بالوں کو دو حصوں میں تقسیم کر کے سینہ پر قیص کے اوپر رکھ دیا جائے گا، پھر چہرے اور سر پر خمار (اوڑھنی، دوپٹہ) ڈال دیا جائے گا، پھر ازار لپیٹ دیا جائے گا، ازار کے بعد لفافہ پیٹ دیا جائے گا اور آخر میں تمام کپڑوں کے اوپر خرقہ یعنی وہ کپڑا لپیٹ دیا جائے گا جو سینہ سے ران تک ہونا چاہیے۔ طحاوی فرماتے ہیں کہ: ”لفافہ سے پہلے خرقہ باندھ لیا جائے اس کے بعد لفافہ لپیٹ دیا جائے“۔ (۲)

(۱) منابع المسائل، کتاب الصلوة، فصل فی کعبۃ الکفن: ۲/ ۲۶۳-۲۶۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/ ۱۶۰، مراقی العلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۱۷۳-۱۷۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۳/ ۹۵-۹۷

(۲) منابع المسائل، کتاب الصلوة، فصل فی کعبۃ الکفن: ۲/ ۳۱۷-۳۲۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/ ۱۶۱، مراقی العلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص: ۱۷۶

چند اہم مسائل:

- (۱) فقہائے کرام کا اصول یہ ہے کہ مرد و عورت کے لیے دنیا میں جس قسم کا کپڑا پہننا جائز ہو اسی طرح کے کپڑے میں اس کو کفن دینا بھی جائز ہے۔ یہ بات بہتر ہے کہ سفید کپڑے میں کفن دیا جائے۔ مرد کو ایسے کپڑے میں کفن دی جائے گی جس قسم کا قیمتی کپڑا وہ جمعہ اور عیدین کے لیے استعمال کرتا تھا اور عورت کے لیے وہ کپڑا لیا جائے گا جس قسم کا قیمتی کپڑا والدین سے طاقات کے وقت استعمل کرتی تھی۔ کفن کا پاک و صاف ہونا ضروری ہے، نیا ہونا ضروری نہیں۔ (۱)
- (۲) میت کو حمامہ پہنانا صحیح تر قول کے مطابق مکروہ ہے، البتہ متاخرین نے علاؤ فقہاء کے یہ حمامہ باندھنے کو مستحسن کہا ہے جس کا شملہ میت کے چہرے پر ڈر دیا جائے گا۔ (۲)

جنائزہ اٹھانے کے آداب:

مسنون طریقہ یہ ہے کہ کم از کم چار آدمی جنائزہ کے چاروں پایوں کو تھام کر چلیں۔ اکمل سنت کی خاطر ایک شخص اپنے دائیں کندھے پر جنائزہ کا گلہ حصہ رکھ کر دس قدم چلے، پھر اسی کندھے پر جنائزہ کا پچھلا حصہ رکھ کر دس قدم چلے، پھر بائیں کندھے پر اگلا حصہ رکھ کر دس قدم چلے اور آخر میں بائیں کندھے پر پچھلا حصہ رکھ کر سنت پوری کرے۔ جگہ کی تنگی یا جنازہ گاہ کی دوری کے بغیر میت کو کسی سواری پر لے جانا یا چار افراد سے کم کرنا مکروہ ہے، تاہم بچے کو ایک مرد بجا کر اہت گود میں بھی لے جاسکتا ہے۔ جنائزہ لے جانے میں تیزی مستحب ہے، تاہم اتنی تیزی نہ ہو جس سے میت کا تقدس اور حریم فوت ہو جائے۔ حنفیہ کے ہاں جنائزہ کے پیچھے چٹنا سنت ہے، البتہ چند افراد آگے بھی جاسکتے ہیں۔ جنائزہ کے پیچھے عام عورتوں یا رونے والی عورتوں کا چپن مناسب نہیں۔ راستے پر سے جنائزہ گزرتے وقت بیٹھے ہوئے لوگوں کے لیے کھڑا نہیں ہونا چاہیے۔ بلند آواز سے تلاوت یا ذکر کرنا مکروہ ہے۔ جنائزہ رکھنے سے پہلے بیٹھ جانا مناسب نہیں۔ جنائزہ لے جانے میں سر کا حصہ آگے کی جانب ہونا چاہیے۔

(۱) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی صفة الکفن، ۲، ۳۲۶، ۳۲۷، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین، ۱/۱۶۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین، ۱/۱۶۰، فہر المستطار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز، ۳/۹۶۰۵

(۳) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی حمل الحدیۃ، ۲، ۳۳۰، ۳۳۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الحدیۃ، ۱/۱۶۲، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الجنائز، ص ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸

نماز جنازہ کا حکم:

نماز جنازہ ہر اتفاق فرض کفایہ ہے، یعنی اگر کسی آبادی کے کچھ لوگوں نے (باجماعت یا تنہا مردوں نے یا عورتوں نے) پڑھ لی تو سب کی ذمہ داری پوری ہو جائے گی اور اگر کسی نے بھی نہ پڑھی تو سب گنہگار ہوں گے۔ اس کی مشروریت احادیث مبارکہ، اجماع اور قیاس ہر ایک سے ثابت ہے۔ (۱)

نماز جنازہ کس پر پڑھی جائے؟

نماز جنازہ اس میت پر پڑھی جائے جس میں درج ذیل شرائط ہوں۔

- (۱) میت سہمان ہو، چاہے چھوٹا ہو یا بڑا، مذکر ہو یا مؤنث، غلام ہو یا آزاد۔
- (۲) پیدائش کے بعد یا پیدائش کے دوران نصف بدن سے زیادہ نکلنے وقت اس میں زندگی پائی گئی ہو۔
- (۳) نعش کا اکثر حصہ موجود ہو۔ نصف جسم سے کم حصے پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، البتہ اگر سر بھی موجود ہو اور نصف بدن کے بقدر ہو تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔
- (۴) میت باقی، ڈاکو، فساد کی یا اپنے ماں باپ میں سے کسی کو قتل کرنے والا نہ ہو۔
- (۵) میت پاک ہو یعنی اس کو غسل یا تیمم دیا گیا ہو، تاہم اگر کوئی شخص غسل اور نماز جنازہ کے بغیر دفن کر دیا گیا ہو اور مکان ممکن نہ ہو تو ضرورت کی وجہ سے قبر پر نماز پڑھی جائے گی۔ میت جس جگہ پڑی ہو، اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں۔

(۶) میت زمین پر پڑی ہوئی ہو، سواری یا کسی انسان کے گود میں یا گردنوں کے اوپر موجود میت پر نماز جنازہ پڑھنا درست نہیں۔

(۷) میت لوگوں کے سامنے پڑی ہوئی ہو۔

(۸) میت موجود ہو۔ حنفیہ کے ہاں غائبہ نماز جنازہ درست نہیں۔

(۹) میت پر ایک مرتبہ نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو، اگر ایک مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی ہو (چاہے باجماعت ہو یا تنہا) تو قریبی ولی یا سلطان و امام کے بغیر کسی اور کو دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت نہیں۔

(۱۰) امام اور مقتدیوں نے نماز جنازہ پڑھنے کی نیت کی ہو، اگر چہ دل میں ہو۔ (۱)

مذکورہ شرائط وہ ہیں، جو خاص نماز جنازہ کے لیے ہیں۔ اس کے علاوہ دو تمام شرائط جو عام نمازوں کے لیے ضروری ہیں وہ نماز جنازہ میں بھی ضروری ہوں گی۔

نماز جنازہ کے ارکان:

حنفیہ کے ہاں چار تکبیرات اور قیام نماز جنازہ کے ارکان ہیں، لہذا کوئی بھی تکبیر چھوڑنے سے یا بلاغہ پڑھنے سے نماز جنازہ ادا نہیں ہوگا۔

نماز جنازہ پڑھنے کا مسنون طریقہ:

نماز جنازہ پڑھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ امام میت (مرد یا عورت) کے سینے کے برابر کھڑا ہو جائے اور تکبیر کہتے ہوئے کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔ اس کے بعد ٹاپڑھ لے۔ حنفیہ کے ہاں ٹاکی جگہ بطور دعا سورۃ فاتحہ پڑھنا بھی درست ہے، البتہ قرأت و تلاوت کی نیت سے قرآن پڑھنا درست نہیں۔ ٹاپڑھنے کے بعد تکبیر کہے، جس میں ہاتھ اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد دو رو پڑھے، اس کے بعد تیسری تکبیر کہے اور میت کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا کرے۔ اس سلسلے میں کوئی خاص دعا متعین نہیں، تاہم حضور اکرم ﷺ سے اس موقع پر ”اللہم اعصر لحنا و مننا“ والی دعا منقول ہے۔ (۲) پس اس وقت ہے، جب میت بالغ مرد یا عورت ہو، اگر نابالغ لڑکا ہو تو دعائے سقرت کی بجائے ”اللہم اجعلہ لسانہ طار“ والی دعا پڑھ لے اور اگر نابالغ لڑکی ہو تو ”اللہم اجعلہا لسانہ طار“ والی دعا پڑھ لے۔ چوتھی تکبیر کے بعد کچھ بھی نہ پڑھے، بلکہ فوراً سلام پھیر لے۔ سلام پھیرنا واجب ہے۔ (۳)

(۱) مدنیع المسامع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان من یصلی علیہ، ۲/۲۳۶-۳۳۹، الفتاویٰ الہندیۃ، غالباً للحادی و عشرہ، ص ۱۸۲، فصل العمام فی الصلوۃ علی میت، ۱/۱۶۲-۱۶۴، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکامہ الجنائز، ص ۴۸-۴۹

(۲) ص ۱۸۲، کتاب الجنائز، باب ندۃ میت

(۳) فتاویٰ الہندیۃ، باب حدادی و عشرہ، ص ۱۸۲، فصل العمام فی الصلوۃ علی میت، ۱/۱۶۴، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکامہ الجنائز، ص ۱۸۰-۱۸۳

مشرق مسک

- (۱) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۱)
- (۲) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۲)
- (۳) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۳)
- (۴) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۴)
- (۵) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۵)
- (۶) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۶)
- (۷) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۷)
- (۸) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۸)
- (۹) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۹)
- (۱۰) اگر جنازہ کے لیے جمعیت شرعیہ نہیں، بعد نماز بھی مہاجرین اور اہل جہنم ہے۔ (۱۰)

نماز جنازہ کے مفصلات

نماز جنازہ میں تمام شے سے ٹوٹا ہے، جس سے عام نماز ٹوٹتی ہے۔ بہت قابل شہوت عورت اگر نماز جنازہ میں
 توجہ نہ دے، چاہے تو نماز جنازہ پڑھ کر، اگرچہ نماز جنازہ میں قہقہہ لگانے سے ضرر بھی نہیں ٹوٹتا (۴)

نماز جنازہ پڑھنے کے اوقات:

نماز جنازہ کے لیے کوئی وقت مخصوص نہیں، بلکہ یہ باریت کے کسی بھی وقت اس کی ادائیگی درست ہے، البتہ
 نماز عشاء اور زوال کے وقت نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے، تاہم اگر کوئی پڑھ لے تو عذر واجب نہیں ان اوقات
 میں نہ نہیں مکروہ نہیں۔ فجر یا عصر کی نماز کے بعد بھی نماز جنازہ پڑھ کر استیوا کی جاسکتی ہے۔ (۵)

(۱) فتاویٰ الہندیہ، باب الحادی، ۱۰۰ و ۱۰۱، الفصل الخامس فی الصلوۃ علی العیب ۱۶۲

(۲) فتاویٰ الہندیہ، باب الحادی، والعشر، فی احکام الفصل الخامس فی الصلوۃ علی العیب ۱۶۳

(۳) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، فصل فی سبب حق الامامۃ فیہا، ۲/۳۵۱، ۳۵۲، الفتاویٰ الہندیہ، باب الحادی

عذر، ۱۰۰، فصل الخامس فی الصلوۃ علی العیب ۱۶۳، مراقب الفلاح مع حاشیہ الصحیح، باب احکام

حدیث ص ۴۸۶-۴۸۷

۱۰۰، بدائع ص ۴۸۶، کتاب الصلوۃ، فصل فی معصبات صلاۃ الجنائزہ ۳۴۹

۱۰۰، بدائع ص ۴۸۶، کتاب الصلوۃ، فصل فی مکروہات صلاۃ الجنائزہ ۳۴۹، ۳۵۰

قبر کے احکام:

قبر کے دو طریقے ہیں شق اور لحد۔ شق سے مراد کھلی ہوئی قبر ہے اور لحد بھٹی قبر کو کہتے ہیں، جہاں ہمیں قبر کو حوض کے بعد قبلہ کی جانب ایک اور جگہ کھودی جاتی ہے۔ حنفیہ کے ہاں لحد بنانا سنت ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا قبر وہاں بھی لحد والا یعنی بھٹی تھا، تاہم اگر زمین نرم اور مرطوب ہو یا لحد کھودنے میں دشواری ہو تو شق کھودی جائے۔ حنفیہ کے ہاں قبر کی مقدار متوسط آدمی کے سینہ تک ہونی چاہیے۔ اس سے زیادہ مقدار کھودنا بھی افضل ہے۔ قبر کی لمبائی میت کی لمبائی کے بقدر اور چوڑائی نصف قد کے برابر ہونی چاہیے۔ بلا عذر تابوت میں مردہ کو دفن کرنا مکروہ ہے، البتہ زمین نرم یا مرطوب ہو تو تابوت کا استعمال بھی جائز ہے۔ عالمگیری وغیرہ نے لکھا ہے کہ تابوت میں دفن کرتے وقت بہتر یہ ہے کہ تابوت میں کچھ خشک مٹی بچھادی جائے، تاکہ لحد کے مشابہہ ہو جائے۔ قبر کو ہاں نما بنانی چاہیے۔ سطح زمین سے قبر کی اونچائی ایک ہالشت یا اس سے کچھ زیادہ ہونی چاہیے، اس سے زیادہ نہیں، اس لیے قبر سے جو مٹی نکل آئی ہو اس سے زیادہ ڈالنا مکروہ ہے۔ قبر پر عمارت بنانا، مٹی سے لپٹنا اور پختہ کرنا جائز نہیں، تاہم ہارش یا روندنے سے بچانے کے لیے یا پھینکے کے لیے شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے مضبوط کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱)

مردے کو کسی ایسے مقبرے میں دفن کرنا بہتر ہے، جہاں نیک لوگوں کی قبریں ہوں۔ بلا ضرورت ایک قبر میں ایک سے زیادہ مردے دفن کرنا مکروہ ہے، تاہم سخت ضرورت کے وقت اگر ایسا کرنا پڑے تو ہر دو مردوں کے درمیان کچھ مٹی ڈالنی چاہیے۔ انتہائی پرانی اور بوسیدہ قبروں کو ہموار کر کے ان میں دوبارہ مردوں کی تدفین جائز ہے۔ (۲)

دفن کے احکام:

عسل اور تدفین کی طرح تدفین بھی تمام مسلمانوں پر فرض کفائی ہے۔ حنفیہ کے ہاں سنت یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے لایا جائے اور قبلہ کی سمت سے قبر میں اتارا جائے۔ مردے کو قبر میں داخل کرتے ہوئے پ ﷺ پید عافراتے: "بسم الله وبالله وعني ملة رسول الله"

اللہ کے نام کے ساتھ اور اللہ کے حکم سے ہم اس کو رسول اللہ ﷺ کی طہارت پر دفن کرتے ہیں۔

(۱) ہدایہ الصالح کتاب الصلوة فصل بسمہ الصلوة: ۲/۳۵۳، ۳۵۴، فتاویٰ الہدیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائر، المعصل الخامس فی القبر والتدفین، ۱/۱۶۵، ۱۶۶، مرافی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام الحنائر، ص: ۵۰۱، ۵۰۳۔

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحنائر، المعصل الخامس فی القبر والتدفین، ۱/۱۶۶، ۱۶۷۔

یہ دعاں تمام لوگوں کے لیے پڑھنا سنت ہے، جو قبر کے آس پاس موجود ہوں۔ قبر میں مردے کے ساتھ تدفین کی غرض سے اترنے والے افراد کی کوئی خاص تحدید نہیں، حسب ضرورت کوئی بھی ترسکتا ہے، امت یہ ضروری ہے کہ اترنے والے نیک صالح اور قوی ہوں، اور ہو سکے تو وہ میت کے قریبی رشتہ دار ہوں۔ کافر یا عورت کے لیے قبر میں اترنا جائز نہیں، اگرچہ قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔ عورتوں کو بھی قبر میں ان کے محرم رشتہ دار اتاریں گے، محرم نہ ہوں تو غیر محرم رشتہ دار اور پڑوسی کے عمر رسیدہ نیک لوگ بھی یہ کام سرانجام دے سکتے ہیں۔ محرم رشتہ داروں کی موجودگی میں شوہراہل بیوی کو قبر میں نہ اتارے، البتہ محرم رشتہ دار نہ ہوں تو شوہر کے لیے بھی گنجائش ہے۔ عورتوں کو دفن کرتے وقت قبر پر کپڑے کا ایک پردہ کرنا چاہیے، تاکہ بے ستری نہ ہو۔ قبر میں رکھنے کے بعد مردہ کو دائیں کروٹ ملانا یا اس کو کسی قدر قبلہ رخ کر دینا چاہیے۔ بعض حنفیہ نے اس کو واجب کہا ہے یہاں تک کہ تختے پر اور کرنے کے بعد بد آئے کہ اس کا رخ قبلہ کی طرف نہیں تھا تو تختے دو بار دھکوں دے کر جائیں گے، تاہم مٹی ڈالنے کے بعد قبر کھودنا جائز نہیں۔ قبلہ رخ کرنے کے بعد کفن کے تمام بندھن اور گرہیں کھول دینا چاہئیں۔ مردے کو مٹی سے بچانے کے لیے قبر پر بالوں کی لکڑیاں اور مٹی یا پتھر کی سلیں رکھ دی جائیں۔ بلا ضرورت آگ سے پکائی گئی اینٹیں اور لکڑی کے عام تختے رکھنا مناسب نہیں۔ تختے پر بر کرنے کے بعد سنت یہ ہے کہ ہر شخص میت کے سر کی جانب سے ”کرشمہ لپ منی قبر میں ڈال دے۔ پہلی لپ ڈالتے وقت ”مہم خدمکم“ دوسری لپ ڈالتے وقت ”وہب بعدکم“ اور تیسری لپ ڈالتے وقت ”وسمہ بحر حکم ناره اخرى“ پڑھنا مستحب ہے۔ قبر تیار کرنے کے بعد اس پر پانی چھڑکنا یا حفاظت کے لیے لکڑیاں یا شاخیں وغیرہ رکھنا بھی جائز ہے۔ تدفین کے بعد تھوڑی دیر قبر پر ٹھہرنا اور مردہ کے لیے استغفار کرنا مستحب ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ وہ سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور اختتامی آیات پڑھنے کو پسند فرماتے تھے۔ (۱)

شہید کے احکام

حنفیہ کے ہاں شہید و یتیمی احکام کے اعتبار سے تمام احکام میں عام مردوں کی طرح ہے، البتہ دو چیزوں میں

شہید کو امتیازی حیثیت حاصل ہے۔

(۱) بدائع الصالح، کتاب الصلوۃ، حصہ ۲، ۳۵۵، ۳۵۹۔ الفتاویٰ الہدیۃ بالباب الحادی والعشرون

فی الجمائر، الفصل الخامس فی القبر والنعمان، ۱۶۶/۱، ۱۶۷، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب احکام

الجمائر، ص: ۲، ۷۵۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الجنازۃ، ۱۳۸/۳، ۱۴۴

(۱) شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

(۲) شہدا کو اپنے ان کپڑوں میں دفن کیا جائے گا جن میں ان کو شہادت نصیب ہوئی ہے اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے "رملوہم بکلو مہم و دمالہم و نساہم" کہ شہدا کو ان کے زخموں، خون اور کپڑوں سمیت دفن کرو، البتہ کپڑوں کے علاوہ شیا، یعنی اسلحہ، پوشین، پگڑی، ٹوپی وغیرہ اتارے جائیں گے۔ ان دو احکام کے علاوہ ہدیہ احکام، یعنی نماز جنازہ اور تدفین وغیرہ میں عام مردوں اور شہدا کا حکم بالکل یکساں اور برابر ہے۔

ملاحظہ:

ملک العلماء علامہ کاسانیؒ نے شہید کی تعریف، شہادت کی شرائط اور شہید کے احکام پر کافی دلچسپ اور سیر حاصل بحث کرنے کے بعد آخر میں شہید کے زیادتی احکام بیان فرمائے ہیں، جن میں سے ایک شہید کو غسل دینے کا مسئلہ بھی ہے۔ احناف کے ہاں شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور جنازہ پڑھایا جائے گا جبکہ دیگر ائمہ کے ہاں شہید کو غسل دیا جائے گا جیسا کہ اس کی نماز جنازہ پر بھی جائے گی۔

حسن بھرتیؒ فرماتے ہیں کہ شہید کو غسل دیا جائے گا کیونکہ یہ نبی آدم کی شرافت ہے اور شہید اس شرافت کا زیادہ حق دار ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ میت کی پاکی واجب ہے، کیونکہ نماز جنازہ اس وقت تک درست نہیں، جب تک اس کو غسل نہ دیا جائے اور چونکہ شہید کی نماز جنازہ دہائی جاتی ہے، اس لیے اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور جب اُحد میں شہدا کو اس لیے غسل نہیں دیا گیا کہ کثر صحابہؓ زخمی تھے۔

حناف کی دلیل وہ حدیث مبارک ہے، جو آپ ﷺ نے جنگ اُحد کے موقع پر شہدا کے بارے میں فرمایا تھا کہ "رملوہم بکلو مہم و دمالہم و نساہم" کہ شہدا کو ان کے زخموں، خون اور کپڑوں سمیت دفن کرو، لہذا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور غسل نہ دینا اس کی شرافت کی وجہ سے ہے، موت کی نجاست شہادت کی وجہ سے ان میں سرایت نہیں کرتی، جیسے کہ اُحد کے شہدا تھے۔

جنگ اُحد کے شہدا کو غسل نہ دینا اس وجہ سے نہیں تھا کہ کوئی غسل دینے والا نہیں تھا اور اکثر صحابہؓ زخمی تھے، بلکہ یہ خاص شرافت کی وجہ سے آپ ﷺ نے غسل نہ دینے کا حکم فرمایا تھا، ورنہ ان زخموں کی حالت میں قبر کھودنا اور اس میں شہدا کو دفن کرنا تو غسل سے بھی سخت کام تھے، جب وہ کر سکتے تھے تو وہ غسل بھی دے سکتے تھے۔ (۱)



فصل فی غسل المیت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

میت کے غسل کی اہمیت

سوال نمبر (147):

اسلامی تعلیمات کی رو سے مردے کو غسل دینے کی کیا اہمیت ہے؟ احادیث اور فقہ کی روشنی میں باحوالہ جواب سے مستفید فرمائیے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :-

احادیث مبارکہ میں ایک سہمان کے دوسرے مسلمان پر جہاں دوسرے حقوق کا ذکر کیا گیا ہے، وہاں مرنے کے بعد اس کو غسل دینے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کا تذکرہ بھی موجود ہے۔ احادیث کے علاوہ مت کا بھی اس بات پر اجماع ہے اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد تمام مسلمانوں کا تعامل بھی یہی چلا آ رہا ہے۔

نیز حالت نزاع کی بے ہوشی اور سختیوں کی وجہ سے جہالت کیونکر برقرار رہ سکتی ہے۔ چنانچہ عقل بھی اس بات کا قاض کرتی ہے کہ میت کو ناپاکی کی حالت میں غسل دینے بغیر نہ دفنایا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک :-

عن أم عطية لأبي بصير قال دخل عيسى بن مريم عليه السلام حين توفيت أمه فقال "اغسلها فلان، أو حمصا، أو أكثر من ذلك، إن رأيته ذلك" الح "فإن العلامة ابن حجر العسقلاني في فتح الباري تحت هذا الحديث وسر جمعه قوله "باب غسل الميت ووضوؤه" أي بيان حكمه، وقد نقل النووي الإجماع على أن غسل الميت فرض كفاية. (۱)

ترجمہ

حضرت ام عطیہؓ نے ابو بصیرؓ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ کی بیٹی وفات ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ ہمارے

(۱) ابن حجر العسقلانی، محافظ أحمد بن عیسیٰ، فتح الباری، کتاب الجنائز، رقم الحدیث (۱۲۵۳)، ۶۴/۲۔

ہاں تشریف لائے اور فرمایا کہ: ”اس کو تین یا پانچ مرتبہ غسل دیدو (یعنی اتنی مرتبہ پانی ڈلو) اور اگر مناسب ہو تو اس سے بھی زیادہ کرو۔“ اس باب و اس حدیث کے تحت علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ”امام نوویؒ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔“

وقال الإمام الكاساني: الدليل على وجوبه النص، والإجماع، والمعقول، أما النص، مروى عن النبي ﷺ أنه قال: ”للمسلم على المسلم ست حقوق“ وذكر من جملة ما ”أن يعسله بعد موته“ و”على“ كلمة إيجاب وروى أنه سألوه في آدم صلبه، فلا عليه غسله، العنكة، ثم قالت: تولد هذه سنة من أئمتنا، والسنة المطلقة هي معنى الواجب، وكذا الناس يروون ذلك من نسب آدم عنه السلام إلى يومنا هذا، فكان ناركه مسبباً لتركه السنة المتروكة، والإجماع معقد على وجوبه، وكذا المعقول. (۱)

ترجمہ

امام کاسانی فرماتے ہیں میت کا غسل واجب ہونے پر نہیں، جماع و اوراق (سب) دال ہیں۔ نص تو یہ ہے کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق ہیں اور من جملة ان میں یہ بھی ذکر فرمایا کہ ”فوتگی کے بعد اسے غسل دے“ اور کلمہ بھی اس کے واجب ہونے پر دلائل کرتا ہے۔ اس طرح آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ جب آدم اس دنیا سے رحلت کر گئے تو فرشتوں نے اسے غسل دے کر آپ کی ادا کو بتایا کہ یہ تمہارے مردوں (کو غسل دینے) کا طریقہ ہے اور سنت مطلقہ و جب کے معنی میں ہے، اس طرح آدم کی اولاد میں آج تک یہ عمل جاری ہے۔ پس اس کا پھولنے و ادا سنت متوارثہ کو چھوڑنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ نیز اس کے وجوب پر اجماع بھی معتقد ہے اوراق میں بھی (اس کا تقاضہ کرتا ہے)۔



ریزہ شدہ میت کا غسل

سوال نمبر (148):

اگر میت کا جسم ریزہ ریزہ ہو جائے تو اس کے غسل کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

پیشوا تاج محمد

الجواب وبالله التوفيق:

اگر میت کے جسم کا نصف حصہ بچ سر موجود ہو یا سر کے بغیر اکثر حصہ موجود ہو تو اس صورت میں غسل دیا جائے گا اور نہ بھی پڑھی جائے گی، لیکن اگر نصف حصہ موجود ہو اور سر نہ ہو یا اکثر حصہ موجود نہ ہو اور سر ہو تو پھر غسل اور نماز دونوں ساقط ہوں گے۔ اگر میت کے جسم کو غسل میں چھوٹا مشکل ہو، مثلاً پھٹ گیا ہو تو پھر صرف پانی بہا دینا کافی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

((اد اوجد اکثر البدن، أو نصفه مع الرأس غسل واصلی علیہ وإلا لا)) قال الصخطری: قد بد،

لأنه یوجد الصب بدون الرأس لا یصل، ولا یصلی علیہ، بل یدل (۱)

ترجمہ:

اگر اکثر جسم یا نصف جسم سر سمیت مل جائے تو غسل بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھائی جائے گی، ورنہ نہیں نماز طحا ہی فرماتے ہیں کہ "سر مل جانے کے ساتھ حکم مقید کیا گیا، اس لیے کہ، اگر نصف جسم بغیر سر کے مل جائے تو غسل اور نماز دونوں ساقط ہو کر یوں ہی ذفن کیا جائے گا۔

والمستفخ الذی یعذر منه یحسب علیہ العا، (۲)

ترجمہ:

اور غسل ایسی پھون ہو کہ اس کو چھوٹا مشکل ہو تو اس پر پانی بہا دینا جائے گا۔



متاثرہ جسم وائے میت کو غسل دینا

سوال نمبر (149):

میت کا جسم ایکسڈنٹ کی وجہ سے بری طرح متاثر ہو گیا ہو، میت کی نعش مل جائے یا پانی میں ڈونے کی وجہ سے گل سر جائے اور غسل دینے سے میت کے جسم کے مزید خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں اس میت کو کس طرح غسل دیا جائے گا؟

(۱) مذاہب الصخطری علی مرأی الخلاف، کتاب الصلوة باب حکام الحائز ص ۴۳

(۲) ص ۲۶۹

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کہیں مسکن فوت ہو جائے تو اس کو غسل دینا واجب ہے، لہذا میت کو مسنون طریقے سے غسل دینے کے بعد کفن پہنایا جائے گا، تاہم جہاں کہیں میت بھوس گیا ہو یا میت کی نعش جل جائے یا پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے پھل جائے یا پھٹ جائے اور اسے چھو کر اور ہاتھ پھیر کر غسل دینا مشکل ہو اور مزید خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو صرف میت کے بدن پر پانی بہانا کافی ہے۔ اگر میت کے بدن کو پانی سے بھی سخت نقصان پہنچنے کا قوی اندیشہ ہو تو جو جگہ پانی کے بہاؤ کے لیے صحیح ہو، اس پر پانی بہایا جائے۔ درجہ صحیح نہ ہو، اس پر مسح کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي الفتاویٰ العثمانیة نو کال العیب منسحاً بعد رمسه کھن صت الماء علیہ (۱)

ترجمہ

اگر میت کا جسم پھٹ گیا ہو اور ہاتھ رگنا مشکل ہو تو پانی بہایا جائے۔



دریا میں غرق ہونے والے کو غسل دینا

سوال نمبر (150):

ایک آدمی کی نعش پانی میں کئی دن گزارنے کی وجہ سے بوسیدہ ہو جائے تو اس کو غسل دینے کا کیا طریقہ ہے؟

ہنسوا سو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی روش سے ہر مسکن میت کو غسل دینا اور اس پر نماز جنازہ پڑھا فرض ہے۔ البتہ اگر میت کو دریا سے نکالا جائے تو نکالنے کے وقت میت کو غسل دینے کی نیت سے تین غوطے دیئے جائیں۔ اگر میت کا جسم خراب ہو چکا ہو اور غسل دینا ممکن نہ ہو تو اس پر پانی بہانا کافی ہے۔

(۱) الفتاویٰ اسناد خدیجہ، کتاب الصلوۃ، باب النسی واللائتہ۔ فی الحائز، ص ۱۰۷، آخر میں یاد کیجیے "عسل ۲ ۴ ۱"

والدلیل علیٰ دلالتہ:

الحیث یداد وجد فی الماء لا بد من غسله؛ لأن لخطاب بالغسل توجه علی بنی آدم، ولم یوجد من بنی آدم فعل إلا أن یحرقه فی الماء بنية الغسل عند الإخراج، ولو كان الحیث منعیناً یعتقد منه کفی صب الماء علیہ (۱).

ترجمہ

میت اگر پانی میں مل جائے تو اس کو غسل دینا فرض ہے اس لیے کہ شریعت میں میت کو غسل دینے کا حکم بنی آدم کو ہے اور بنی آدم سے غسل دینا نہیں پایا گیا انا یہ کہ کر میت کو پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے ہدایں تو پھر دوبارہ غسل دینا ضروری نہیں۔، اگر میت پانی میں گل سڑ گیا ہو اور اس کو غسل مشکل ہو تو اس پر پانی بہانا کافی ہے۔



تابالغ بچوں کو غسل دینا

سوال نمبر (151)۔

جب کوئی بچہ یا بچی مر جائے تو اس کو غسل دینے میں کونسی صورت اختیار کی جائے، مرد اور عورت دونوں غسل دے سکتے ہیں یا یہ ضروری ہے کہ بچے کو مرد اور بچی کو عورت ہی غسل دے گی؟

بیٹو! انوجرہ!

الجواب واللہ التوفیق:

دین اسلام نے جس طرح زندگی میں بنی آدم کی عزت و توقیر کا یہ نظر رکھا ہے۔ اسی طرح مرنے کے بعد بھی اس کو عزت کے ساتھ قبر کے حوالہ کرنے کے احکام وضع کیے ہیں۔ چنانچہ مسکنوں کی یہ رسمہ داری ہے کہ جب کوئی مسکن مر جائے تو اس کو غسل دے کر کفن پہنا جائے، پھر حرام کے ساتھ قبرستان لے جائے اس پر نمازہ چنارہ پڑھنے کے بعد دفن کر دیا جائے۔

غسل کے سلسلے میں یہ ضروری ہے کہ اگر میت مرد کی ہو تو مرد اس کو غسل دے اور اگر عورت کی ہو تو عورت اس کو غسل دے، اور اگر میت ایسے بچے یا بچی کی ہو جو شہوت کی حد تک نہ پہنچے ہوں تو مرد یا عورت دونوں اس کو غسل دے

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب غسلہ فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل ۱۵۸، ۱

سکتے ہیں، البتہ بہتر یہی ہے کہ لڑکے کو مرد اور لڑکی کو عورت غسل دے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويعمل الرجلان الرجل، والساء النساء، ولا يعمل أحدهما الآخر، فإن كان الميت صغيراً لا يشهي جاراً يعمل الساء وكذا إذا كانت صغيرة لا تشهي جاراً للرجال عسماً (۱)

ترجمہ:

مرد، مردوں کو اور عورتیں، عورتوں کو غسل دیں۔ مرد عورتوں کو اور عورت مردوں کو غسل نہ دیں۔ اگر میت ایسے چھوٹے بچے کی ہو، جس کی طرف شہوت پیدا نہ ہوتی ہو تو عورتوں کے لیے اس کو غسل دینا جائز ہے، اسی طرح اگر میت اتنی چھوٹی لڑکی کی ہو کہ جس کو خواہش نہ ہوتی ہو تو مردوں کے لیے اسے غسل دینا جائز ہے۔



عورت کا نومولود بچے کو غسل دینا

سوال نمبر (152):

اگر نومولود بچہ چند کھینے زندہ رہنے کے بعد فوت ہو جائے تو کیا عورت اس کو غسل دے سکتی ہے؟

بیتناؤ جرو

الحواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کوئی بچہ یا بچی نومولود ہو یا چند سانس کی ہو، لیکن حد شہوت کو نہ پہنچی ہو، اس حالت میں فوت ہو جائے تو مرد، بلکہ عورت کے لیے بھی اس کو غسل دینا جائز ہے

والدلیل علیٰ ذلک:

الصغير والصغيرة إذا لم يشهوا حد الشهوة، يعملهما الرجلان والساء (۲)

ترجمہ:

چھوٹا بچہ یا بچی جب حد شہوت کو نہ پہنچے ہوں تو مرد اور عورت اس کو غسل دے سکتے ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر، فی الجائر، الفصل الثانی فی الفسل، ۱۶۰/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الحار، مطلب: فی حدیث "کلّ سبب" ۳۰۳/۳

مردے کو غسل اور کفن دیے بغیر دفن کرنا

18

سوال نمبر (153):

ایک آدمی کی لاش ملی تھی جس پر تقریباً تین دن گزرے تھے اور کتوں نے لاش کو چیر پھاڑ دیا تھا اور گرمی کی وجہ سے اس سے بدبو بھی آ رہی تھی، لوگوں نے اس کو غسل اور کفن دیے بغیر دفن کیا تو لوگوں کا یہ فعل شرعاً کیسے ہے؟

پیشوا خیر خواہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر ایک مسلمان کے جسم کا اکثر حصہ موجود ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا اور کفن پہنا کر اس کو دفن کیا جائے گا۔

مذکورہ صورت میں مردے کو بغیر غسل اور کفن کے دفن کرنا ایک غیر مستحسن عمل ہے، جو مسلمان کی حق تلفی کے مترادف ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال علاء الدین الکاسانی: ذکر القاضی فی شرحہ "المحصر الطحاوی" أنه إذا وجد النصف معه الرأس يعسل برؤس مع الرأس لا يعسل فكأنه جمعه مع الرأس في حكم الأكثر لكونه معظم البدن (۱)

ترجمہ:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ قاضی نے شرح الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ: "جب بدن کا نصف حصہ پایا جائے اور اس کے ساتھ سر بھی ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا اور سر اس کے ساتھ سر نہ ہو تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ گویا اس میں نے نصف بدن کے ساتھ سر کی موجودگی کو کثر بدن کے حکم میں کر دیا، کیوں کہ سر بدن کا اعلیٰ جز ہے۔"



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، باب فی صلاۃ الجنازۃ، فصل فی شرائط وجوبہ ۲/۲۱۳

نفس کے بعض حصے کو غسل دینا

سوال نمبر (154):

اگر کسی حادثے میں میت کٹڑے کٹڑے ہو جائے اور اس کا پورا بدن نہ ملے تو بعض اعضاء پائے جانے کے بعد اس کو غسل دینے کا کیا حکم ہے؟

سینوا نترجروا

انجواب وبالله التوفیق:

اگر میت کی نفس کا اکثر حصہ موجود ہو، اگرچہ اس کا سر نہ ہو یا نصف بدن سر کے ساتھ موجود ہو تو دونوں صورتوں میں اس کو غسل دیا جائے گا اور اگر نصف سے کم ہو یا نصف موجود ہو لیکن اس کا سر نہ ہو تو اس صورت میں نہ غسل ہے اور نہ ہی نماز جنازہ، بلکہ اس کو اسی طرح دفن دینا چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب

ولو وجد أكثر البدن، أو مصف مع الرأس يعس، أو يكف، أو يصبى عليه... وإن وجد نصفه من غير الرأس أو وجد نصفه مشقوقاً طولا، فإنه لا يغسل ولا يصبى عليه، ويلب في حرقه، ويدفن فيها (۱)

ترجمہ

اگر بدن کا اکثر یا نصف حصہ سر سمیت پایا جائے تو اسے غسل دیا جائے گا اور کفن بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی۔۔۔ اور اگر نصف بدن سر کے بغیر مل جائے یا نصف بدن مہائی میں چیرا ہوا مل جائے تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا اور نہ ہی اس پر نماز پڑھی جائے گی، (بلکہ) اس کو کسی کیڑے میں لپیٹ کر اسی میں دفن کیا جائے گا۔



میت کو غسل دینا

سوال نمبر (155):

ایک شخص نے غسل کیا، غسل خانہ سے نکلنے کے فوراً بعد سر گیا تو کیا اس کو دوبارہ غسل دیا جائے گا؟

بیٹو! تو مہروا

اجواب وبالله التوفیق:

زندہ لوگوں پر میت کے دوسرے حقوق کے علاوہ غسل دینا بھی ہے، البتہ میت کو غسل حدث کی وجہ سے نہیں، بلکہ موت کی نجاست کی وجہ سے دیا جاتا ہے، کیوں کہ آدمی کے اندر حیوانات کی طرح بننے والا خون ہوتا ہے، موت کی وجہ سے وہ نجس اور ناپاک ہو جاتا ہے، لہذا، اگر میت نے مرنے سے پہلے غسل کیا بھی ہو تب بھی مرنے کے بعد دوبارہ غسل دینا فرض ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عمل المیت و مالا جماع - و وجب غسله سجاسة الموت لا بسبب الحدث الا ملامی
 - و دمیو مات - سجس بالموت (۱)

ترجمہ:

میت کو غسل دینا مالا جماع فرض ہے۔۔۔۔۔ میت کو غسل دینا موت کی نجاست کی وجہ سے واجب ہے، حدث کی وجہ سے نہیں، کیوں کہ آدمی کے اندر بھی دوسرے حیوانات کی طرح بننے والا خون ہوتا ہے، اس لیے موت کی وجہ سے ناپاک ہو جاتا ہے۔



میت کو دوبارہ غسل دینا

سوال نمبر (156):

ایک میت کو غسل دینے کے بعد دوبارہ غسل دیا گیا۔ دوسری مرتبہ غسل دینے کی وجہ سے بتائی گئی کہ اس پر آنسو

(۱) العبد علی فتح القدیر، کتاب الصلوۃ، باب الحائز، فصل فی الغسل ۶۹۰۲

بہائے گئے ہیں۔ میت کو دوبارہ غسل دینا، زردے شریعت کیسا ہے؟ نیز مرنے کے بعد میت کے ناخن ورہل کاٹنے کا کیا حکم ہے؟

سینوا نمبر ۱۰

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح زندہ اسان کے سروے جسے کو بل ضرورت دیکھنا اور ہاتھ لگانا جائز نہیں، اسی طرح میت کا حکم بھی ہے۔ میت کا غسل فرض ہے اور خود میت اس سے معذور ہے، اس لیے شریعت نے اس مجبوری کے تحت یہ ذمہ داری مسلمانوں پر ڈالی ہے۔ اور فرض ایک بار غسل دینے سے ادا ہو جاتا ہے، اس لیے دوبارہ غسل دینے کی شرعاً جارت نہیں، بلکہ اگر میت کو خویل علت گزرنے کے باعث زندگی میں بہنے کا موقع نہ ملے ہو تو اسی صورت میں درنا پہلے اس کی سنائی کریں، پھر مسنون طریقے سے غسل دیں تو اس میں کوئی مفسد نفع نہیں، لیکن میت کے ناخن ورہل کا کاٹنا بہر حال جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عمل الميت حق و جب علیٰ الأحياء بالسنة وإجماع الأمة فإن خرج منه شيء غسله، ولا يعيد غسله ولا يصوره ولا ينقص شارب، ولا يصف بطله ولا يحسن شعره ولباسه بجميع ما كان عليه. (۱)

ترجمہ

میت کو غسل دینا (میت کا) زندہ لوگوں پر سنت اور جماع سے حق ثابت ہے۔ اگر کوئی چیز (غسل کے بعد) نکلے تو اسے دوبارہ غسل دینا، وضو کرنا ضروری نہیں، سو نہ کھانا، بغل کے بال اکھاڑنا اور زیر ناف، بال مونڈنا درست نہیں، بلکہ سب کچھ کے ساتھ دفنایا جائے گا۔



مرنے کے بعد میاں بیوی کا ایک دوسرے کو غسل دینا

سوال نمبر (157):

اس میں کوئی شک نہیں کہ زندگی میں میاں بیوی کے درمیان باہمی تعلقات کو قرآن نے ”ھس“ سے کہہ دیا ہے۔ ”ھس“ سے تعبیر کر کے حسی اور فطری اور گاہی اور رکبہ کی ہیں لیکن کیا مرنے سے یہ نسبت ختم ہو کر میاں بیوی ایک دوسرے کو غسل نہیں دے سکتے؟ یا مرنے کے بعد بھی اس نسبت سے فائدہ اٹھ کر ایک دوسرے کو غسل دینے کی اجازت ہے؟

بیشوا مؤید

المواب وباللہ التوفیہ:

زندگی میں میاں بیوی ایک دوسرے کے لیے لباس کی حیثیت رکھتے ہوئے حسی اور فطری پابندیوں سے آزاد تصور ہوتے ہیں۔ موت کے بعد یہ نسبت باقی نہیں رہتی۔ اس لحاظ سے لباس بیوی کے نکاحات الگ ہیں، چنانچہ بیوی کی یہ نسبت تو ایک خاص مدت یعنی عدت تک قائم رہتی ہے، اس لیے زندگی موت کے بعد بھی بیوی غسل دے سکتی ہے، تاہم بیوی کے فوت ہوئے کے بعد خاوند کا اس سے رشتہ زودواج منقطع ہو جاتا ہے، اس لیے وہ بیوی کی موت کے بعد اس کو غسل نہیں دے سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ خاوند پر بیوی کی موت کے بعد کوئی عدت نہیں، وہ اس کی جگہ چوتھی بیوی یا میت کی۔ بہن سے فوراً نکاح کر سکتا ہے، البتہ موت کے بعد ایک دوسرے کے چہرے دیکھنے میں کوئی پابندی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویمسح روجھا من عملھا ومسھا لاس الطیر الیھا علی الأصح، وحی لا یمسح من دث (۱)

ترجمہ:

شوہر کو بیوی کے غسل دینے اور ہاتھ لگانے سے منع کیا جائے گا، صحیح قوس کے مطابق اس کا چہرہ دیکھنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔۔۔ اور بیوی کو (شوہر کے نسلانے) سے نہیں روکا جائے گا۔

ویمسح الرجال الرجال، والنساء النساء، ویحذر لیسرا فان یسحل روجھا، والیہ یحدث

بعد موته ما یوجب البیوة . . . وین حدث ذلك بعد موته لم یجر لها غسله، واما هو، فلا یغسلها عندنا (۱)
ترجمہ:

مرد، مردوں کو اور عورتیں، عورتوں کو غسل دیں گے۔۔۔ البتہ بیوی کے لیے اپنے شوہر کو غسل دینا جائز ہے، شرط یہ ہے کہ مرنے کے بعد کوئی ایسی بات پیش نہ آئی ہو، جس سے جدائی واقع ہو جاتی ہے۔۔۔ اور گرامہ کی کوئی بات پیش آئی ہے، (جس کی وجہ سے میاں بیوی میں جدائی آئی ہو) تو بیوی کے لیے بھی اپنے شوہر کو غسل دینا جائز نہیں اور مرد ہمارے نزدیک اپنی بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔



شہید کو غسل نہ دینے کی حکمت

سوال نمبر (158)

شہید کے احکام کے متعلق فقہ کی کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھ کر دفنایا جائے تو غسل نہ دینے میں کیا حکمت ہے؟

بیٹو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفیق:

شہید کی موت عام لوگوں کی موت سے انقض ہے۔ یہاں تک کہ اس کو مردانہ تک کہنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔ شہید کو غسل نہ دینے میں حکمت یہ ہے کہ وہ قیامت کے دن باری تعالیٰ کے سامنے اسی حالت میں اٹھایا جائے گا جو اس کے بے قضیت، ورنہ ظلم کے خلاف گواہی کا باعث ہوگا، البتہ نماز جنازہ پڑھنے میں میت کی کمر مت کا ظہور ہوتا ہے اور شہید اس کا زیادہ مستحق ہے اور گناہوں سے پاک ہونا کسی کو ذرا سے مستغنی نہیں کرتا۔ اس لیے شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھا جائے گا۔

والسبیل علی ذلک:

الحکمة فی کون دم الشہید یأتی یوم القیمة علی ہیئة آتہ یشہد لصاحبه بفضله، ومعنی ظاہرہ

۱)

ترجمہ

شہید کو خون میں دھنسنے کی حکمت یہ ہے کہ یہ خون قیامت کے دن ایسی حالت میں آئے گا کہ شہید کی نصیحت اور ظالم کے ظلم کی گواہی دے گا۔

قال الخطابی: إن النبي ﷺ صلى على أهل أحد بعد مقتله فذل عبي أن الشهيد يصلّي عمه

كما يصلّي على من مات حنيفاً (۲)

ترجمہ

علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے اہل احد کے شہد پر ایک مدت کے بعد نماز جنازہ پڑھی، یہ بات دلائل کرتی ہے کہ شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، جس طرح اپنی موت آپ مرے ہوئے شخص پر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔



ناحق قتل کیے گئے شخص کو غسل دینا

سوال نمبر (159).

جو لوگ عدا قاتل، تارعات، مثل کھیت وغیرہ پر ناحق قتل کیے جاتے ہیں، یہ لوگ شہداء میں شمار ہوتے ہیں یا نہیں؟
نیز اگر شہید ہوں تو غسل دیئے گا کیا حکم ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے شہید کا اطلاق ”ذنبوی شہید“ اور ”آخروی شہید“ دونوں پر ہوتا ہے۔ ذنبوی شہید سے مراد وہ

(۱) العیسیٰ، بدر الدین محمود بن أحمد، عمدہ العاری: کتاب الطہارۃ، باب ما یقع من النجاسات علی لیس

والشہادۃ: ۱۶۶/۳

(۲) انہما: کتاب الجنائز، باب الصلاۃ علی الشہید: ۱۵۷/۸

ہے جس کو میدان جہاد میں کافر قتل کرے یا وہاں مردہ پایا جائے اور اس کے جسم پر زخم کے آثار ہوں یا ظننا قتل کیا جائے کہ اس کے قتل پر دیت واجب نہ ہو تو اس کو غسل دیے بغیر کفن دے کر اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے، جبکہ آخری شہید کا دائرہ بہت وسیع ہے، مثلاً کوئی شخص پانی میں غرق ہو جائے یا آگ میں جل جائے، ہیضہ، عیون وغیرہ سے مر جائے تو یہ شخص بھی آخری شہید میں شمار ہوگا، معنی قیامت میں حشر اور ثواب کے اعتبار سے شہید جیسا معاملہ ہوگا، لہذا اس کو عام مؤمنین کی طرح غسل اور کفن دیا جائے گا۔

صورت مسکونہ میں اگر مقتول نے قاتل کے قتل کے لیے ابتدائی کی ہو اور قاتل نے دیدہ و دانستہ طور پر اس کو قتل کیا ہو تو مقتول کے اہل و عیال، مال و جان اور عزت کی حفاظت میں مدالعت کرتے ہوئے قتل ہوا ہو تو اس صورت میں وہ حکماً شہید مقصور ہوگا۔

وَالْمَلِیْلُ عَلٰی ذٰلِكَ:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ مَسَّ قَتِيلٌ دُونَ مَالِهِ مَهْوٍ شَهِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ أَهْلِهِ مَهْوٍ

شہید، او دون دہنہ مہو شہید۔ (۱)

ترجمہ:

سعید بن زید سے روایت ہے، وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ ”جو کوئی اپنے مال کے دفاع میں مارا گیا، وہ شہید ہے جو اپنے اہل و عیال، اپنے خون، اور اپنے دین کے مقابلے میں مارا گیا وہ شہید ہے۔“



جنبی شخص کا مردے کو غسل دینا

سوال نمبر (160):

تھا، اگر مردے کو کوئی جنبی شخص غسل دیدے تو کیا غسل ہو جائے گا؟

یٰسُوْا تَوَجُّهًا

الجواب وباللہ التوفیق :

بہتر تو یہ ہے کہ غسل دیے دانا پاک ہو، لیکن اگر کہیں جنبی شخص یا حائضہ عورت کسی میت کو غسل دے دے،

(۱) سعید بن زید، مسند، مسند ابن زید، کتاب السنۃ، باب فی قتال المخصوص : ۲/۶، ۳، بیچ اہم سعید

تو غسل ہو جائے گا، البتہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو كان العاسل محتيا، أو حالضاً، أو كاهراً، أو جاراً، ويكره (۱)
ترجمہ اگر میت کو غسل دینے والا جنبی یا حالضہ عورت ہو یا کافر ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔



غسل دینے کے بعد میت کا پیشاب، پاخانہ نکلنا

سول نمبر (161):

شہداء نے اور کفنانے کے بعد اگر میت کا پیشاب، پاخانہ نکلے تو غسل کا اعادہ ضروری ہے یا غلاظت کو دھونا کافی ہے، اگر بغیر دھوئے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیا جائے تو کیا حکم ہے؟

بیسویں مؤجر

الجواب وبالله التوفيق:

میت کو غسل دینے کے بعد اگر اس کے جسم سے کہیں گندگی نکل آئے تو صرف اس گندگی کو صاف کرنا کافی ہے، غسل کا اعادہ ضروری نہیں اور کفنانے کے بعد گندگی نکلنے کی وجہ سے کفن ناپاک ہو جائے تو وقت اور پانی سہولت کو دیکھ کر بدن اور کفن دونوں سے نجاست دور کرنا بہتر ہے، اہت اگر کسی ضرورت کی وجہ سے نجاست دھوئے بغیر نماز جنازہ پڑھی جائے اور میت و فتادی جائے تو بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

في الدر المختار: (ویمسح بطنه ريقاً، وما خرج منه وعنه) قال ابن عابدین أي تطيقاله لا شرط، حتی لو صلى عليه من غير عسره جار وفي الأحكام عن المحيط بجمع ما سال، ويكفي وفي كتاب الصورة سبعين اداسا قبل أن يكفن عسر ويعدو لا وفي رد المحتار: وعن الخزامة إذا تكفن الكفن بحامصة الميت لا يحصر دفعاً، محرر، بخلاف الكفن العسجس ابتداء (۲)

(۱) المعادى الهدية كتاب الصلاة، الباب الحادى والعروى فى العبائر، الفصل الثانی، غسل الميت، ۱۰، ۱۵۹

(۲) الدر المختار عنی صدر رد المحتار، كتاب الجنائز، باب صورة الجنائز، ۱۰۴، ۸۸/۳

ترجمہ۔ (میت کو غسل دیتے وقت) اس کے پیٹ کو زلی کے ساتھ صاف کرے اور جو کچھ اس سے نکلے اس کو دھوئے۔ عدا بن عابدین فرماتے ہیں کہ "مغالی کی خاطر (دھویا جائے) یہ شرط نہیں، چنانچہ اگر نجاست کو دھوئے، غیر اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تو جائز ہے۔ احکام میں عید سے نقل کیا گیا ہے کہ: "(غسل کے بعد) میت سے جو کچھ نکل کر بہ جائے بس اسی کو صاف کر کے کفن دیا جائے۔" حسن کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے کہ کفننانے سے قبل گر کچھ نکل آئے تو اس کو دھوئے اور کفننانے کے بعد دھونا ضروری نہیں۔ رد المحتار میں ہے کہ خزانہ میں ہے کہ "اگر کفن میت کی نجاست سے گندا ہو جائے تو یہ (نماز جنازہ کی صحت کو کوئی) نقصان نہیں دیتا، بخلاف اس کفن کے جو پہلے سے ناپاک ہو۔"



میت کو استنجا کرانا

سوال نمبر (162):

میت کو استنجا کرانے میں مٹی کے ڈھیے استنجا کیے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ نیز استنجا کرانے کا طریقہ کیا ہے؟

جسرا نزہرہ

الجواب وبالله التوفیق۔

میت کو استنجا کرنے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، لیکن امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک استنجا کرانا جائز ہے اور یہ قوی رجحان معلوم ہوتا ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ غسل دینے والا اپنے ہاتھ سے کپڑا لپیٹ کر میت کو استنجا کرائے، کپڑے کے بغیر میت کے ستر دے حصہ کو ہاتھ لگانا درست نہیں جس طرح اس کو دیکھ درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ويستحبني عبد أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، كذا في محيط السرخسي، وصورة استعماله أن

يلبس العاسل على يد به عرقه، ويمس السواة؛ لأن من العورة حرام كالنظر إليها (۱)

ترجمہ۔ امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک استنجا کرایا جائے گا اور اس کی صورت یہ ہے کہ غسل دینے والا ہاتھوں پر کپڑا پیٹ کر ستر دے حصہ کی صفائے کرے گا، کیوں کہ ہاتھ لگانا حرام ہے جس طرح اس کی طرف دیکھ حرام ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر، فی الجائز، الفصل الثانی ۱۵۸/۱

فصل فی تجهیز المیت وتکفینہ

(میت کی تجہیز و تکفین کا بیان)

کفن تیار کر کے رکھنا

سوال نمبر (163):

اگر کوئی شخص موت سے پہلے ہی اپنی تکفین کے لیے کفن تیار کر لے اور اس میں دفن کرانے کی وصیت بھی کرے تو اس میں شرعاً کوئی قہاحت تو نہیں؟

جسوا تو جہودا

الجواب بحوالہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے موت کو یاد کرنے سے رہبر تقویٰ اور دنیا سے بے رغبتی پیدا ہوتی ہے۔ موت ایک اہل حقیقت ہے اور کفن کی تیاری موت کی یاد کرنے میں معاون ثابت ہو سکتی ہے، اس لیے اگر کوئی موت سے پہلے اپنی حیات میں کفن تیار کرے تو اس میں کوئی مفہ نہ نہیں، تاہم اس کو مستقل رواج دینا درست نہیں، اس لیے کہ تجہیز و تکفین ورثہ اور ادویہ کا دمدار یوں میں سے ہے۔

والترجیل علیٰ ذلک:

وہم مبراً نعہ، وہل یکرہ یبغی ان لا یکرہ ہیشۃ بحوالہ نکس، (۱)

ترجمہ

اپنے لیے قبر کھودنا ایک قول کے مطابق مکروہ ہے۔۔۔ مناسب یہ ہے کہ قبر تیار کرنا مکروہ نہ ہو، جیسا کہ کفن تیار کرنا مکروہ نہیں ہے۔



جنازہ کے لیے میت کو تابوت میں رکھنا

سوال نمبر (164):

عام طور پر میت کو کفن پہنانے کے بعد نماز جنازہ کے لیے چار پائی پر رکھا جاتا ہے، لیکن بعض حالات میں تابوت میں رکھا جاتا ہے۔ خصوصاً جب میت پر کئی دن گزرے ہوں اور تابوت کے بغیر رکھنے سے اس کی ہڈیاں پھیلنے سے لوگوں کو تکلیف کا خطرہ ہو تو ایسے حالات میں میت کو تابوت میں رکھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

بینوا تزہروا

الاجواب وبالله التوفیق:

جنازہ کی صحت کے لیے میت کا سامنے رکھنا ضروری ہے۔ پھر انہی ہونے کے ناطے اس کی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ کفن پہنانے کے بعد باعزت طور پر چار پائی پر رکھ کر نماز پڑھائی جائے۔ جہاں تک تابوت میں رکھ کر نماز پڑھنے کا حلق ہے تو اگر کسی عذر کی وجہ سے ہو تو جائز ہے اور بغیر عذر کے مکروہ ہے، تاہم اگر تابوت میں بند کر کے نماز پڑھاں ہو تو پھر تابوت کو چار پائی کے اوپر رکھ کر نماز پڑھنا زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولا یأس بالتحاد تابوت) ای یخص ذلك عند الحاجة ولا کر ۵، (۱)

ترجمہ:

ضرورت کے وقت تابوت کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی جائز ہے، ورنہ (اگر بلا ضرورت ہو تو)

مکروہ ہے۔



تدفین میں تابوت کا استعمال

سوال نمبر (165):

جب کوئی شخص بیرون ملک فوت ہو جائے تو اس کو تابوت میں رکھ کر دفن کیا جاتا ہے، اذ روئے شریعت میت کو

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العمود، باب عمود الحمازة، مطلب فی دوس الحیت، ۱۴۰/۳

تابوت میں رکھ کر دفن کرنا کیسا ہے؟

پیشوا تاجمیری

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق میت کو کفنانے کے بعد چارپائی پر رکھ کر دفنانا زیادہ بہتر ہے، البتہ اگر ضرورت کی وجہ سے میت کو تابوت میں رکھا جائے تو شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

بیرون ملک میں جو موت ہو جائے اور اس کی میت منتقل کرانی ہو تو ملکی قانونی مراحل اور طویل سفر طے کرنے میں کافی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور بسا اوقات اس میں کافی وقت بھی لگتا ہے تو میت کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے، اگرچہ شریعت میت کو دوسری جگہ منتقل کرنے کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی۔ بہتر یہی ہے کہ اس کو وہی دفنایا جائے، لیکن اوسیاے میت کو اس سے تسلی حاصل نہیں ہوتی اور وہ منتقل کرنے پر اصرار کرتے ہیں تو ایسی حالت میں میت کو اپنے مقام تک پہنچانے میں تابوت کے استعمال کے عداوہ کوئی چارہ نہیں ہے، اس لیے ایسی حالت میں تابوت استعمال کرنا درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله (ولا بأس بانحاء تابوت) أي برخص دلت عند الحاجة ولا کرہ (۱)

ترجمہ

ضرورت کے وقت تابوت کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی جائز ہے، ورنہ (اگر بلا ضرورت ہو تو)

مکروہ ہے۔



فصل فی صلوة الجنائزۃ

(نماز جنازہ کا بیان)

نماز جنازہ میں امام کی نیت

سوال نمبر (166).

نماز جنازہ میں امام کی نیت کرے گا؟ اگر نیت کے الفاظ زبان سے ادا کیے بغیر محض دل میں نیت کرے تو یہ کافی ہے یا زبان سے نیت کے الفاظ کی دشمنی ضروری ہے؟ وضاحت کیجیے۔

ہوسوا توجروا

الاصواب وباللہ التوفیق:

نیت کا محل دل ہے، اس لیے امام یا مقتدی محض دل میں یہ تصور کرے کہ میں اس نیت کا نماز جنازہ پڑھا ہوں تو یہ کافی ہے، زبان سے الفاظ نہ کرنا ضروری نہیں۔ اگر کوئی زبان سے ادا کرنا چاہے تو عربی زبان میں یہ غیر عربی زبان میں جس طرح آساں ہو، یوں کہے کہ ”میں اس فریضہ کو اللہ کی عبادت کی نیت سے کعبہ رخ ہو کر دکر رہا ہوں“ مقتدی صرف امام کی نیت کا اضافہ کرتے ہوئے، مذکورہ بال الفاظ کو ادا کرے گا۔

والدلیل علی ذلک:

”الامام والقوم یسویون ویفعلون بوقت أداء هذه المریضة عبادة لله تعالى متوجهة إلى الکعبة

مقدیہ بالامام (۱)

ترجمہ

امام اور قوم نیت کریں گے اور کہیں گے کہ میں اس فریضہ کو اللہ تعالیٰ کی عبادت سمجھ کر، کعبہ رخ ہو کر امام کی اقتد کی نیت کے ساتھ ادا کرتا ہوں۔



(۱) المشاور الہمدیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی

نماز جنازہ میں نیت کے الفاظ

سوال نمبر (167).

کیا نماز جنازہ کے لیے زبانی نیت کرنا ضروری ہے؟ اگر دل میں نماز جنازہ پڑھنے کی نیت ہو اور زبان سے الفاظ ادا نہ کرے تو نماز جنازہ درست ہو جائے گی یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ نُوْجِزُ

المواب وباللہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ نماز چاہے کسی بھی قسم کی ہو بھکا نہ نماز ہو یا نماز جنازہ، اس کے لیے نیت شرط ہے، لہذا نیت کے بغیر کوئی بھی نماز درست نہیں ہو سکتی۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق نیت سے مراد وہ عزم و ارادہ ہے جو دل میں پختگی کے ساتھ موجود ہو۔

لہذا صورت مسئلہ کے حوالے سے نماز جنازہ کی صحت کے لیے دل میں نیت کر لینا کافی ہوگا۔ زبانی نیت کے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں، لیکن اگر زبان سے نیت کے الفاظ کی ادائیگی سے نماز کے استحصال میں اضافہ ہوتا ہو تو پھر زبان سے بھی کہنا بہتر ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

رأية هي الإرداء بالشرط أن يعزم بعينه أي صورة يصلي أوالدكر بالناس فلا معبر به، ويحس

ذلك لاجتماع عزيمته. (۱)

ترجمہ

نیت سے مراد ارادہ ہے اور شرط یہ ہے کہ جو نماز پڑھی جا رہی ہے اس کا دل سے علم ہو زبان کے ساتھ ذکر کرنے کا کوئی اعتبار نہیں، اہل توجہ جاننے کے لیے (دونوں کو جمع کرنا بہتر ہے۔



نماز جنازہ کی نیت کا طریقہ

سوال نمبر (168)۔

بعض ارباب الفاظ جیسے "نويت ان اؤدي لله تعالى أربع تكبيرات... وغيره الفاظ سے وگ نماز جنازہ کی نیت پڑھتے ہیں۔ شرعاً ان کا کوئی ثبوت ہے؟ نیز نماز جنازہ سے پہلے ان کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
بیسوا نوزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

اور دے شریعت نماز جنازہ کی نیت پر تلفظ کرنے کا ثبوت اگرچہ حدیث سے نہیں ملتا، لیکن فقہائے کرام نے اس پر تلفظ کرنے کو مستحب قرار دیا ہے جس کے بارے میں فقہائے کرام سے مختلف عبارات منقول ہیں جیسے "اللهم انی ارجو ان اصلي لك وادعوا اليك العت" یا "نويت اداء هذه الصلوة" وغیرہ۔
لہذا نماز جنازہ سے پہلے استحضار قلب کے لیے نیت پر تلفظ کرنا ایک امر مستحسن ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وبی صلاة الجنائز یوی الصلوة لله تعالى وادعاء للعت (۱)

ترجمہ

اور نماز جنازہ میں، اللہ کے لیے نماز کی، اور عت کے لیے دعا کی نیت کرے۔

ومحلبها القلب یو التلفظ بها مستحب. (۲)

ترجمہ

اور نیت کا محل دل ہے، اور اس پر تلفظ کرنا مستحب ہے۔



(۱) عمدہ، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة الفصل الرابع فی النية: ۶۶/۱

(۲) البحر الرائق، کتاب الطہار، مقننہ (ورینہ): ۱/۵

نماز جنازہ میں قرأت کرنا

سوال نمبر (169):

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا کیسا ہے؟ نیز اس میں مستنون دُعا کون سی ہے؟

نصرت تضرعاً

العراق وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے نماز جنازہ کے لیے اپنے مخصوص اوراد اور دُعا میں مقرر ہیں۔ جو ثناء، درود اور میت کے لیے منفرد پر مشتمل ہیں۔ اس میں قرآن کی قرأت نہ کی جائے، کیوں کہ یہ محض قرأت نہیں، البتہ اگر کسی نے دُعا کی غرض سے سورہ فاتحہ پڑھی تو اس میں مضائقہ نہیں، لیکن اثر دُعا میں پر صاف فضل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یعمر فیما التشریع، ولو مرأ العنصرۃ بیئۃ الدعاء، فلامس بہ، وہا قرأھا بیئۃ القراءۃ لا یجوز، لہما محل الدعاء دون صراہ (۱)

ترجمہ

نماز جنازہ میں قرآن مجید کی قرأت نہ کرے اور اگر کوئی شخص دُعا کی نیت سے سورہ فاتحہ پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ قرأت کی نیت سے پڑھ لے تو جائز نہ ہوگا، اس لیے کہ نماز جنازہ دُعا کا مکمل ہے (نہ کہ قرأت کا)۔

وعن رسول اللہ ﷺ کان یقول: اللہم اعف عنہ، وامنہ، وشفہ، وعلینا، وصبرنا، کبیرنا، ودکربنا، وانفا اللہم من احمیہ منا فاحیہ عسی الاسلام یومس تو فیتہ ما فتوقہ عسی ایمان۔۔۔
صاذا کان یحس ذلك، وہا کہ لا یحس یا سی ای دُعا لہ (۲)

ترجمہ

آنحضرت ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ دعا پڑھا کرتے تھے کہ اے اللہ! رہے زندوں، مُردوں، حاضر، غائب، چھوٹے، بڑے، مرد، مادہ سب کو بخش دیجئے۔ اے اللہ تم ہم میں سے جس کو زندہ رکھے تو، سلام کی حالت پر

(۱) عیدۃ کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الختار، الفصل الخامس فی الصلاۃ عسی فیت ۱/۱۶۴

(۲) لہف الفتاویٰ الہدیۃ: ۱/۱۶۴

زندہ رکھ، اور ہم میں سے جس کو وفات دے تو ایمان کی حالت میں اس کو نہات ہو۔ یہ (مذکورہ دعا پڑھنے کا حکم) اس صورت میں ہے کہ وہ دعاؤں کو بھی طرح پڑھ سکے اور اگر مذکورہ دعائیں اچھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو بھی انا پڑھ سکے۔



نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیرات

سوال نمبر (170).

نماز جنازہ میں اگر امام چوتھی تکبیر کہنے کے بعد سلام پھیرنے کی بجائے پانچویں تکبیر کہے تو مقتدی کیا کرے؟

بیشوا سز جری

الجواب وبالله التوفیق:

نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیرات کہنا درست نہیں۔ مگر امام غلطی سے پانچویں تکبیر کہہ دے تو مقتدی پر اس کی اقتدار جب نہیں، بلکہ نظر کرے۔ جب امام سلام پھیرے تو مقتدی بھی سلام پھیرے۔ یہی مفتی تویں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(رو کبر اسماء عمہ لم یقع) لانه مسوخ (فی حکث المؤمن حتی یسلم معہ ان سلم) ۶

یعنی، (۱)

ترجمہ

اگر امام نے پانچویں تکبیر کہ دی تو مقتدی اتباع نہ کرے، کیونکہ یہ منسوخ ہے، بلکہ انتظار کرے، جب وہ سلام پھیرے تو یہ بھی سلام پھیرے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔



نماز جنازہ دوبارہ ادا کرنا

سوال نمبر (171):

بعض اویہ کے نماز جنازہ پڑھانے کے بعد جب میت دفنائی جائے تو کیا دوسرے اویہ دوبارہ نماز جنازہ پڑھا سکتے ہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اجواب وبالله التوفیق:

ایک مرتبہ جب ولی کی اجازت سے میت کی نماز جنازہ پڑھائی جائے تو دوبارہ پڑھانے کی اجازت نہیں، کیوں کہ پہلی بار پڑھانے سے فرض ادا ہو گیا اور نقل نماز جنازہ پڑھانا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ابن صلی السلی سم بحیر لا حد اب یصلی بعدہ)؛ لأن الفرض بتادی بالأول والاعمال بہا غیر

مشروع. (۱)

ترجمہ: اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھائی تو اس کے بعد دوبارہ پڑھانے کی کسی کو بھی اجازت نہیں، کیوں کہ پہلی بار سے فرض ادا ہو گیا اور نقل جنازہ جائز نہیں۔



نماز جنازہ بیٹھ کر پڑھنا

سوال نمبر (172):

نماز جنازہ کے کتنے ارکان ہیں؟ اور کون کون سے ہیں؟ بیٹھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اجواب وبالله التوفیق:

وضیح رہے، کہ کسی چیز کے ارکان اس کے بنیادی اجزاء ہوتے ہیں جس سے وہ چیز وجود میں آتی ہے۔

(۱) الہدایۃ کتاب العمل بہ باب الحنائن فصل فی الصلوۃ علی میت ۱۹۲

نماز جنازہ کے ارکان دو ہیں (۱) چار تکبیریں (۲) قیام۔
جہاں تک پیشہ کرنے نماز جنازہ پڑھنے کا تعلق ہے تو بد عذر پیشہ کر نماز جنازہ ادا کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ورکنها) شہاد (الکبیرات) لأربع . . . (والقیام) فلم تحرقاعداً بلا عذر. (۱)
ترجمہ اور نماز جنازہ کے ارکان دو چیزیں ہیں چار تکبیریں۔۔۔۔۔ اور قیام، اور بد عذر پیشہ کرنے نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔



مکروہ وقت میں نماز جنازہ

سوال نمبر (173):

مغرب کی نماز سے تھوڑی دیر پہلے نماز جنازہ ادا کی گئی تو یہ وقت مکروہ ہے یا نہیں؟ اگر یہ وقت مکروہ ہے تو نماز جنازہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

بیشوا ترمیرا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اوقات مکروہہ میں اگر نماز جنازہ تیار ہو جائے تو بلا کراہت جائز ہے۔ البتہ تیار ہونے کے بعد تاخیر کی بنا پر اوقات مکروہہ میں جنازہ پڑھنا درست نہیں۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ نماز جنازہ اگر مکروہ وقت میں تیار ہو جائے تو اس کو، اوقات صبح تک متاخر کرنا بھی کراہت سے خالی نہیں۔
صورت مذکورہ میں اگر جنازہ اسی وقت تیار ہو کر ادا کیا گیا ہو تو پھر بلا کراہت جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

هذا إذا جئت لصلاة الجنائز، وسجدت، وسألت في وقت واسع وأحرقت إلى هذا الوقت، فإنه لا يجوز قطعاً، لو جئنا في هذا الوقت وأدبنا به بحر لا مهاديت ناقصة كما وجبت (۲)

(۱) الدر المختار علی صلوٰۃ المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز ۵/۳۰ ۱۰۶۰

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث فی بیان الأوقات ۱۰/۵۶

ترجمہ:

یہ تہ ہے جب نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت صبح وقت میں واجب ہو جائیں، پھر اسی (مکروہ) وقت تک مؤخر کیے جائیں تو کسی صورت میں جائز نہیں۔ مگر اسی وقت میں واجب ہو کر دیکھے جائیں تو جائز ہے، کیونکہ جیسے واجب تھی ویسے ادا ہوئی۔



نماز جنازہ میں امامت کا استحقاق

سوال نمبر (174):

جنازہ کے وقت اگر عالم دین موجود ہو تو اس کی موجودگی کی صورت میں ولی کا نماز جنازہ پڑھانا بہتر ہے یا اس عالم دین کو نماز جنازہ پڑھانا چاہیے؟

بینو نوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ نماز جنازہ پڑھانے کے لیے ولی کو مقدم کرنا واجب ہے اور محلتے کے امام کو مقدم کرنا مستحب ہے، جب وہ ولی سے افضل ہو، اس لیے اگر ولی خود عالم دین ہو تو ولی کا نماز جنازہ پڑھانا بہتر ہے۔ بصورت دیگر امام محلتہ یا کوئی دوسرا عالم دین ہو تو اس کو نماز جنازہ پڑھانا چاہیے۔ اگر ولی خود عالم دین ہو اور وہ کسی اور کو نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت دے دے تو پھر جس کو اجازت دی گئی ہو، وہ نماز جنازہ پڑھائے۔

والترجیل علی ذلک:

تعدیم الولاية واجب، وتعدیم عدم الحق مسبوب فقط؛ بشرط أن يكون أفضل من الولي، وإلا

فالولي أولى: (۱)

ترجمہ:

اولیا کو مقدم کرنا واجب ہے اور مجھے کے امام کو مقدم کرنا صرف مستحب ہے، اس شرط کے ساتھ کہ ولی سے افضل ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ولی اولیٰ ہے۔

ولی کا جنازہ پڑھنے کے بعد دوسرے ولی کا پڑھنا

سوال نمبر (175):

ایک شخص کراچی میں فوت ہوا، اس کے جنازہ میں ایک بیٹے نے شرکت کی۔ مرحوم کی لاش آبائی علاقے میں لانے کے بعد دوسرے درہاجن میں بیٹے بھی ہوں، اور دوبارہ نماز جنازہ پڑھے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

بیشمار انٹرمیو

الجواب وبالله التوفیق:

نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کا حق صرف ولی کو حاصل ہے، بشرط یہ کہ پہلی نماز جنازہ ولی کی عدم موجودگی میں پڑھائی گئی ہو۔ پھر اگر وہ ایک سے مادہ ہوں اور قربت میں سب برابر ہوں تو صرف ایک ولی کے نماز جنازہ میں حاضر ہونے سے سب کا حق ختم ہو جاتا ہے۔ دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش نہیں۔

والسلیب علیٰ ذلک:

(وان صلی الولی لم یحضر لأحد من یحضر بعدہ) لأن الغرض یشادی بالذکر والعمل بہا عمر

مسروع (۱)

ترجمہ

اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھی ہو تو اس کے بعد دوبارہ پڑھنے کی کسی کو جرات نہیں، کیوں کہ پہلی نماز سے فرض دا ہو گیا اور جنازہ کی شکل نماز درست نہیں۔



میت کو دفنانے کے بعد نکال کر دوبارہ نماز جنازہ پڑھانا

سوال نمبر (176):

ایک فوجی درہاں جنگ مارا گیا۔ افسروں کے بقول میت کو نماز جنازہ کی رائجی سے بعد دفنایا گیا۔ ایک ماہ کے بعد اس کے درہاں اس کی نعش قبر سے نکال کر اپنے علاقے لائے گئے۔ اب اس پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا کیا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو دفن کرنے کے بعد بد عذر شرعی قبر سے لکالٹا جائے نہیں اور نہ ہی اس پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، البتہ اگر میت کے اویس کے علاوہ کسی اور نے نماز جنازہ ادا کی ہو تو ویس کے لیے دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش ہے۔ صورت مستورہ میں جب میت کو تقریباً ایک ماہ کے بعد قبر سے نکالا ہے تو یہ فعل ناجائز ہونے کے باوجود ویس دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں، بشرطیکہ میت پھوپھا نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ) أَيِ الْمَوْتِيِّ (مَنْ يَسِي لَهُ حَقُّ الْقَدَمِ) عَلَى الْوَلِيِّ (وَسَمَّيْتَهُ) الْوَلِيِّ (أَعَدَّ

الْوَلِيُّ) وَلَوْ عَلَى قَبْرِهِ فَإِنْ شَاءَ لِأَجْلِ حَقِّهِ (۱)

ترجمہ

گروہی کے علاوہ کوئی اور شخص جس کو ولی پر حق تقدم حاصل نہ ہو، میت پر نماز جنازہ پڑھاے اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی کے لیے سارے جنازہ کا عذرہ جائز ہے، اگرچہ میت قبر میں مدفون بھی ہو، کیوں کہ یہ اس کا حق ہے۔



نماز جنازہ میں بچوں کا بڑوں کے ساتھ کھڑا ہونا

سوال نمبر (177):

نماز جنازہ کی صف میں اگر بڑوں کے ساتھ نابالغ بچے کھڑے ہو جائیں تو نماز پر کوئی اثر پڑے گا؟

جینو نوجھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

صفوں کے حوالے سے جو ترتیب مقررہ ہے، وہی ترتیب نماز جنازہ کے لیے بھی ہے۔ اس لیے بچوں کی الگ صف بنانا زیادہ بہتر ہے، تاہم اگر کسی مصیبت کی وجہ سے بچوں کو مردوں کے ساتھ کھڑا کیا جائے تو جائز ہے اور بچوں کی محاذات نماز کے لیے مفسد نہیں، اس لیے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

والدلیل علیٰ نذائے

بجلائف محادہ الصبی حیث لا تفسد لعلوہ عما یوجب التشویش، ولکن وجدہم ہادر، و

ایضاً من جانب واحد. (۱)

ترجمہ:

اس کے برعکس بچوں کی صف میں برہ کھڑے ہونے سے نماز ٹاسد نہیں ہوتی ہے، کیوں کہ اس میں تشویش کی علت نہیں پائی جاتی اور اگر پائی جائے تو یہ نادر کے حکم میں ہے۔ درصرف ایک جانب سے پائی جاتی ہے (لہذا نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا)۔



اجتماعی نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ

سوال نمبر (178):

اگر کئی جنازے ایک ساتھ حاضر ہوں تو سب پر نماز جنازہ پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟

بجواب:

الجواب وبالله التوفیق:

مگر کئی جنازے ایک ہی وقت میں حاضر ہوں تو ان پر نماز جنازہ ادا کرنے میں امام کو اختیار ہے، چاہے ان سب پر نماز جنازہ ایک ساتھ پڑھائے یا ان میں سے ہر میت پر علیحدہ علیحدہ نماز جنازہ پڑھائے، دونوں طریقے جائز ہیں۔

والدلیل علیٰ نذائے

وإذا جمعت الجناز فی الإمام بالخیر ان شاء صلی علی کل جنازة صلاة علی حدة یوای شاء

صلی علیہا صدوة واحدة. (۲)

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمام والحدیث فی الصلاة: ۳۵۲/۱

(۲) انوار حجاب، کتاب الصلاة، القسم الثاني فی کیفیة الصلاة علی میت: ۱۹/۲

ترجمہ

اور جب کئی جنازے حاضر ہوں تو امام کو اختیار ہے کہ ہر میت پر عیدہ علیحدہ نماز پڑھائے اور یا ان سب پر یک نماز پڑھائے۔



غائبانہ نماز جنازہ

سوال نمبر (179):

کیا جنازے کے دوران میت کا امام کے سامنے ہونا ضروری ہے؟ اگر دور بن نماز میت کسی اور جگہ ہو تو اس طرح غائبانہ نماز جنازہ درست ہوگا یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نماز جنازہ کی صحت کے لیے میت کی موجودگی شرط ہے اور طریقہ یہ ہے کہ میت امام کے سامنے ہو، لہذا اگر کہیں میت موجود ہی نہ ہو یا موجود ہو، مگر امام کے سامنے نہ ہو تو یہ درست نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے احناف غائبانہ نماز جنازہ کے قائل نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ومن الشروط حضور الميت، ووضعہ مكره امام المصنف، ولا يصح على غائب. (۱)

ترجمہ

نماز جنازہ کے شرائط میں سے میت کا ہونا ضروری ہے اور نمازی کے سامنے ہونا بھی، پس غائبانہ نماز جنازہ درست نہیں۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر، فی الحائز، الفصل الخامس فی الصلوۃ علی

یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اس کو اپنے سامنے رکھ دیا، پس یہ ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا ہے جو میت کو دیکھ رہا ہو۔۔۔ اور یہ قدا سے مانع نہیں ہے۔



نامعلوم خاتون کی میت پر نماز جنازہ

سوال نمبر (181):

ایک عورت مسند کے قریب مرد حیات میں پائی گئی۔ اس کے مسلمان ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں کسی کو علم نہیں۔ اب اس کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

میت پر نماز جنازہ پڑھنے کے لیے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ تاہم میت ایسی حیات میں پائی جائے کہ اس کے اسد م کے بارے میں کسی کو علم نہ ہو ورنہ اس پر کوئی ایسی علامت موجود ہو، جس سے اس کا مسلمان ہونا یا کافر ہونا معلوم ہو سکے تو اس صورت میں قرہی آبادی کو دیکھ کر اس کے مسلمان ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ مگر قرہی آبادی مسلمانوں کی ہو تو پھر اس کو مسلمان تصور کر کے اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہوگا۔ اور اگر قرہی آبادی کافروں کی ہو تو اس کے ساتھ کافروں جیسے معاملہ ہوگا، اس صورت میں میت پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہ ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب

لَوْ لَمْ يَدْرِ الْمُسْلِمُ أَمَ كُفْرًا، وَلَا عِلَامَةً، فَإِنَّ فِي دَرْجَتِهِ غُسلٌ وَصَبٌّ عَلَيْهِ، وَالْأَلَا قَالَ ابْنُ عَابِدِينَ:

علامة المسلمین أربعة الاختار، والحصاب، وبس السواد، وحلق العامة (۱)

ترجمہ۔ اگر مسلمان یا کافر ہونے کا پتہ نہ چلے اور کوئی عد مت بھی نہ ہو تو اگر ہماری ریاست میں ہو تو غسل دیا جائے گا ورنہ اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی، ورنہ نہیں۔ عدم ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: مسلمان ہونے کی علامتیں چار ہیں ختنہ، نصاب، کان پگڑی کا استعمال اور زیر ناف پاؤں کا حلق کرنا۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز، بمطلب فی حدیث "کل من صب و سب"

نامعلوم لاش کی نماز جنازہ

سوال نمبر (182):

بجے دریا سے نکالی گئی لاش پر مسلمانوں کی کوئی علامت نہیں پائی جاتی، ایسی صورت میں اس کی نماز جنازہ کا کیا

قلم ہے؟

ہجرت و تہجد

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی اجنبی ماش مل جائے اور اس پر کوئی ایسی علامت نہیں جسے بنیاد بنا کر اس کا مسلمان ہونا یقینی ثابت ہو تو پھر دیکھا جائے گا کہ لاش اسلامی ریاست میں ملی ہے یا غیر اسلامی ریاست میں۔ اگر اسلامی ریاست میں ملی ہو تو غلبہ ظن کی وجہ سے مسلمان تصور کیا جائے گا، لہذا غسل بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی، اور اگر غیر اسلامی ریاست میں ملی ہو تو اسے کافر تصور کرے اس کے ساتھ کافروں کو ملے گا۔ فقہائے کرام نے چند بنیادی علامات بتائی ہیں، جنہیں بنیاد بنا کر مسلمان ہونے کی نشاندہی با آسانی کی جاسکتی ہے، جن میں سے زیر ناف بالوں کی صفائی، ختہ، کالی پگڑی اور خضاب ہے۔

والترجیل علیٰ ذلک:

لو لم یدر اسمہ کافر، ولا علامہ، فإن فی دار غسل و صلی علیہ، وإلا لا قدر بہ عہدین:

علامة المسلمین أربعة الختان، والنخصاب، وبس السواد، وحق العاه (۱)

ترجمہ

اگر مسلمان یا کافر ہونے کا پتہ نہ چلے اور کوئی علامت بھی نہ ہو تو اگر ہماری ریاست میں ہو تو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی، ورنہ نہیں۔ علامہ ابن مابدین فرماتے ہیں کہ مسلمان ہونے کی علامتیں چار ہیں ختہ، خضاب، کالی پگڑی کا استعمال اور زیر ناف بالوں کا حلق کرنا



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنازہ، مطلب فی حدیث ”کل سبب و سبب

صفحہ ۲۳۳

نومولود کی نماز جنازہ

سوال نمبر (183):

ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد فوراً مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا تاجمیر

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی بچے کی پیدائش کے وقت بدن کا اکثر حصہ نکل آئے، اور اس میں زندگی کے آثار موجود ہوں تو یہ بچہ زندہ شمار ہوگا۔ اور اگر اکثر حصہ باہر نکلتے وقت مردہ ہو تو یہ بچہ مرا ہوا شمار ہوگا، لہذا جس بچے کی پیدائش ایسی حالت میں ہو کہ اس میں زندگی کے آثار پائے جائیں اور پھر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

واللہ اعلم بذلك:

وہی علی کل مسلم صاب بعد الولادہ صغیراً کان، او کبیراً (۱)

ترجمہ:

جو مسلمان پیدائش کے بعد فوت ہو جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا



مجنون کی نماز جنازہ

سوال نمبر (184):

ایک شخص جو پیدائش سے لیکر بڑھا پے تک جنون کی حالت میں رہا، یہاں تک کہ اسی حالت میں موت بھی آئی تو یہ شخص بچے کے حکم میں ہے یا بڑوں کے حکم میں؟

پیشوا تاجمیر

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص مجنون سے موت تک مسلسل مجنون رہا، ہو تو چونکہ مجنون مرفوع القلم ہوتا ہے، اس لیے اس کے جنازہ

(۱) النواوی المہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون، الفصل الخامس فی الصلوۃ علی الميت، ۱/۶۲۳

میں استغفار نہیں ہوگا۔ استغفار رکن ہوں گے از لہ کے یہ ہوتا ہے اور جنون کی وجہ سے گناہ کا اثر نہیں ہوتا۔
لہذا مذکورہ مجنون کا جنازہ بچوں کی طرح پڑھا جائے گا لیکن اگر جنون بلوغ کے بعد عارض ہوا، بقول صاحب
میں بلوغ کے بعد جو گناہ سرور ہو چکے ہوں، وہ سابقہ نہیں ہوں گے، اس لیے ہاش کا جنازہ پڑھا یا جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله (ولا يستعمر فيها التبيي ومجنون ومعتوه) هذا في الأصلي، فإن الجنون والعنه "معتوه"
بعد البلوغ لا يسقطان الذنوب السابقة. (۱)
ترجمہ:

اور جنازہ کی نماز میں بچے، مجنون اور پاگل کے لیے طلب مغفرت نہیں کی جائے گی۔ یہ اصلی مجنوں کا حکم ہے
کیونکہ وہ جنون اور پاگل پن جو بالغ ہونے کے بعد عارض ہو، اس سے سابقہ گناہ سابقہ نہیں ہوتے۔



پاگل عورت کی نماز جنازہ

سوال نمبر (185).

ایک عورت حد بلوغ کو پہنچنے کے کافی عرصے بعد پاگل ہو کر مر گئی تو نماز جنازہ میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ بعض
نے کہا کہ مجنونہ کی نماز جنازہ بچوں کی طرح پڑھنی چاہیے، جبکہ بعض نے اس کے برعکس بتایا۔ شریعت کی روشنی میں اس
مسئلے کی وضاحت کریں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ہاش مجنون کا جنازہ ناہاتوں کی طرح دیا ہوتا ہے، لیکن یہ حکم تب ہے جب وہ شخص بچپن سے لے کر زندگی کے
آخری لمحے تک مسلسل مجنون ہو۔ اس کے برعکس وہ مجنون جو بالغ ہو جانے کے بعد مجنون اور پاگل ہو گیا ہو تو اس کا یہ
جنون گناہوں سے مانع تو ہے، لیکن سابقہ گناہوں کے لیے مزیل نہیں، اس لیے یہ دعائے مغفرت کا محتاج ہے۔ اس
صورت میں مجنون کا جنازہ بالوں کی طرح ادا کیا جائے گا۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوة الجنازہ، مطلب، ج ۱، ص ۱۱۳/۲

صورت مسئلہ میں مذکورہ خاتون کا جنون جب بلوغت کے بعد رخصت ہوا ہے تو اس کی نماز جنازہ بڑوں کی طرح دائی جائے گی، تاکہ ایسا مصیبت کی رعایت ملحوظ رہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (ولا يستعبر فیہا نصیبی ومجہول ومغزوہ) عدا فی الأصلی، دوت الجنون والعته الطارئین بعد البروع لا یستقطبان الذنوب السالمة (۱)

ترجمہ

نماز جنازہ میں بچے، مجنون اور پاگل کے بے دماغی، مغفرت طلب نہیں کرے گا، یا اصلی مجنون کا حکم ہے، اس لیے کہ جو جنون اور پاگل پن بدعت کے بعد لاحق ہوا ہے، وہ سابقہ گناہوں کو ساقط نہیں کرتا۔ (اصلی مجنون وہ ہے جو پیدائشی یا بدویش سے قبل مجنون چلا آ رہا ہو)۔



خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ

سوال نمبر (186):

خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ "میں روایات سے اس کی نفی معلوم ہوتی ہے اور بعض فقہاء کے امام سے جو اس کا حکم تحریر کیا ہے۔ مسیئہ کی وضاحت کریں؟

بیشوا تخریر

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ خودکشی کرنا حرام ہے، لیکن اہل السنۃ واجماعۃ کے نزدیک کسی حرام کا ارتکاب موجب کفر نہیں، لہذا خودکشی کرنے والا مستقل کفار و کفار صرور ہے مگر اس پر نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی قہاست نہیں اور جہاں کہیں روایات میں اس کی نفی آئی ہے وہ تعزیری مجہول ہے، تاکہ معاشرے میں کوئی ایسے قبیح فعل کا ارتکاب نہ کر سکے، ہاں اگر خودکشی کی کثرت ہو اور کسی جنازہ نہ پڑھنے سے تدبیر کا مکان ہو تو پھر بطور تعزیر چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، ج ۲، ص ۱۲۳/۱۲۴: کفایۃ: ۱۲/۳

والدلیل علیٰ ذلک:

(من قتل معہ) ولو (عمداً یصل ویصلی عیہ) بہ یعنی (۱)

ترجمہ:

جس نے اپنے آپ کو قتل کیا، اگرچہ جان بوجھ کر ہو، اس کو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اسی پر فتویٰ ہے۔



دورانِ جرم مارے جانے والے کی نماز جنازہ

سوال نمبر (187):

اگر کوئی شخص چوری یا دیکھتی کے دوران مارا جائے تو اس کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! سناؤ ہر ما

الجراب واللہ التوفیق:

جرائم کے دوران مارے جانے والے افراد پر نماز جنازہ بطور تعزیر نہیں پڑھی جائے گی، اس لیے معاشرے کے محترم حضرات ان کے جنازہ میں شرکت نہ کریں، بلکہ عام لوگ پڑھیں، تاکہ دوسرے لوگوں کے لیے عبرت ہو، تاہم ان جرائم میں ملوث افراد اگر طبعی موت مر جائیں تو پھر معاشرے کے محترم حضرات کے لیے ان کے مسلمان ہونے کی حیثیت سے ان پر نماز جنازہ پڑھائے میں کوئی قحاحہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وہی لرمض علی کل مسلم مات، خلا) أربعة (بعاة، وقطاع طریق) فلا یغسلوا، ولا یصلی

علیہم (إذا قتلوا فی الحرب) و یوعدہ صلی علیہم (۱)

ترجمہ

ماتہ جنازہ ہر مسلمان میت پر پڑھنا فرض ہے، سوائے چار طبقات کے (ان میں سے) بھادت کرنے والے

اور راستوں کو کھولنے والے بھی ہیں۔ انہیں غسل نہیں دیا جائے گا اور ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، جب دورانِ برکت مارے جائیں۔ اگر اس کے بعد ہو تو نماز پڑھی جائے گی۔



اجرتی قاتل پر نماز جنازہ

سوال نمبر (188):

اگر کوئی شخص زندگی میں اجرتی قاتل ہو اور ڈاکہ زنی وغیرہ مکہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا رہا ہو تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

بسمو انتو جرمنا

الجواب ورحمۃ اللہ التوفیقی:

کسی میت پر نماز جنازہ پڑھنے کے لیے صرف اس کا مسلمان ہونا شرط ہے، جب تک کسی شخص سے صریح کفر ثابت نہ ہو، اس وقت تک اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ شخص اور امر میں کوتاہی اور روایتی کے ارتکاب سے کوئی مسلمان اسلام کے دائرے سے نہیں نکلتا، لہذا اگر کوئی شخص اجرتی قاتل یا ڈاکہ زنی وغیرہ کا مرتکب ہو تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے۔ ہاں اگر قاتل یا ڈاکہ کے دوران قتل ہو تو خواص جنازہ نہ پڑھیں۔

واللہ اعلم

عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ: الجہاد واجب علیکم مع کل امیر برّ کماں او فاجر او
والمصالۃ واجبة علی کل مسلم برّ کماں او فاجر، وإن عصى الکبائر. (۱)

ترجمہ

ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: "جہاد تم پر ہر نیک و فاجر امیر کے ساتھ واجب ہے۔۔۔ اور نماز جنازہ ہر نیک اور فاجر مسلمان پر پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ کبائر کا مرتکب ہو۔"



بے نمازی پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (189):

ایک شخص نے زندگی بھر سوائے عیدین کے کوئی اور نماز نہیں پڑھی۔ اس کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

جیسوا تضرعوا

والجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی میت کی نماز جنازہ ادا ہونے کے لیے صرف اس کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ جب تک اس کے متعلق صریح کفر ثابت نہ ہو، اس کے علاوہ دوسرے جرائم کے ارتکاب سے کوئی شخص دائرۃ اسلام سے خارج نہیں ہوتا لہذا اگر کوئی شخص نماز نہ پڑھے تو ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے، البتہ علاقے کے ممتاز لوگ اس میں شریک نہ ہوں، تاکہ لوگ ایسی حرکتوں سے باز آئیں۔

والسبیل علی ذلک:

عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ "الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأى منكم أو فاجر" (الصدقة واجبة على كل مسلم برأى منكم، أو فاجر، بواو عمل السكابر (۱))

ترجمہ

ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کہ "جہاد تم پر ہر نیک اور فاجر امیر کے ساتھ واجب ہے۔۔۔۔۔ اور نماز جنازہ ہر نیک اور فاجر مسلمان پر پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ کبائر کا مرتکب ہو۔"



نماز جنازہ میں شرکت کا ثواب

سوال نمبر (190):

جو لوگ نماز جنازہ میں شریک ہوتے ہیں ان میں سے بعض لوگ تدفین سے پہلے چلے جاتے ہیں جبکہ بعض

لوگ تدفین مکمل ہونے تک ٹھہرتے ہیں۔ دونوں کو ایک جیسا اجر ملتا ہے یا ان کے اجر میں فرق ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹو! توجہ دے!

المواب وباللہ التوفیق:

مسلمان میت کی نماز جنازہ اور تدفین وغیرہ فرض کفایہ کے زمرہ میں داخل ہیں، اس لیے شامل ہونے والوں کے لیے شریعت میں باقاعدہ، جر مقرر ہے، تاہم تدفین مکمل ہونے تک ٹھہرنے والے اور تدفین سے پہلے صرف نماز جنازہ پڑھ کر جانے والے ثواب میں برابر نہیں ہو سکتے، بلکہ جو لوگ نماز جنازہ میں شریک ہونے کے بعد دفن کے مراحل مکمل ہونے تک وہاں رہیں گے، ان کو دو قیراط ثواب ملے گا اور جو لوگ نماز جنازہ میں شریک ہونے کے بعد چلے جاتے ہیں، ان کو ایک قیراط اجر ملے گا اور یک قیراط کا ثواب اُحد کے پہاڑ کے برابر ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

عن ثوبان موی رسول اللہ ﷺ أن رسول اللہ ﷺ قال من صلى عني حجرة وله قيراط، وإن شهد دفنها، فله قيراطان، القيراط مثل أحد. (۱)

ترجمہ:

رسول اللہ ﷺ کے مام ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز جنازہ میں شریک ہوا، اس کے لیے ایک قیراط اجر ہے، اور جو اس کی تدفین میں بھی شریک رہا، اس کے لیے دو قیراط اجر ہے، ایک قیراط اُحد کے برابر ہے۔



کافر کے جنازہ میں شرکت کرنا

سوال نمبر (191):

کیا نماز جنازہ پڑھانے کے لیے مسلمان ہونا شرط ہے یا کسی غیر مسلم کی نماز جنازہ میں بھی شرکت کی جاسکتی ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق،

واضح رہے کہ فقہی عبارات میں مسکن کے مسکن پر جن حقوق کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں سے ایک "ساجد" ہے، یعنی جب وہ فوت ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ میں شریک ہو جائے۔ فقہائے کرام نے کسی میت پر نماز جنازہ پڑھنے یا پڑھانے کے لیے میت کے اسدم کو شرط قرار دیا ہے، لہذا کسی کافر یا مرتد کی نماز جنازہ پڑھنا یا پڑھانے کسی مسکن کے لیے جائز نہیں، اس لیے کہ نماز جنازہ میں میت کے لیے مغفرت کی دعا مانگی جاتی ہے اور مسکن کا کسی کار کے لیے مرنے کے بعد استغفار کرنا درست نہیں۔

واللہ علیہ وسلم:

(وشرطها) سنة (اسلام العیت وطلہا رتہ) (۱)

ترجمہ

نماز جنازہ کی شرط چھ ہیں، ان میں سے میت کا مسکن ہونا اور اس کا پاک ہونا ہے۔



نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کرنا

سوال نمبر (192):

ایک بیمار نے اپنے ہوش و حواس کی حالت میں ایک رشتہ دار کو نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کی، لیکن اس کے باوجود اس نے نماز جنازہ نہیں پڑھائی تو وصیت پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے نماز پر کوئی اثر تو نہیں پڑے گا؟

سوال نمبر ۱۹۲

الجواب وبالله التوفیق،

شریعت مطہرہ کی رو سے گروہی یا رندنی میں کسی کو نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت کرے تو اس پر عمل کرنا ضروری نہیں، بلکہ سرے سے وصیت ہی باطل اور غیر معتبر ہے، کیوں کہ شریعت جنازہ پڑھانے کے حق دار کا تعین خود کرتی ہے، تاہم اگر وہی کی حالت سے فوت ہوئی۔ یا کسی اور کے پڑھانے سے جنازہ درست رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ولم یأمر الکبریٰ العتہ إذا أوصی بأمر یخصی عبداً فلا ینفذ الوصیة به طاعة، رعبیه الفتوی، (۱)

ترجمہ

میت جب کسی کو اپنی حیات میں وصیت کرتا ہے کہ فلاں شخص اس کی نماز جنازہ پڑھائے تو وصیت باطل ہے، اسی پر فتویٰ ہے۔

ولکن له حق التقدم أن یأذن بغيره ومن له ولاية التقدم لیهما حق معن أوصی له العتہ بالصورة علیہ علی المفتی بہ، (۲)

ترجمہ

جو نماز پڑھانے کا شرعاً حق دار ہو، وہ دوسرے کو اجازت دے سکتا ہے۔۔۔۔ اور جس کو نماز پڑھانے کی ولایت حاصل ہو، مفتی بہ قول کے مطابق اس کا پڑھانا اس شخص سے بہتر ہے جس کے لیے میت نے وصیت کی ہو کہ اس کی نماز جنازہ پڑھائے۔



مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (193):

بعض لوگ مسجد میں نماز جنازہ پڑھتے ہیں اور میل میں مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنے کو پیش کرتے ہیں۔ برائے مہربانی اس مسئلہ کی شرعی حیثیت بیان فرمائیں۔

بیسوا انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

احناف کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ جہاں کہیں عذر ہو تو، ایسی صورت میں مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل الخامس فی الصلوۃ علی

العتہ ۱۶۳/۱ (۲) حوالہ اصح، کتاب الصلوۃ، باب احکام الحائز، فصل السیطان الحق، ص ۱۳۸

جہاں تک مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنے کا تعلق ہے تو چونکہ سعودی عرب اور بعض دیگر عرب ممالک میں کتابہ کا مسلک رائج ہے اور ان کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، اس لیے مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنا ہمارے لیے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی دلیل نہیں بن سکتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و کرہب تحریرنا) وقیل (تربہ فی مسجد جماعة ہو) ای المیت (فیہ) وحده، أو مع القوم (و حتم فی الخارجة) عن المسجد وحده، أو مع بعض القوم (و المختار الکراهة مطلقاً) ای فی جمیع
نصوص (۱)

ترجمہ: (مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے) اور کہا گیا ہے کہ (مکروہ تنزیہی ہے، جب میت، کسی مسجد میں ہو، جس میں جماعت ہوتی ہو) کیلئے ہو یا قوم کے ساتھ ہو (اور مشائخ نے میت کے مسجد سے باہر ہونے کی صورت میں اختلاف کیا ہے) میت اکیسے ہو یا بعض قوم کے ساتھ ہو۔ و علامہ ابن عابدین نے فرمایا ہے کہ: "مخارقوں مطلقاً کراہت کا ہے۔"



قبر میں میت پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (194)۔

اگر میت کو نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن یا نہ تو کتنے دنوں تک اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے؟ نیز بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ میت کو ایسا دلن کیا جائے تو زمین اس کو نہیں کھاتی؟ اور روئے شریعت اس کی کیا حقیقت ہے؟

سینواتر مرقا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے میت پر نماز جنازہ کی ادائیگی اس کے حقوق میں شامل ہے۔ میت پر نماز جنازہ کی ادائیگی کے لیے شرط یہ ہے کہ میت کا بدن سامنے ہو، اگر میت پر نماز جنازہ ادا کیے بغیر اس کو دفن کیا گیا تو جب تک نعش کے پھٹنے کا قیاس نہ ہو، اس وقت تک اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ نعش کے پھٹنے کے متعلق فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ تمیں

عجلہ جنازہ سواہر کاب معاینی الارض منه محسباً أو طاهرہً یا کاب ماہلی اقدم ما حیر (۱)

ترجمہ

اگر تپاکی کے اوپر کھڑا ہو اور جوئے یا جراثیم پکٹی ہوں تو نہ زبا نہ نہیں۔ اگر جوتے اتارے ہوں اور نہ
کے اوپر کھڑا ہو تو جائز ہے، خود جوئے کا زمین سے لگا ہوا لچھا اصرہ پاک ہو یا ناپاک، بشرط یہ کہ جوتے کا پاؤں سے لگا ہوا
اوپر کا حصہ پاک ہو۔



تصویر کے سامنے نماز جنازہ

سوال نمبر (197):

اگر نماز جنازہ کے دوران سامنے تصویر ہو تو نماز پر اس کا کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟

جینورا تھرو

الجواب وبالله التوفیق:

نمازی کے سامنے اگر تصویر ہو تو اس کی توجہ متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی، حالانکہ نماز کا حسن اس کی باطنی توجہ اور
اختصار ہے۔ نیز تصویر کے سامنے ہوتے ہوئے نماز پڑھنے سے تصویر کی تنظیم کا شبہ بھی پیدا جاتا ہے۔
اس لیے صورت مسکونہ میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے، اور فقہائے کرام نے کراہت کو تحریمی پر محمول کہا ہے،
فصور ما جب نمازی کے بالکل سامنے ہو، اس لیے جتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لأنه يشبه عبادتها وبكره، وأشد ما كرهه أن يكون أمام العصى (۲)
ترجمہ اس لیے کہ تصاویر (کو سامنے رکھ کر نماز پڑھنا) اس کی عبادت کے ساتھ مشابہت ہے جو کہ مکروہ ہے اور نمازی
کہ سامنے آتا تو سخت کراہت پر محمول ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث، الفصل الثانی فی طہارۃ ما یستتر بہ العورۃ ۶۶/۱

(۲) میں الحقائق کتاب الصور، باب ما یفسد العصور، وما یکرہ فیہا ۱۱۲/۱

فصل فی الدفن واحکام القبر

(میت کی تدفین اور قبر سے متعلقہ احکام)

جنازہ کے بعد دفن میں تاخیر کرنا

سوال نمبر (198):

ایک شخص اپنے علاقے سے باہر دفن پڑ گیا۔ دفنانے کے لیے رات اپنے علاقے روانہ کی گئی، حتیٰ کہ لائش رات کو بچھی اور نماز جنازہ بھی ادا کی گئی تو میت کو محض لوگوں کی دیدار کے لیے صبح تک رکھنا جائز ہے یا نہیں؟
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جب مردے کی تکفین اور جنازہ مکمل ہو جائے تو دفن میں تاخیر مکروہ ہے، البتہ ضرورت کی وجہ سے دیر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ پس صورت مذکورہ میں نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد، اگر راتوں رات دفن کرنے میں مشکلات نہ ہوں تو پھر محض لوگوں کو میت کا چہرہ دکھانے کے لیے صبح تک رکھنا مکروہ ہے، جس طرح قبر پر رہونے کے بعد نماز جنازہ اس ارادے سے متوی کیا جائے کہ زیادہ سے زیادہ لوگ اس میں شریک ہوں تو یہ بھی مکروہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي النقیة ونو جہر العیت صبیحة یوم الجمعة بکرة تأخیر الصلوة یودعہ برصلی علیہ الجمع العظیم بعد صلوة الجمعة. (۱)
ترجمہ

اگر میت کی تجہیز جمعہ کی صبح کو مکمل ہوگئی ہے تو پھر نماز اور دفن میں اس وجہ سے تاخیر کرنا کہ جمعہ کی نماز کے بعد بڑی جماعت اس کی نماز میں شریک ہو، مکروہ ہے۔



شوہر کا بیوی کو قبر میں اتارنا

سوال نمبر (199):

کیا شوہر اپنی بیوی کو قبر میں اتار سکتا ہے حالانکہ فقہ حنفی کی رو سے موت کے بعد شوہر بیوی کے لیے اجنبی کے

بند ہوتا ہے؟

ہنسوا تزجروا

الجراب وبالله التوفیق:

بیوی کی موت کے بعد شوہر اس کے لیے اجنبی کے حکم میں ہوتا ہے اس لیے غسل دینا اور ہاتھ لگانا درست نہیں۔ قبر میں اتارنے کے لیے ضروری ہے کہ عورت کو اپنا محرم اتارے۔ تاہم اگر کوئی محرم نہ ہو تو ضرورت کی بنا پر خاوند بھی قبر میں اتار سکتا ہے، کیونکہ کفن حاکم ہوتا ہے، اہلہ محرم کی موجودگی میں شوہر کا بیوی کو قبر میں نہیں اتارنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ودو الرحمہ المحرم أوسى مادخال لمرأة من غیرہم، کذا فی الجوہرۃ البیۃ وکذا دو الرحمہ

عیر المحرم أوسى من الأحمی فلان لا یکس فلا یأس لأحد وصعب کذا فی البحر الرائق (۱)

ترجمہ۔ عورت کو قبر میں اتارنے کے لیے محرم رشتہ دار دوسرے لوگوں کی نسبت زیادہ حقدار ہے۔ اسی طرح جو ہرہ میرہ میں ہے۔ بچہ غیر محرم رشتہ دار اچھی لوگوں سے زیادہ حقدار ہے، اگر غیر محرم رشتہ دار بھی نہ ہو تو بھی لوگوں کو عورت قبر میں رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح البحر الرائق میں ہے۔



کئی مردوں کو اجتماعی قبر میں دفنانا

سوال نمبر (200):

ایک ایسی امراض یا دور زنجب ہلاکتیں زیادہ ہوں تو ہر میت کو الگ الگ دفنانا مشکل ہو جاتا ہے اس لیے کئی

میتوں کو اجتماعی قبروں میں دفنایا جاتا ہے، یہ طریقہ اختیار کرنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے میت کو دفن کرنے کے لیے لگ کر مانا چاہیے اور بلا ضرورت ایک ہی قبر میں کئی میتوں کو دفن کرنا منع ہے، البتہ جہاں کہیں ایسی صورت پیش آئے کہ ہر میت کے لیے الگ قبر کھودنا مشکل ہو یا اُن کو درجہ کے بدل کرنا ممکن نہ ہو، یا دوسرے انتظامی مشکلات درپیش ہوں تو اجتماعی قبر میں کئی میتوں کو دفن کرنا جائز ہے۔

پھر قبر میں مردت رکھنے کی ترتیب اس طرح ہونی چاہیے کہ سب سے پہلے مردوں کو قبہ کی جانب رکھے، پھر لڑکوں، پھر خنثی، پھر عورتوں کو قبر میں رکھنا چاہیے اور ہر دو میتوں کے درمیان مٹی کی آڑ بنادی جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا تدفن انساناً، ثلاثاً فی قبر واحد، إلا عند الحاجة، فیوضع الرجل مقابلاً یمنی القبلة، ثم خلفه العلام، ثم خلفه الحصى ثم سمعہ امرأة، ویجعل بین کلّ میتین حاجز من التراب (۱)

ترجمہ

ایک قبر میں دو یا تین میتیں دفن نہ کی جائیں، لیکن ضرورت کے وقت ایسا کرنا جائز ہے۔ پس ایسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھا جائے، پھر اس کے پیچھے لڑکا، پھر اس کے پیچھے بچہ، پھر اس کے پیچھے عورت، اور ہر دو میتوں کے درمیان مٹی کی آڑ بنادی جائے۔



میت کو امانتاً دفن کرنا

سوال نمبر (201)۔

میت کو امانتاً دفن کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے انسانی جسم کو زندہ حالت میں ہو یا مردہ حالت میں ہو، قابل احترام ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میت کے ساتھ ہر وہ عمل جو موجب امانت ہو، جائز نہیں، اس لیے میت کو ایک مرتبہ دفن کرنے کے بعد دوبارہ اس کو

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر، فی الجنائز، الفصل السادس فی العبر والدفن ۱/۱۶۶

قبر سے نکالنا جائز نہیں، مگر یہ کہ وہ کسی مقصود بہ زمین میں مدفون ہو تو پھر اس کو نکالنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یبغی اخراج العیت من القبر بعد ما دفن، إلا إذا كانت الأرض معصوبة، أو أحدث

بشعة (۱)

ترجمہ

دفن کرنے کے بعد میت کو قبر سے نہیں نکالنا چاہیے، لیکن اگر زمین مقصود بہ ہو یا کسی نے وہ زمین بطور شفعہ لے لی ہو (تو پھر اس قبر سے میت کے نکالنے کی اجازت ہے)۔



غیر مملوکہ زمین میں میت کو دفن کرنا

سوال نمبر (202):

اگر کسی لاوارث میت کو کسی کی مملوکہ زمین میں لگ کی اجازت کے بغیر دفن کیا جائے اور وہ زمین قبرستان کے لیے وقف نہ ہو اور مالک اس پر تعمیر کرنا چاہتا ہو تو اس قبر کے ساتھ کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

بیتوانؤ ہرما

الجواب قباللہ التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کو کسی غیر کی زمین میں دفن کرنا، مالک کی اجازت کے بغیر جائز نہیں، لہذا اگر کسی کی مملوکہ زمین میں کسی میت کو، مالک زمین کی اجازت کے بغیر دفن کیا گیا تو مالک زمین کو یہ حق حاصل ہے کہ اس میت کو نکال کر دوسری جگہ دفنائے یا زمین کو ہموار کر کے استعمال میں لائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا دفن العیت فی رص غیرہ بغير إذن مالکها، فالمالک بالخيار إن شاء أمر بإخراج العیت،

وإن شاء موى الأرض (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن ۱/۱۶۷

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن ۱/۱۶۷

ترجمہ

جب میت کو کسی میر کی زمین میں اس کی اجارت کے بغیر دفن کر دیا جائے تو اس زمین کے مالک کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو وہ میت کو نکالے گا حکم کرے یا چاہے تو اس زمین کو برابر کر دے۔



قبر کو نقصان پہنچنے کی وجہ سے میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا

سوال نمبر (203)۔

اگر کسی قبر کے ارد گرد گہرے گڑھے بن جائیں اور اس میں پانی ٹھہرنا ہو اور پانی جمع ہونے کی وجہ سے قبروں کو نقصان پہنچتا ہو اور ان کے گرنے کا خطرہ ہو تو کیا ایسی صورت میں میت کو کسی دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

المواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق میت کو دفن کرنے کے بعد اس کو نکالنا جائز نہیں، البتہ عامہ طبع کی مراد ہے کہ "اگر میت کی قبر پر پانی غالب آجائے جس سے قبر کو نقصان پہنچے گا اور بیشک وہ اس کے ساتھ میت بھی محفوظ نہ رہے تو اس صورت میں حضرت ابن عباس کے قول کے مطابق میت کو نکالنا جائز ہے، البتہ جہاں کہیں ایسی صورت پیش آجائے تو میت کو دوسری جگہ منتقل کرنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إد عبد الماء علی القبر، فقل یجوز بحمدہ فافقی من عباس متحولہ (۱)

ترجمہ

جب پانی قبر پر غالب آجائے تو کہا گیا ہے کہ اس کا منتقل کرنا جائز ہے۔۔۔۔۔ اور ابن عباسؓ نے میت کے منتقل کرنے پر قوی دیا ہے۔



تدفین کی تکمیل سے دو قیراط ثواب کا ملنا

سوال نمبر (204).

گر کوئی شخص نماز جنازہ کی ادائیگی میں شریک ہو کر آدمی قبر بننے کے بعد واپس چلا گیا تو حدیث کی رو سے دو قیراط ثواب کا مستحق ہو گا یا صرف ایک قیراط ثواب ملے گا؟

بیسوا تھوہروا

الجراب وبالله التولؤ:

اھا ایٹ کی رو سے گر کون شخص کسی مسلمان میت کی نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہو تو اس کو دو قیراط ثواب ملتا ہے اور صرف نماز جنازہ کی ادائیگی کی صورت میں ایک قیراط ثواب ملے گا اور اگر کون شخص تدفین کے مراحل مکمل ہونے سے پہلے آدمی قبر بننے کے بعد واپسی اختیار کرے تو چھ شخص تدفین کے ثواب سے محروم رہے گا۔

والنبیل علی ذلک:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ "من شهد الحفارة حتى يصلی علیہا، لله میراث، ومن شهد ما، حتى تدفن، لله قیراطان (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص جنازہ کے وقت حاضر ہو اور میت پر نماز جنازہ پڑھے تو اس کو ایک قیراط ثواب ملے گا اور جو شخص جنازہ میں حاضر ہو کر دفنانے تک شریک رہے تو اس کو دو قیراط ثواب ملے گا۔"

قوله (حتى تدفن) صاف ہے کہ حصول القیراط متوقف علی فرغ الدفن، وهو أصح الأوجه (۲)

ترجمہ

ظاہر یہ ہے کہ قیراط کا حصول دفن سے فارغ ہونے پر متوقف ہے اور یہی اصح توجیہ ہے۔



(۱) البخاری، محمد بن اسماعیل، صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب من انتظر حتی تدفن: ۱۷۷/۱

(۲) فتح الباری، کتاب الجنائز، باب من انتظر حتی تدفن: ۵۵۶/۳

مسنون قبر

سوال نمبر (205)

زمین کی سختی اور رملی کے اعتبار سے قبر کھودنے کے طریقوں میں اختلاف ہوتا ہے۔ بعض لوگ لحد بنا کر مردوں کو دھاتے ہیں، لیکن بعض عداقوں میں زمین کی رملی کی وجہ سے لحد بنانے میں مشکلات اور دشواریاں ہوتی ہیں، اس لیے شق (مسند و قبی قبر) کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے قبر کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

بیشوا تضرعوا

اجواب وبالله التوفیق:

لحد والی قبر بنانا اور کھودنا مسنون ہے ور لحد کی تعریف یہ ہے کہ زمین کھودنے کے بعد ایک جانب میت لٹائے کے لیے قبر بنائی جاتی ہے، لیکن جہاں کہیں زمین سخت نہ ہو، رمل ہو اور لحد بنانے میں مشکلات ہوں یا قبر گرنے کا اندیشہ ہو تو وہاں شق بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ شق کی تعریف یہ ہے کہ زمین کھودنے کے بعد درمیاں میں کوئی قبر بنائی جائے اور ایسی قبر جو شق بنائی گئی ہو اور وہاں لحد بنانا ممکن نہ ہو تو اس کو خلاف سنت کہنا صحیح نہیں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

والسنة هو المخذ دور الشق. فإن كانت الأرض رملية، ولا بأس بالنسق (۱)

ترجمہ

مسنون لحد ہے شق نہیں۔ اگر زمین نرم ہو تو پھر شق بنانے میں کوئی مضائقہ نہیں



قبر کی شرعی مقدار

سوال نمبر (206)

قبر کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے۔ میت دھاتے میں نہ۔ رملی زمین کی کیا ہے؟

بیشوا تضرعوا

الجراب وبالله التوفيق:

انسان کائنات میں اشرف اور اکرم ہے اور اس کی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ مرنے کے بعد مہذب طریقے سے دنیا جائے تاکہ اس کی بدبو سے دوسرے انسان محفوظ رہیں اور دندوں کے چیر پھاڑ سے بھی محفوظ ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد تب پورا ہوگا جب قبر گہری ہو۔

لہذا قبر کی گہرائی کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ عام انسان کی قامت کے برابر گہری ہو، اوسط درجہ سب سے تک ہے اور ادنیٰ درجہ نصف قامت کے برابر ہے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

قوله (مقدار نصف قامہ) 'وبی حد مصدر، وین رد الی مقدار قامہ فهو' حسن والمقصود منه السیالة فی مع الرائحة وبیش السیاع، (۱)

ترجمہ

قبر کی گہرائی کی مقدار نصف قامت یا سینے تک ہے اور اگر قامت کے برابر گہری کھودی جائے تو بہتر ہے۔
... گہرائی کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ بدبو نہ پھیلے اور دندوں سے بھی محفوظ رہے۔



خراب قبر کی مرمت

سوال نمبر (207):

جب قبر اس قدر پرانی ہو جائے کہ اس کے آثار ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو کیا اس کی مرمت کی جا سکتی ہے؟
خصوصاً جب پاؤں تلے روندنے کا قوی اندیشہ بھی ہو۔

بیشواذ صرحوا

الحواش وبالله التوفيق:

قبر پرانی ہو جائے کہ وہ سے یا کسی اور سبب سے خراب ہوئے کی صورت میں دوبارہ مرمت کرانے میں کوئی تشدد نہیں خصوصاً جب پاؤں تلے روندنے کا غالب اندیشہ بھی ہو، تاہم مرمت میں اسراف سے کام لینا یا ریب و زینت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب الصلوة باب ملو الحارۃ معطل فی دفع الیب ۱۳۹/۲

میں مبالغہ کرنا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إد اخرجت القبور، فلا بأس بتطيسها، كذا في التاتارخانية، وهو الأصح وعليه الفتوى، كما في

جواهر الأعلال ط (۱)

ترجمہ:

جب قبریں خراب ہو جائیں تو مٹی کا لپ دینے میں کوئی حرج نہیں یہ صحیح قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔



قبر ہموار کرنا

سوال نمبر (208):

کیا شرعاً کسی قبر کو ہموار کر کے زمین کسی اور مقصد کے لیے استعمال کی جاسکتی ہے؟

بیسوا نوزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

رہنہ - اگر قبر پر اتنی مدت گزر جائے کہ اس بات کا یقین ہو جائے کہ اس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو کر ریزہ ریزہ ہو چکی ہیں تو اس قبر میں کسی اور میت دفن کرنا، اس پر تعمیر کرنا اور فصل وغیرہ کاشت کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وہو لی السب و صار ہر با جاردھ غیرہ فی قبرہ، وررعہ، والباء عیہ (۲)

ترجمہ:

اگر قبر پرانی ہو جائے اور میت ریزہ ریزہ ہو کر خاک بن جائے تو اس کی قبر میں کسی اور کو دفن کرنا جائز ہے اور فصل بونا اور اس پر تعمیر کرنا بھی جائز ہے۔



(۱) غنائون الہدیۃ، کتاب الصلوۃ، باب الحادی و عشرین فی الحاکم، الفصل السادس فی القبر والدفن: ۱۶۶/۱

(۲) بحر الرائق، کتاب الحاکم، فصل سلطان، آخر تصدیقہ، تحت فرہ: (ولا یخرج من القبر)، ۳۴۶/۲

پختہ قبریں بنانا

سوال نمبر (209)۔

قبر کی پختہ تعمیر کرنے کا کیا حکم ہے؟ پہلے سے پختہ بنائی گئی قبر کا حکم بھی یوں کریں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

العواد وبالله التوفیر:

قبر ایک بالشت کی مقدار اونچی اور کوہان نما شکل بنانا مسنون ہے۔ قبر کو پختہ بنانا مکروہ ہے، لہذا قبر کی کچی ہو اور مذکورہ مقدار (ایک بالشت) سے زیادہ اونچی نہ ہو، مربع نما شکل نہ ہو، بلکہ کوہان نما شکل ہو، تاہم پہلے سے پختہ تعمیر شدہ قبر کو اپنی حالت پر چھوڑنا بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یسم القبر قدر الشبر، ولا یربع، ولا یحصص، ولا یأس برش الماء عمیہ (۱)

ترجمہ:

قبر کوہان نما ایک بالشت مقدار اونچی بنائی جائے، مربع شکل میں نہ بنائی جائے اور نہ چوڑائی کی لپائی دی جائے البتہ اس پر پانی چھڑکے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔



میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ

سوال نمبر (210)۔

ہمارے ہاں میت کو قبر میں رکھنے کے بعد بعض لوگ میت کا رخ قبلہ کی طرف کرتے ہیں، جبکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ میت کو گود میں یا شاہ کہ منہ سدھا آسمان کی طرف ہو۔ اصل حکم کیا ہے؟ وضاحت کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصمد، الباب الحادی عشر، فی الحائز، الفصل الدس فی العبور الدس ۱/۱۶۰

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو قبر میں رکھنے کے بعد اس کو دائیں کروٹ پر اس طرح لٹانا کہ منہ قبہ کی طرف ہو، سب سے پہلے اس طریقہ سے میت کو قبر میں رکھنا مستحسن اور شریعت کے مطابق ہے۔ میت کے منہ کو سیدھا آسمان کی طرف کرنا خلاف سنت ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويوضع في القبر على جنبه الأيمن مستقيلاً القبلة. (۱)

ترجمہ:

اور میت کو قبر میں اس طرح رکھ جائے کہ دائیں کروٹ پر لٹا کر منہ قبہ کی طرف کیا جائے۔



قبر پر تدفین کے بعد تلاوت

سوال نمبر (211).

تدفین سے فارغ ہونے کے بعد قبر کی ایک جانب سورہ بقرہ کا پہلا رکوع اور دوسری جانب آخری رکوع پڑھا جاتا ہے، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو قبر میں رکھنے کے بعد قبر کی ایک جانب سورہ بقرہ کا پہلا رکوع اور دوسری جانب آخری رکوع پڑھنا ایک مستحب عمل ہے۔ سورہ اثار صحیحہ سے ثابت ہے اور میت کی ثابت قدمی اور سوال و جواب میں آسانی پیدا کرنے کے لیے مفید ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قبر کے اوپر اس کے پڑھنے کو مستحب سمجھتے تھے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

مسوہ. (و جوس) لسانی مس ابی داؤد کتاب النبی إداہم من دہم الميت وقف علی قبرہ.

وَمَنْ اسْتَغْفَرَ لِأَخِيكَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ لَهُ تَبَتَ، فَإِنَّهُ الْآنَ يُسَارِ، وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقْرَأَ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ أَوَّلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتَهَا. (۱)

ترجمہ

ابو ذؤبہ روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ جب میت کی تدفین سے فارغ ہو جاتے تو قبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کرتے: ”اپنے بھائی کے لیے مغفرت طلب کرو اور اللہ سے ثابت قدمی کا سوال کرو، کیوں کہ اب اس سے سوال کیا جائے گا ابن عمر دفن کے بعد قبر پر سورہ بقرہ کا پہلا اور آخری حصہ تلاوت کرنا پسند کرتے تھے۔



میت کو دفنانے کے بعد منتقل کرنا

سوال نمبر (212):

مردے کو دفنانے کے دس بارہ دن بعد قبر سے نکالنا اور کسی دوسری جگہ منتقل کرنا زروے شریعت کیسا ہے؟

بیٹھو! تجھ سے

الجواب وبالله التوفیق:

میت کو دفنانے کے بعد کسی درجہ منتقل کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس لیے اس سے احتراز ضروری ہے، البتہ اگر مردہ کو کسی ایسی زمین میں دفن کیا گیا ہو، جو کسی نے غصب کی ہو یا شفعہ کی بنا پر اس زمین میں کسی کا استحقاق ثابت ہو جائے تو پھر مالک زمین کو اختیار ہے کہ مردہ کو یہاں سے کسی اور جگہ منتقل کرنے کا حکم دے یا زمین کو ہموار کر کے اس میں کاشت کرنا ہے، گو یا معصوبہ زمین سے مردہ کو نکالنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا يخرج منه) بعد إهالة التراب (إلا) لحق آدمي (بأن تكون الأرض معصوبة أو أحدث

بشفعة) (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صدقة الحیض، مطلب فی دفن المیت: ۱۴۳/۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصدقة، باب صدقة الحیض: ۱۴۵/۳

ترجمہ: مٹی ڈالنے کے بعد (میت کو قبر سے) نہیں نکالا جائے گا، ہاں اگر کسی کا حق حقیق ہو جائے، مثلاً زمین موصوبہ ہو یا شجرہ کے ساتھ حاصل کر لی گئی ہو۔



دفنانے سے قبل مٹی دم کر کے قبر میں ڈالنا

سوال نمبر (213):

نماز جنازہ کے بعد اپنی اپنی صفوں میں مٹی دم کرانے کے لیے ترتیب وار تقسیم کرتے ہیں اور پھر وہ مٹی قبر میں میت اتارنے سے پہلے پھینک دی جاتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! تجزیراً

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق تدفین کے وقت تین مٹی لے کر اس پر معدودہ ذیل آیت مبارکہ پڑھنا سنت ہے ﴿وَمِنْهَا نَسْلَفُكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ نَارَۃً أُخْرٰی﴾ ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے سر کی جانب سے ایک میت کی قبر پر کھڑے ہو کر تین مرتبہ مٹی پھینک دی۔

لہذا مذکور طریقے سے مٹی لینا تو ایک مستحب عمل ہے، چاہے ایک آدمی کرے یا زیادہ کریں، تاہم اہتمام کے ساتھ نماز جنازہ کے بعد لوگوں میں تقسیم کر کے ان سے دم کروانا خلاف سنت ہے اس کا ترک بہتر ہے، ایسا نہ ہو کہ یہ بدعت کی شکل اختیار کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ صلى على حمارة، ثم اتى قبر الميت، فحشي عليه من قبل راسه

تلاہ (۱)

ترجمہ:

ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی، پھر قبر پر گئے اور سر کی جانب سے تین ہار مٹی

پھینک دی۔

وینسحب لیس شہد دھن العیب الی یحشو فی قمرہ ثلاث حیات من الشراب یدیه
 حیما، ویكون من دھن أس الحب، ویقرن من الحید الأوس ﴿وَمِنْهَا حَلَقُكُمْ﴾ دھن الدبہ ﴿وَمِنْهَا
 نَعْدُكُمْ﴾ دھن النانہ ﴿وَمِنْهَا تُعْرَجُكُمْ نَارَ حَرِی﴾ ()

ترجمہ

چوتھیں تدفین کے وقت حاضر ہوا اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ تین مٹی بھرٹی دیوں ہاتھوں سے قبر کے اندر
 پھینک دے اور یہ مٹی پھینکنے والا قبر کے سرہانے کھڑا ہو اور یہی مٹی پر ﴿مِنْهَا حَلَقُكُمْ﴾، دوسری پر ﴿وَمِنْهَا نَعْدُكُمْ﴾
 ﴿وَمِنْهَا تُعْرَجُكُمْ نَارَ حَرِی﴾ پڑھے۔



شرقا غربا قبر بنانا

سوال نمبر (214):

گر جگہ تنگی یا کسی دور حد کی بنا پر قبر شرقا غربا بنائی جائے تو شرعاً کیا حکم ہے؟

بسمو توفیق

المواب وباللہ التوفیق۔

واضح رہے کہ قبلہ علاقوں کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے۔ بعض علاقوں میں قبلہ شمالاً جنوباً اور بعض میں شرقا
 غرباً ہے۔ قبلہ جس سمت ہوگا، قبر بھی اس کے مطابق بنائی جائے گی، اس لیے میت کو، کسی پہلو پر رٹا کر چہرہ قبلہ رخ کرنا
 واجب ہے، اور شرقا غربا قبر کھودنے سے میت کا چہرہ قدر رخ نہیں رہے گا اس لیے اس طرح قبر بنانے سے احتراز کرنا
 ضروری ہے۔ تاہم ضرورت کا ذکر وہ الگ ہے۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

(بوجہ ایہ) وجوب، وسیعی کو مدعی شفعہ الأیمن۔ حال میں عندہیں فلسطین۔ ووجہ ان ظاہرہ

النسویۃ بین الحیاۃ والموت فی وجوب تنصیلہ (۲)

۱ الفسوی الہدیہ، کتاب الصور، الباب الحادی عشر، فی الجائز العمل السادس فی القبر والدفن، ۱/۶۶

۲ الفحناوی علی الدر المحار، کتاب الصور، باب صلوۃ الجار، مطلب فی دھن الحب، ۱/۱۱۳

ترجمہ

میت کا چہرہ قلعہ زرخ کرنا واجب ہے اور مناسب یہ ہے کہ دائیں پہلو پر ہو۔۔۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: "میرے خیال میں چہرے کے وجوب سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ زندگی اور موت میں قبدر کی طرف زرخ کر کے کے وجوب میں مساوات ہے۔"



مسلمان میت کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل کرنا

سوال نمبر (215):

سریز لینڈ میں مسلمانوں کو کفار کے قبرستان میں دفن کر کے دس سال بعد اس قبرستان کو منہدم کیا جاتا ہے۔
ایسی صورت حال میں ایک مسلمان میت کو کسی اور ملک منتقل کرنا کیسا ہے؟
بیشرا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مسلمانوں کو کفار کے قبرستان میں دفن کرنا درست نہیں۔ جہاں تک میت کو منتقل کرنے کا مسئلہ ہے تو جب تک میت کی ہڈیوں جو سیدہ نہ ہو جائیں اس وقت تک اس کے قبر کو منہدم کرنا درست نہیں اور اسی طرح کسی میت کو دو میل سے زیادہ دور وٹانے کے لیے لے جانا بھی بغیر عذر کے مکروہ ہے۔
صورت مذکورہ میں کفار کے قبرستان میں مسلمان کی تدفین اور دس سال بعد میت کو وہاں سے نکالنا یہ دونوں امور ناجائز ہونے کی وجہ سے میت کو پہلے ہی سے کسی اور مسلمان ملک منتقل کرنا زیادہ بہتر ہے اور عذر کی وجہ سے دو میل سے دور لے جانے سے جو کراہت لازم ہوتی ہے وہ بھی لازم نہ ہوگی۔ اگر دفن کر لیا تو بھی مذکورہ عذر کی وجہ سے منتقل کرنا درست ہے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

يسحب في القبر والميت دفنه في المكان الذي مات في متابر اولئك القوم، وإن نقل قبل
مدفن إلى قدر ميل أو ميسر فلا بأس به وبعد مدفن لا يسع إخراجہ بعد مدة طويلة أو قصيرة
(لا يحدو (۱)

(۱) فتاویٰ الحامیہ علی الہدیہ، کتاب الصلوة باب فی عمل الحیت وما یعلق بہ، ۱۹۵/۱

ترجمہ

میت اس قوم کے قبرستان میں دفن کرنا جہاں موت واقع ہوئی ہے مستحب ہے۔ اگر دفن سے پہلے میل یا دو میل تک دفنانے کے واسطے گئے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں۔۔۔ تاہم دفن کے بعد چاہے زیادہ عرصہ گزرا ہو یا تھوڑا، نکالنے کی گنجائش نہیں، مگر شہید عذر کی بنا پر (جائز ہے)۔



مسلمان کو کفار کے مقبرے میں دفن کرنا

سوال نمبر (216):

مسلمان کو کفار کے قبرستان میں دفن کرنا از روئے شریعت کیسا ہے؟

بیوا اخذ جہودا

الجراب وباللہ التوفیق:

راضح رہے کہ کفار پر مسلسل اللہ کا عذاب نازل ہوتا رہتا ہے اور مسلمان اللہ کی رحمت کا مستحق ہے، لہذا مسلمان کو کفار اور کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں۔ نیک لوگوں کی خواہش ہوتی ہے کہ اویاء اللہ کے ساتھ دفن ہوں، تاکہ ان کی برکت سے ان کو فائدہ ہو۔

واللہ اعلم ذلک:

إن الموضع الذي فيه لكافر تسرل فيه اللعن والسخط، والمسلم يحتاج إلى رسول الرحمة في كل

ساعة فيسره فيره من ذلك. (۱)

ترجمہ:

وہ جگہ جہاں کافر بولچلت اور عذاب نازل ہوتا ہے، جبکہ مسلمان ہر لمحہ رحمت کا محتاج ہوتا ہے، اس لیے مسلمان کو کافر کو (عذاب سے) بچانا ضروری ہے۔



نابالغ کی قبر پر سورہ بقرہ کی آیتیں پڑھنا

سول نمبر (217):

جب کوئی نابالغ مرد یا عورت مر جاتی ہے تو قبر پر سورہ بقرہ کی وہ آیتیں پڑھی جاتی ہیں۔ استدلال کے طور پر عبداللہ بن عمرؓ کی روایت بیان کی جاتی ہے۔ آیا چھوٹے بچے کی قبر پر بھی مذکورہ آیتیں پڑھی جاسکتی ہیں یا یہ حکم صرف بالغ اور مکلف تک محدود ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشوا تاجروا

الحواب وبالله التوفیق:

محدثین سے اس روایت کی تشریح میں مختلف اقوال مذکور ہیں۔ چنانچہ بعض محدثین کی تشریح سے ان آیات کے پڑھنے کی علت میت کو ہدیہ پیش کرنا اور ایصالِ ثواب کرنا ظاہر ہے، اس وضاحت کی روشنی میں چھوٹے بچے مستحق ہوں گے، اس لیے کہ چھوٹے بچوں کی مغفرت تو ایک امر مسلم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بچوں کی دعاے جنازہ بھی بڑوں سے مختلف ہوتی ہے۔ بڑوں کی دعا میں مغفرت طلب کی جاتی ہے، جبکہ بچوں کی دعا میں ان کی شفاعت اور قیامت کے لیے خیرہ ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ مذکورہ حدیث کی بجائے بعض محدثین سے اس کی علت میت کے لیے قبر میں انس و محبت کا ماحول پیدا کرنا بیان کیا ہے، تاکہ میت قبر میں نفوس ہو۔ اس علت کے پیش نظر مذکورہ روایت کو عموم کی حیثیت سے دینا اور اپنے خدق پر محمول کرنا زائد و درست معلوم ہوتا ہے، کیوں کہ جس طرح نابالغ عالم برزخ میں انس کے محتاج ہوتے ہیں، اسی طرح بچے بھی۔ اور تو اس کی روشنی سے بھی اس کی تائید ملتی ہے، کیوں کہ منطوق مفہوم سے اقویٰ ہوتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حدیث کے عاظ میں بڑوں کی کوئی قید بھی نہیں لگائی گئی ہے، بلکہ مطلق ہے، لہذا جہاں بڑوں کی قبروں پر سورہ بقرہ کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہاں چھوٹوں کی قبروں پر بھی پڑھ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

رأسل علی ذلک:

حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن المحلاح عن أبيه قال قال لي أبي يا بني إذا مات والحدسي
مبارك وصغرتي في إحدى نفس بسم الله وعلى منة رسول الله ثم سأل علي شري من أقرأ عبد رأسي
خاتمة بقره وحاشيا هـ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك (١)

ترجمہ عبدالرحمن بن عطاء اپنے والد (علاء) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: مجھے میرے والد (الحديث) نے کہا: اے میرے بیٹے! جب میں مرجاؤں، تو میرے لیے کھانا بنا، جب تم مجھے کھانا رکھو تو کہنا: "اللہ وعسى ملہ رسول اللہ" پھر مجھ پر منی ہموار کرنا، پھر میرے سر کی جانب سورۃ بقرہ کی ابتدا کی اور آخری آیات تلاوت کرنا اس لیے کہ میں رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔



فصل فی التعزیت

(تعزیت کا بیان)

تعزیت اور دعا کے آداب

سوال نمبر (218):

- (۱)۔۔ نماز جنازہ پڑھنے یا پڑھانے کے بعد میت کے لیے دعائے مغفرت مانگی جائے یا نہ مانگی جائے۔ مانگنے کی صورت میں اس دعاے مغفرت کی شرعی حیثیت کیا ہوگی ورنہ مانگنے کی صورت میں شرعی حکم کیا ہے؟
- (۲)۔۔ میت کی تدفین و تعین کے بعد میت اور دیگر اہل قبور کے لیے دعا مانگی جائے یا نہ مانگی جائے۔ مانگنے کی حالت میں اس کی شرعا کیا حیثیت ہے اور نہ مانگنے کے اعتبار سے کیا حکم ہوگا؟
- (۳)۔۔ مذکورہ بالا حالتوں میں اگر دعاے مغفرت شرعا درست ہے تو پھر ہاتھ کھ کر دعا مانگی جائے یا بغیر ہاتھ اٹھائے دعا مانگی جائے؟ شریعت کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

المصائب وباللہ التوفیق:

پہلے دو سوالوں کے بارے میں شاید یہ کہنا مشکل نہ ہوگا کہ فوتگی پر میت کی طرح ہمسامہ و درسا بھی دعا کی حاجت ہوتے ہیں کیونکہ ہم سے نہ حال ورنہ قدم بہ قدم اس کی ضرورت محسوس کرتے ہیں کہ ایسے تارک موت پر کوئی ان کا مہر و ماہن سکے۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے موقع پر مسلمانوں کے لیے دردمند واریاں بھیجنا ہوتی ہیں، جن میں ایک تعزیت اور دوسری میت کے لیے دعا ہے۔ جہاں تک ہمارے ہاں میت کے پس مندر و رٹا کے پاس جاتے ہیں تو یہ

تقریرت ہے، یعنی پسماندہ و رٹا کو مہر کی تائین کے مترادف ہے۔ حضرت رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔
 ”مامن مؤمن یعمري أخاه بمصيبة، إلا كساه الله سبحانه من حلال الكرامة يوم القيامة“ (۱)

ترجمہ:

”وہ نہیں ہے ایسا مومن جو مصیبت میں کسی بھائی کی تقریرت کرے، مگر اس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن شرافت کا لباس پہنا دے گا۔“

تقریرت چونکہ ورثہ کو تسلی دینا اور اس کے لیے مہر و استقامت کی دعا ہے، اس لیے اس میں بسا اوقات خوش و کر شریک رہنے سے میت کے ورثہ کی تسلی ہوجاتی ہے۔ تاہم فقہائے کرام کی عمارات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسے وقت میں اس کو کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ تمھاری میت کو بخش دے اور تجھے صبر نصیب کرے۔ بہتر یہ ہے کہ یہ الفاظ بھی شامل ہوں، جو حضرت رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں۔

”وحيث كنت بعمره رسول الله ﷺ إن شاء الله ما أعدد، و ما أعتلى، و كل شيء عده بأجل

مسی“ (۲)

ترجمہ:

”اور تقریرت کا بہتر طریقہ رسول اللہ ﷺ کے الفاظ کے ساتھ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو اچھا لیا اور اس کے لیے ہے، جو دیا اور ہر چیز کے لیے اس کے ہاں وقت مقرر ہے۔“

چونکہ تقریرت سے تسلی و اطمینان مقصود ہے، اسی لیے اس میں تکرار مناسب نہیں اور نہ تین دن کے بعد کرنا چاہیے، تاکہ پسماندہ گان کو غم کا دور مار نہ تازہ نہ ہو۔ اگر کوئی دور رہتا ہو تو تاخیر سے پہنچنے کی صورت میں اس کا تقریرت کے لیے حاضر ہونے میں کوئی حرج نہیں۔ تقریرت کا بہترین وقت تدفین کے بعد ہے، لیکن جہاں کہیں مصیبت سے زیادہ متاثر ہو تو تدفین سے پہلے بھی تقریرت کی جاسکتی ہے۔ تقریرت کے لیے غیر مسلم کے پاس جانا بھی جائز ہے۔

(۲) دوسری چیز میت کے لیے دعا ہے، اس کے لیے کسی خاص وقت کا تعین معلوم نہیں۔ تقریرت کرتے وقت مردے کے لیے دعا، لگنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

جنازہ چونکہ خود ایک دعا ہے، اسے وقت میں دعا کرنے کا ایک ماثر طریقہ موجود ہے، اس کے ہوتے ہوئے

(۱) مس ابن ماجہ، ابواب الجنائز، باب ما جاء في نواب من عزى مصابا: ص ۱۱۶

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون في احكام غسل السادس في الفير والدفع: ۱۶۷/۱

پہلی طرف سے دعا کے لیے دوسرے طریقے ایجاد کرنے یا اس میں اضافے کرنے سے عبادت کی مقررہ حقیقت متاثر اسے بغیر نہیں رہ سکتی، اس لیے جنازہ کے فوراً بعد یا قاعدہ دعا کرنے کا اہتمام کرنا "سادت عیسٰی الشریع" کے خلاف ہے۔ فقہائے کرام لکھتے ہیں:

"ولا یقوم بالادعاء بعد صلوٰۃ الجنازہ الا بعد دعا مرۃ اولاً اکثرھا دعاء" (۱)

ترجمہ

"مقررہ جنازہ کے بعد دعا نہیں کریں گے، کیونکہ ایک بار دعا ہوگئی، اس لیے کہ اس کا اکثر حصہ دعا ہے۔"

لیکن شاہ کا احتمال مصنف کی کیفیت باقی رہنے تک ہے، اس لیے ہمارے شیخ حضرت مولانا عبدالحق فوراً بعد مرقدہ اور ہمارے شیخ و مرشد حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب دست بڑ کا تیم بعد کسر المعروف (صفیں توڑے کے بعد) دعا کرنے میں کوئی حرج محسوس نہیں فرماتے۔ تاہم اگر ایسی صورت میں بھی لوگ دعا کو ایک لاری چیز قرار دیں اور اس کے بغیر جنازہ ایک ناقص دعا تصور کیا کریں و پھر دعا پھوڑنا بہتر ہے۔ ورنہ فقہین کے بعد دعا پر اکتفا کیا جائے، کیونکہ فقہین کے بعد دعا کرنا حضرت رسول ﷺ سے ثابت ہے، جیسا کہ امام ابو داؤد کے حوالہ سے مروی ہے

"عن عثمان بن عفان، قال: کنا مع نسی بنیۃ بنی اذ فرغ من دفن العیب، وقع غیبہ، فقال

استمعوا لأحیکم وامثلوا له بالنشیت، فإنه لآل بسند" (۲)

ترجمہ حضرت عثمان بن عفان سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب آپ ﷺ قارئین ہوئے میت کی تدفین سے تو کھڑے ہوتے اور فرماتے کہ، سنے بھائی کے لیے مغفرت، مگر اس کی ثابت قدمی کی دعا کرو، کیونکہ اب اس سے سوال کیا جائے گا۔

ایسی صورت میں دوسرے مردگان بھی دعا میں شامل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ میت کے لیے دعا کرے کے بارے میں شامی کی عبارت ہے:

والسنة ریدرتھا قائم، والدعاء عددھا ولکما، کما کال یقعہ ﷺ فی الخروج إلی القبر ثم

یأتوا للمأطوبین، وإن جلس یجلس بعیداً (۳)

(۱) کتاب البراہین علی مہندیہ کتاب صلاۃ الباب الخمس والعشرون فی الجنائز ۸۰

(۲) سنن ہی ذیل کتاب الجنائز، باب لا یتعمد عند العر لحدیث فی وقت لا یصرف ۱۰۳

(۳) رد المحتار علی الدر المنہار کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ص ۳۰، ۳۱، ۳۲

زجر اور سنت یہ ہے کہ میت کی زیارت اور اس کے ہاں دعا کھڑے ہو کر کی جائے جس طرح کی نبی کریم ﷺ جنت البقیع کی طرف تشریف لے کر کیا کرتے۔۔۔ پھر کھڑے ہو کر لمبی دعا کرتے اور گریہ سنا پڑتے تو دور جا کر بیٹھ جاتے۔

حکیم امانت حضرت مورانا شرف علی تھانویؒ اس عبارت کو بد نظر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”اس سے بڑا کاجائز ہونا ثابت ہے، ورنہ اٹھنا مطلقاً آداب دعا سے ہے تو یہ سب درست ہوا۔“

عدوہ زین فتح، لہاری کے حوالے سے حضرت رسول اللہ ﷺ کا میت کے لیے دعا کرے میں رفع الیدین کی روایت بھی ثابت ہے۔ ”ما خبر السی ﷺ حین أصبح فجاء حنی و فہ علی قبرہ فصاف الناس معہ ثم روع یدیه و قال السہم الن صرحہ بصحہ البک و نصحلک إلیہ“ اس لیے دعا کرتے وقت ہاتھ اٹھانا حدیث سے موافقت کے علاوہ دعا کے آداب سے بھی موافقت رکھتا ہے۔ (۱)



غیر مسلم کی تعزیت کرنا

سوال نمبر (219):

گر کہیں غیر مسلم فوت ہو جائے تو اس کے رشتہ داروں کے پاس جا کر ان کو تسلی دینا اور تعزیت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا توجروا

المواب وبالله التوفی:

اگر کوئی کافر وفات ہو جائے تو مسلمانوں کا اس کے درتہ وراقربا کے ساتھ تعزیت کرنا مخصص ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کا نیک سلوک ہے اور کفار کے ساتھ عام نیک سلوک کرنے سے مسلمانوں کو منع نہیں کیا گیا ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں مناسب ہے کہ کافر کے فوت ہونے کی صورت میں اس کے رشتہ دار کے ساتھ تعزیت کی جائے اور اس کو تسلی دی جائے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

وفي النواذر: چهار دہودی، او مجوسی مات ابن لہ، أو قریب یسعی أن یعریہ (۲)

(۱) فتح لہاری، المناسک، لادب بالحارۃ: ۵۵/۳ (۲) رد المحتار، کتاب الحضر والإمحاء، باب الاستبراء وغیرہ، الفصل فی البیۃ ۵۵۶ ۹

یہودی یا مجوسی پڑوسی کا بیٹا یا کوئی رشتہ دار فوت ہو جائے تو مناسب ہے کہ اس کی تعزیت کرے۔



تعزیت دفن سے پہلے یا بعد میں

سوال نمبر (220):

تعزیت دفن سے پہلے کرنا چاہیے یا بعد میں۔ اگر دونوں جائز ہیں تو بہتر کونسی ہے؟ امام طور پر دفن کرنے کے بعد لوگ تعزیت کرتے ہیں، تاہم بعض لوگ پہلے بھی کر لیتے ہیں تو اس طرح تعزیت کرنا کیسا ہے؟

پیشوا نژدہ

الجواب وبالله التوفیق:

تعزیت کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ دفن کے فوراً بعد کی جائے، لیکن اگر صدمہ اس قدر سخت ہو کہ ورثہ کو بے چین کر دے تو پھر تعزیت قبل از دفن بھی کی جاسکتی ہے، بلکہ بہتر ہے، کیونکہ تعزیت تسلی دینے کا نام ہے اور تسلی میں جتنی جلدی ہو مناسب ہے۔

۴

والدلیل علیٰ ذلک:

وہی بعد الدفن أولیٰ متبایعہ، وھذا إذا لم یمنعہم سروع شدید، فإن رزی ذلک فدد۔

تقریب (۱)

ترجمہ

دفن کے بعد تعزیت کرنا بہتر ہے۔ پہلے کی تعزیت بھی بہتر ہے۔ اور یہ اس وقت ہے جب اہل میت پر جوع فرح کے آثار شدت کے ساتھ نہ ہوں، اگر وہ بہت زیادہ بے چین اور بے قابو ہو رہے ہوں تو تاہن سے پہلے تعزیت کرنی چاہیے۔



ایک مرتبہ سے زیادہ تعزیت کرنا

سوال نمبر (221):

اگر کوئی شخص ایک بار کی بجائے دو بار یا بار بار تعزیت کرتا رہے تو اس کا کیا حکم ہے؟

بیشوا غفرلہ

الجواب وبالله التوفیق:

تعزیت پسماندگان کی تسلی کے لیے ہوتی ہے۔ اس لیے ایک مرتبہ تسلی دینے اور دعا کرنے سے تعزیت ہو جاتی ہے۔ بار بار تعزیت کرنے سے غم کی تزکیر اور تازگی ہوتی ہے، جس کی وجہ سے تکلیف میں اضافہ ہوتا ہے، لہذا ایک مرتبہ تعزیت کرنے کے بعد دوبارہ تعزیت کرنا مناسب نہیں۔ تاہم تعزیت کا مقصد چونکہ پسماندگان کو تسلی دلانا مقصود ہوتا ہے، لہذا اگر ان کا دوبارہ چانا مزید تسلی اور اطمینان کا باعث ہو تو دوبارہ جانے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(إداعری أهل الميت مرة فعلا ينفي أن يعزبه مرة أخرى) (۱)

ترجمہ: اہل میت کے ساتھ ایک بار تعزیت کرنے کے بعد دوبارہ تعزیت مناسب نہیں۔



عیدین میں دوبارہ تعزیت کرنا

سوال نمبر (222):

بعض ملاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب کسی کے ہاں فوجی ہوتی ہے تو فوجی کے بعد پہلی عید پر لوگ اُن کے گھر اور حجرے میں دعا کے لیے جمع ہوتے ہیں۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟

بیشوا غفرلہ

الجواب وبالله التوفیق:

میت کے لواحقین و پسماندگان کے ساتھ منواری کرنا ایک امر مستحسن ہے، تاہم اگر کسی نے ایک مرتبہ تعزیت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحنازل، الفصل السادس فی القبر العقی، ۱/۱۶۷

کی ہو تو دوبارہ تعزیت کرنے کو فقہائے کرام نے مکروہ لکھا ہے، لہذا ہمارے علاقے میں رنج یہ رسم قطعاً نامناسب اور قابل ترک ہے کہ کوئی کے بعد آنے والی پہلی عید پر پسماندگان کے ہاں جا کر دوبارہ تعزیت کرتے ہیں، خصوصاً عید کی خوشی میں اہل میت کے ہاں نہ کرنے کے غم کو دوبارہ تازہ کرنا اور ان کی خوشی کو غم میں تبدیل کرنے کی قیامت کسی سے مخفی نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

الشمعة لصاحب المصيبة حسن، كذا في الظهيرية، وروى الحسن بن رباح إذا عزی اهل الميت مرة فلا یبعی ال یعزیه مرة أخرى (۱)
ترجمہ

مصیبت زدہ کے ساتھ تعزیت کرنا ایک امر مستحسن ہے، اور اسی طرح ظہیر یہ میں ہے، ورو حسن بن زیاد نے نقل کیا ہے کہ جب کسی نے اہل میت کے ساتھ یک دفعہ تعزیت کی تو اس کے لیے دوبارہ تعزیت مناسب نہیں۔



تعزیت کے ایام

سوال نمبر (223)۔

میت کی وفات کے بعد پسماندگان کے ساتھ کتنے دنوں تک تعزیت کی جاسکتی ہے۔ مگر مقررہ وقت تک کوئی رشتہ دار وغیرہ نہ پہنچ سکا تو اس کے لیے کیا حکم ہے؟

بیٹو! غور و

الجواب وبالله التوفیق:

تعزیت کا اصل مقصد میت کے پسماندگان کے ساتھ ہمدردی اور غم خواری کا اظہار ہے، اس میں اس بات کا لحاظ رکھنا ہے کہ پسماندگان سے تسلی کی بجائے ان کی تکلیف کا سبب نہ بنے۔ اسی وجہ سے شریعت میں تین دن گزرنے کے بعد تعزیت کرنا درست نہیں۔ مگر کوئی شخص دور دراز علاقے کا رہائش پذیر ہو یا کوئی وارث تین دن گزرنے کے بعد پہنچ تو ایسی صورت میں تین دن گزرنے کے بعد بھی تعزیت کی جاسکتی ہے۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب المئوی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن ۱۶۶

والدلیل علیٰ دلالت:

ووقتها من حیث یسوت الی ثلاثہ اہام، ویکره بعدھا، لا ان یکون المعری أو المعری الیہ عاباً

ولاناس بہا

ترجمہ

تعزیت کا وقت (میت کے) موت سے تین دن تک ہے اور تین دن کے بعد مکروہ ہے، لیکن تعزیت کرنے والا یا جن کے ساتھ تعزیت کی جائے، غائب ہو تو پھر (مذکورہ مدت گزرنے کے باوجود بھی تعزیت کرنے میں) کون مضائقہ نہیں۔



تین دن کے بعد تعزیت کرنا

سوال نمبر (224):

تین دن گزر جانے کے بعد تعزیت کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

سوال نمبر ۲۰

الجواب وبالله الموفی:

شریعت کی زد سے تعزیت کی مدت تین دن تک ہے اور تین دن کے بعد تعزیت مکروہ ہے لیکن ہے کہ شریعت تین دن سے زیادہ غم منانے کی اجازت نہیں دیتی۔ ورنہ تین دن کے بعد تعزیت سے غم کی یا اتار دہاتی ہے، تاہم اگر تعزیت کرنے والا غائب ہو یا یہ مسدگان مہجورہ ہوں تو پھر تین دن کے بعد بھی تعزیت کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ دلالت:

ووقتها من حیث یسوت الی ثلاثہ اہام، ویکره بعدھا، لا ان یکون المعری أو المعری الیہ عاباً

ولاناس بہا (۲)

۱۔ غامدی جلد ۱۰، کتاب النہد، باب حدیث و عشر - فی الحائز، الفصل السادس فی القبر والدفن، ۱۶۴/۱۰

۲۔ غامدی جلد ۱۰، کتاب النہد، باب حدیث و عشر - فی الحائز، الفصل السادس فی القبر والدفن، ۱۶۴/۱۰

ترجمہ۔ تعزیت کا وقت (میت کے) موت سے تین دن تک ہے اور تین دن کے بعد مکروہ ہے، لیکن تعزیت کرنے والا یا جن کے ساتھ تعزیت کی جائے، غائب ہو تو پھر (مذکورہ مدت گزرنے کے باوجود بھی تعزیت کرنے میں) کوئی مضائقہ نہیں۔



تین دن تک مسلسل تعزیت کرنا

سوال نمبر (225):

ہمارے ہاں ایک رسم مشہور ہے کہ محلہ کے لوگ پیش امام کی قیادت میں فجر کی نماز کے بعد اہل میت کے گھر اجتماعی دعا کرتے ہیں اور یہ عمل تین دن تک مسلسل دہرایا جاتا ہے۔ تعزیت کا یہ طریقہ شریعت سے متصادم نہیں؟
بیسوا نذہرا

الجواب ربنا للہ التوفیق:

اہل میت کو تسلی دینا، صبر کی تلقین کرنا اور ان کے حق میں دعا کرنا مسنون عمل ہے۔ تعزیت کا مقصد یہ ہے کہ اہل میت یہ محسوس کریں کہ ہمارے ساتھ غم میں، اہل تعزیت برابر کے شریک ہیں۔ اس کے برعکس اگر تعزیت مشقت اور تکلیف کا باعث ہو اور اہل میت کے لیے زحمت بن رہی ہو تو یہ مسنون تعزیت کے خلاف ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہے۔

صورتِ مسئول میں برابر تین دن تک ہر دن فجر کی نماز کے بعد اہل میت کے گھر جا کر دعا کرنا، نگرار تعزیت ہے جس کی وجہ سے اہل میت کو بے جا تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام نے نگرار تعزیت کو غیر مستحسن اور مکروہ قرار دیا ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

قوله: (و تذكر التعزية ثانيا) وفي التاتار عناية: لا بدني لمن عزي مرة أو عزي مرة أخرى. (۱)

ترجمہ۔ دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے۔ تاہم رخایہ میں ہے کہ کسی کے لیے ایک بار تعزیت کرنے کے بعد دوبارہ تعزیت کرنا مناسب نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی كراهة المصافحة من أهل الميت: ۱۴۹/۳

تعزیت کے وقت تلاوت کرنا

سوال نمبر (226):

اگر کوئی مسکن مر جائے تو اس کے ورثا کو تعزیت کرتے وقت خصوصی استم کے ساتھ کسی مولوی صاحب کو یا ایسے شخص کو جس کو کوئی سورت ربانی یاد ہو، بے جاتے ہیں، پھر تلاوت کر کے جتماعی دعا کی جاتی ہے، تعزیت کا یہ طریقہ شریعت کی زود سے درست ہے یا غلط؟

بیسوا نؤمردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے میت کے گھر یا قبر کے ورثا کو صبر کی تلقین کرنا، میت کے لیے دعا کرنا اور اس کے غم میں شریک ہو کر خیر خواہی اور ہمدردی کا اظہار کرنا سنت نبوی ﷺ سے ثابت ہے۔ میت کے لیے مطلق ایصالِ ثواب تلاوت کی شکل میں جائز ہے، لیکن تعزیت کا ایک خاص معنوم طریقہ ہے، اس میں اپنی طرف سے لازمی اضافہ کرنا مناسب نہیں، اس لیے کہ دین میں اپنی طرف سے اضافہ کرنے کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ سنت کی اتباع ضروری ہے۔ ہاں جہاں کہیں تعزیت کی محفل میں بیٹھتے ہوئے خلاف شرع مور مزید بحث رہیں تو ان سے بچنے کے لیے قرآن کی تلاوت کا نسخہ پانا مستحب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والتعزیه ان یقول: أعظم الله أجرك، وأحسن عراءك، وعفرت میتك (۱)

ترجمہ

تعزیت کا طریقہ ہے کہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرا اجر بڑھا دے، تیرے غم کو اچھ (یعنی ختم) اور ہلکا کر دے، اور تیری میت کی مغفرت فرما دے۔



فصل فی زیارة القبور

(قبروں کی زیارت کا بیان)

تین دن قبرستان جانا

سوال نمبر (227):

میت کی تدفین کے بعد مسلسل تین دن تک اہل میت اور اس کے اقرباء اہتمام کے ساتھ قبر پر جاتے ہیں اور جو رشتہ دار نہیں جاتے، ان سے ناراضگی کا ظہار کیا جاتا ہے۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جسوا، تنویر

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قبرستان چار یا زائد دن کے لیے باعث عبرت و ثواب ہے وراثت قبر کے لیے بھی مفید ہے، لیکن اس مستحب عمل کے ساتھ اپنی طرف سے قیودات لگانا، جس کا شریعت میں کوئی ذکر نہ ہو، قابل اعتبار نہیں، بلکہ دین میں زیادت کے مترادف ہے۔

لہذا قبرستان جانے کے لیے تین دن کا تعین اور جو رشتہ دار نہیں جاتے ان سے ناراضگی کا اظہار، ان امور کا دین سے کوئی واسطہ نہیں، اس لیے مسنون طریقہ سے زیارت قبور درست ہے اور مذکورہ مروجہ طریقہ مناسب نہیں، اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب

عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد" (۱)

ترجمہ

حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ "جس نے ہمارے دین میں اس طرح اضافہ کیا کہ جو دین میں نہ ہو تو وہ ناقابل اعتبار ہے۔"



خواتین کا قبرستان جانا

سوال نمبر (228).

لو جوان لڑکیوں کا والدین کی قبروں کی زیارت کرنا از روئے شرع کیسا ہے؟

بیوا اتذہروا

الھواب وبالفہ التوفی:

بعض علماے کرام کے نزدیک اگرچہ عورتوں کا قبروں پر جانا مباح ہے، بشرط یہ کہ شرعی پابندیاں ملحوظ ہوں، لیکن اس پُر فتنہ دور میں عورتوں کے قبرستان جانے سے مختلف مفاسد پیدا ہونے کا قوی امکان ہوتا ہے، پردے کا لحاظ نہیں کرتیں ورنہ خونخوئی وغیرہ کر کے غیر شرعی امور کا ارتکاب کرتی ہیں، اس لیے عورتوں کا قبرستان جانے سے سد جانا بہتر ہے، خاص کر غیر محرم کے مزارات پر جانے سے گریز کریں۔ ۲۔ جب کنس والدین یا کسی محرم کی قبر پر جانا ہو تو حیا طی پہن، اختیار کرنے کے بعد جانے کی گنجائش ہے۔

والذیل علیٰ دلک:

قوله: (وبریارة القبور ولو نساء) وقین تحریم عیبہن والأصح ان الرخصة ثابتہ لہن (۱)

ترجمہ

قبروں کی زیارت جائز ہے۔۔۔ اگرچہ عورتیں ہوں۔ کہا گیا ہے کہ ”عورتوں کی زیارت قبور حرام ہے۔“ صحیح تو یہ ہے کہ ان کے لیے بھی اجازت ثابت ہے۔



عورتوں کا تین دن تک قبر کے پاس تلاوت کرنا

سوال نمبر (229).

بعض عورتیں مردہ کو دفنانے کے بعد مسلسل تین روز تک سورج نکلنے سے پہلے میت کی قبر کے پاس تلاوت کرتی ہیں۔ عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ سورج نکلنے وقت مردہ گھبراتا ہے۔ یہ عقیدہ اور عمل شرعاً کیسا ہے؟

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الحدا، مطلب فی ریارة القبور ۱۵۰۱۳

بجواب وباللہ التوفیق:

وفاات کے بعد میت کے ایصالِ ثواب کی نیت سے قرآن پڑھنا اور صدقہ حیرات کرنا جائز ہے، لیکن اس مقدمے کے لیے قبر کے پاس چارنا ضروری نہیں، بلکہ کہیں بھی بیٹھ کر تلاوت کرنے سے ثواب میت تک پہنچتا رہتا ہے۔ جس تک حواتیں کا قبروں کی زیارت کا مسئلہ ہے تو اگر آپ کی رعایت رکھتے ہوئے جائیں اور مقصود غم کو تارہ کرنا نہ ہو، بلکہ ایصالِ ثواب و در رحم و شفقت ہو تو عمر رسیدہ عورتوں کے لیے جائے میں کوئی مصافحہ نہیں، لیکن اس میں تین کی تخصیص کرنا اور خاص سج کے وقت اس میت سے چارنا کہ سورج نکلنے کے وقت میت گھبراتا ہے، خلاف سنت ہے، لہذا اس سے احتراز کرنا ضروری ہے۔ جو ان عورتوں کے لیے قبروں کے پاس جانے کو بھی فقہائے اہل سنت نے مکروہ فرمایا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: "ویریدہ" (جسوں) ای لا یاس بہا بن تدب کما فی بحر عن السجی مرقہ و بولفساء،
وقیل تحریم علیہ، و لأصح أن یرخص لہ بہ یس و قال: "یحبر لرمی" و یس کما للاعتبار، و یرحم
من غیر یکاء۔۔۔ فلا یاس إذا کن عجانہ، و یکرہ إذا کن شواب، کما یصور الجماعہ فی المساجد، و هو یوق
جس (۱)

ترجمہ

اور قبروں کی زیارت میں کوئی قیادت نہیں، بلکہ مستحب ہے، جیسا کہ بحر میں ہے۔۔۔۔ اور عورتوں کے بارے میں بعض کے ہاں حرمت کا قول ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کے لیے بھی رخصت ثابت ہے۔ اور علامہ خیر الملکی فرماتے ہیں کہ "اگر ایصالِ ثواب اور شفقت کی وجہ سے بغیر نوحہ اور رونے کے ہو تو کوئی حرج نہیں، بشرط یہ کہ عورتیں بوڑھی ہوں۔ اور جو ان عورتوں کے لیے ایسا کرنا مکروہ ہے، جیسا کہ مساجد میں جماعت کے لیے اس کی حاضری مکروہ ہے، وہ یہ سب سے بہترین تطبیق ہے۔"



قبروں پر غلاف چڑھانا اور طواف کرنا

سوال نمبر (230):

اولیائے کرام کی قبروں پر غلاف چڑھانا اور طواف کرنے کا کیا حکم ہے؟ بعض لوگ جمعہ کے دن خاص کر اپنے مریدوں کو اولیائے کرام کی قبروں پرے جاتے ہیں؟

بیشوا ترمذی

الجواب ربانہ الشرفی:

قبر کی زیارت سے غرض مگر صاحب قبر سے مرادیں، نکلنا ہو یا مشکلات حل کرانا ہو تو شرعاً یہ قطعی طور پر ممنوع اور حرام ہے، البتہ اگر زیارت عبرت، دنیا سے بے رغبتی، آخرت کا استحضار اور صاحب قبر کے لیے دعائے مغفرت کی نیت سے ہو تو یہ باعثِ جبر ہے۔ مذکورہ اغراض کے علاوہ قبروں پر غلاف چڑھانا، عرس کرنا اور وہاں ٹھہرنے کی شرعاً کوئی حقیقت نہیں اور ایسے تمام امور بدعت کے زمرے میں آتے ہیں، جن سے احتراز ضروری ہے۔

والتلید علیٰ ذلک:

عس ایس مسعودؓ ان رسول اللہ ﷺ قال: "سکت ہینکم عن زیارة القبور، فروروا فانہا تزد فی الدیاء وقد کرفی الآخرة (۱)۔"

ترجمہ:

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ: "میں نے تمہیں زیارتِ قبور سے روکا تھا، پس تم زیارت کرو، اس لیے کہ دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی فکر پیدا کرتی ہے۔"



قبرستان پر سلام کا جواب

سوال نمبر (231):

قبرستان پر گزرتے ہوئے کون سی دعا پڑھی جائے۔ نیز السلام علیکم کا جواب بعد میں خود بتانا ضروری ہے یا نہیں؟

بیشوا نوز جہد

جواب و ما لہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قبرستان پر گزرتے وقت سلام علیکم ورحمۃ اللہ یا اہل القبور اہل اور دوسری مسنون دعا کہیں پڑھنا سنت ہے۔ مسنون دعاؤں میں "السلام علیکم یا اہل القبور یعمر اللہ ما کہ تمہا سلف وحق بالآخر واما انشاء اللہ لکم لا حقور" وغیرہ کی دعا کہیں پڑھنا چاہیے۔ تاہم مردوں کی طرف سے واپس سلام کا جواب خود دینا درست معلوم نہیں ہوتا، چنانچہ احادیث مبارکہ میں یہی منقول ہے کہ کوئی بھی زبانی کسی صاحب قبر پر اس حالت میں نہیں گزرتا کہ وہ سلام کرے اور وہ اس کو دنیا میں پہچانتا تھا تو صاحب قبر بھی اس کو پہچانتا ہے اور سلام کا جواب بھی دیتا ہے، لہذا سلام کا جواب خود دینا ضروری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ما من عبد یمر بقبر رجل کان یعرفہ فی الدنیا، فیسلم علیہ إلا عرفہ وردّ علیہ السلام (۱)

ترجمہ

جب کوئی آدمی کسی قبر سے گزرے اور وہ اس کو دنیا میں جانتا تھا، اور اس کو سلام کرے تو وہ اس کو جانتا ہے اور سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔

بقول السلام علیکم یا اہل القبور یعمر اللہ ما وکم اثم ما سلف وحق بالآخر (۲)

ترجمہ

اور کہنے کا کہ قبر والہ اتم پر سلام ہو، اللہ تمہیں اور تمہیں بخش دے، تم آگے چلے گئے اور ہم تمہارے پیچھے ہیں۔

(۱) کتب العمال، الباب الثالث فی اتم ما سلف وحق بالآخر، الفصل الثالث فی زیارة القبور، رقم (۱۲۵۵۶) ۱۵/۶۱۶

(۲) ماہنامہ الہدیہ، کتاب الکرامۃ، الباب السادس عشر فی زیارة القبور: ۵/۳۵۰

فصل فی متفرقات الجنائز

(جنائز کے متفرق مسائل کا بیان)

میت کی وصیت کے بغیر ورثا کا نمازوں کا فدیہ ادا کرنا

سوال نمبر (232):

ایک آدمی مر گیا اور اس کے ذمہ نمازوں کی قضا واجب ہے۔ کوئی وصیت نہیں کی اور نہ ہی کوئی مال چھوڑا ہے، تو کیا ورثا کا اس کی طرف سے فدیہ دینا ضروری ہے؟

پیشوا نوشہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کے ذمہ قضا نمازیں ہوں تو اس پر واجب ہے کہ مرے سے پہلے قضا لے۔ اگر زندگی میں قضا نہ لاسکا تو پھر اپنے ورثا کو فوت شدہ نمازوں کا فدیہ د کرنے کی وصیت کرے، اس صورت میں اگر میت کا مال موجود ہو تو ورثا پر اس کے ثلث مال سے فدیہ دینا واجب ہوگا۔ ہر نماز کے بدلے میں پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت ادا کریں۔ اگر مروجہ نے وصیت نہ کی ہو اور نہ ترک نہ چھوڑ ہو تو پھر ورثا پر اس کی طرف سے فدیہ دینا لازم نہیں، البتہ اگر دیں گے تو یہ ان کی طرف سے تبرع اور احسان ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

وإن لم یوص سورۃ و میرع بعض الورثۃ بحوزہ و یدفع عن کف صلوۃ نصف صاع حطہ

میریں (۱)

ترجمہ

اگر میت نے وصیت نہیں کی اور ورثا میں سے کوئی حسان کے طور پر فدیہ دینا چاہے تو چار تہ ہے اور ہر نماز کے بدلے نصف صاع گندم، یعنی پونے دو سیر داکرے گا۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

ایصالِ ثواب کے لیے نماز پڑھنا

سوال نمبر (233)۔

اگر کوئی شخص نفل نماز پڑھ کر اس کا ثواب تمام مسلم، مت کو بخش دے اور دل میں یہ ہو کہ ہمدی امت کی مغفرت ہو جائے۔ اور روئے شریعت ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

العواب وبالله التوفیق:

تمام امت مسلمہ کے علم ہوں کی معفرت کے لیے مستغفر اور صلوٰۃ حاجت پڑھنا نہ صرف جائز ہے، بلکہ مستحسن ہے۔ زندہ لوگوں کے ساتھ ساتھ مردوں کو بھی ثواب پہنچانا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مالی عبادت، یعنی صدقہ وغیرہ کر کے اس کا ثواب مسلمانوں کے نام کر دے تو سب مسلمانوں کو اس کا اجر پہنچے گا اور خود کرے والے بھی اجر سے محروم نہ ہوگا

والذلیل علیٰ ذلک:

من صام أو صمیٰ أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات، لأحياء، (۱)

ترجمہ

جو شخص روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا صدقہ کرے اور اس کا ثواب زندہ و مردوں کے نام کر دے تو ایسا کرنا

جائز ہے



ماہ رمضان اور جمعہ کے دن عذابِ قبر میں تخفیف

سوال نمبر (234):

علمائے کرام سے سنتے آرہے ہیں کہ جو شخص جمعہ کے دن، ماہ رمضان میں وفات پائے گا، اس کو عذابِ قبر نہیں دیا۔ اگر یہ درست ہے تو پھر جمعہ کے دن مرے کا اعتبار یہ یاں ہوئے گا؟ وصاحت فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العلم، باب صلوٰۃ الجارہ، مظہر فی العلم، ص ۱۵۲/۳

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قبر کا عذاب حق ہے۔ کافر اور گنہگار مسلمان کو عذاب ہوگا، لیکن جمعہ اور رمضان میں مرنے والے مسلمانوں کو عذاب نہیں ہوگا۔ یہ فضیلت روح نکلنے کے ساتھ خاص ہے، لیکن امام نسفیؒ کی تحقیق کے مطابق جمعہ کے دن بالعموم عذاب نہیں ہوگا، اس صورت میں جمعہ کے دن دفن ہونے والا بھی اس فصیلت میں داخل ہوگا، کیونکہ امام نسفیؒ کے قول کے مطابق جمعہ کے دن عذاب قبر ٹھہ جائے گا۔ پھر کافر پر سوٹ آئے گا اور مسلمان پر قیامت تک نہیں پونے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال أهل السنة والجماعة: عذاب القبر حق. لكن إن كان كافرًا، فعذابه يذوم إلى يوم القيامة، ويرفع عنه يوم الجمعة، وشهر رمضان. والمؤمن العاصي يعذب ويصعق، لكن ينقطع عن العذاب يوم الجمعة ويلبثها، ثم لا يعود. (۱)

ترجمہ:

اہل سنت والجماعت فرماتے ہیں کہ قبر کا عذاب حق ہے۔۔۔ لیکن اگر کافر ہو تو اس کا عذاب قیامت تک جاری رہے گا اور جمعہ کے دن اٹھ جائے گا اور رمضان کے مہینے میں بھی۔۔۔ اور مؤمن گنہگار کو عذاب ہوگا، لیکن جمعہ کے دن اور رست کو اٹھ جائے گا، پھر سوٹ کر نہیں آئے گا۔



جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ

سوال نمبر (235):

جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ کیا ضرورت کے وقت مقررہ طریقہ سے اختلاف کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور خلاف سنت ہوگا یا نہیں؟

بینوا تو حرم

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کندھا دیکر چار آدمیوں کا جنازہ اٹھانا سنت ہے، لیکن جہاں کہیں راستہ تنگ ہو اور کندھا دیکر گزرتا دشوار ہو تو پھر کندھے سے اتار کر ہاتھوں کے سہارے سے دو آدمیوں کے لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ عذر کی بنا پر ایسا کرنے سے خلاف سنت لازم نہ ہوگا، تاہم جہاں کوئی عذر نہ ہو، وہاں کندھا دیکر لے جانا زیادہ مناسب ہے، اس لیے کہ بغیر عذر کے دو آدمیوں کا اس طرح لے جانا کراہت سے خالی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

سنن بی حبل السجازہ اربعہ من الرجال یکرہ حملہا میں لعمو دیں ہاں یحملہا رجلاں
أحدهما مقدمها والآخر مؤخرها إلا عند الضرورة. (۱)
ترجمہ:

چار آدمیوں کا جنازہ اٹھانا سنت ہے۔ جنازہ دو بازوؤں کے درمیان اس طرح اٹھانا مکروہ ہے کہ دو آدمی اٹھائے، ایک آگے سے اور دوسرا پیچھے سے پکڑ کر اٹھائیں، مگر ضرورت کی بنا پر مکروہ نہیں (مثلاً جبکہ کاشک ہوتا)۔



میت کے گرد ذکر کرنا

سوال نمبر (236):

بعض علاقوں میں مردے کو غسل دے کر لے جاتے وقت چار پائی پر رکھ کر اس کے ارد گرد دائرہ بنا کر ذکر کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جیسا تجرورا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ میت کو غسل دے کر اس کے قرب و جوار میں ذکر اور تلاوت کرنا جائز ہے، لیکن جس وقت غسل دیا جا رہا ہو، اس وقت بلند آواز سے ذکر کرنا منہ سب نہیں۔ یہ بھی واضح ہو کہ عموماً ایسی محفل میں عورتوں اور

غیر محرم مردوں کا ہے چا اختلاط ہوتا ہے جو جائز نہیں۔ خیال رکھنا چاہیے کہ مستحب غسل کی اور نجی سے کسی حرام کار کا کتاب لازم شائع ہے۔

والدلیل علیٰ رالک،

وأصحابنا کرموا القراءۃ بعد موبہ حتی یغسل (۱)

ترجمہ اور ہمارے علمائے مرنے کے بعد اور غسل سے پہلے میت کے لباس تلامت کو مکروہ قرار دیا ہے۔



قرآنی آیات یا کلمہ والی چادر کا میت پر ڈالنا

سوال نمبر (237):

ہمارے علمائے میں غسل اور تکفین کے بعد میت کے اوپر سبز رنگ کی چادر ڈالی جاتی ہے، جس پر قرآنی آیات یا کلمہ لکھی ہوتا ہے۔ اگر دوسری شریعت اس کی کیا حیثیت ہے؟

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

مردے کے لیے اختیار ہونے کی وجہ سے کسی چادر جس پر کلمہ یا قرآنی آیت لکھی گئی ہو، میت کے اوپر ڈالنا مناسب نہیں، کیونکہ اس میں بے احترامی کا اندیشہ ہے، لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلك،

کتابۃ الہی مہر شریعت و بیعت مکروہہ ساعد و مصیٰ حسب علیہ "العنکبوت"

مکروہہ طہ، والقعود علیہ، واستعمالہ (۲۱)

ترجمہ

منا چیز پر قرآن لکھنا بے احترامی جانی جائے، مکروہہ ہے۔۔۔۔۔ چادر یا چائے نماز جس پر

لکھی ہو، اس پر چھنا اور اس کا استعمال مکروہ ہے

۱۔ کتابۃ الہی مہر شریعت و بیعت مکروہہ ساعد و مصیٰ حسب علیہ "العنکبوت" ۸۱/۳

۲۔ کتابۃ الہی مہر شریعت و بیعت مکروہہ ساعد و مصیٰ حسب علیہ "العنکبوت" ۳۲۳/۵

میت کا چہلم

سوال نمبر (238):

میت کی فوتگی کے دن سے جب چالیس دن پورے ہو جاتے ہیں تو اہل میت کھانے کی دعوت کا اہتمام کرتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

ہمسوا تڑھرا

الحواب وباللہ اتوفیہ:

اس میں کوئی شک نہیں کہ میت کے لیے ایساں ثواب کی میت سے صدقہ کرنا، خیرت کرنا اور وافل پڑھنا نہ صرف جائز ہے، بلکہ، عیث، جز بھی ہے لیکن فوتگی کے پہلے دوسرے اور تیسرے دن میت کے گھر میں کسی بھی مقصد کے لیے کھانا تیار کرنا اور لوگوں کو کھانا کھلا کر دینا ہے۔ اسی طرح ہفتہ مکمل ہونے کے بعد پہلے جمعرات اور جمعہ کے دن اس کو روم کچھ کرنا یا اپنی طرف سے تاریخ متعین کرنا بھی مکروہ ہے۔ چہلم، یعنی چالیسویں دن میت کے ایصالِ ثواب کے لیے کھانا تیار کرنا ایک معاشرتی روم ہے درہم رے معاشرے میں اسے حاصل چالیسویں دن کیا جاتا ہے، لہذا اس سے حرا از ضروری ہے۔ شریعت میں کوئی ضروری چیز کہ چالیسویں کا اہتمام ہو، البتہ اگر بغیر کسی نفعین کے صدقہ کیا جائے یا کسی کو کھانا کھایا جائے تو اس میں کوئی تہمت نہیں شرعیہ کہ قیہوں کا، نہ ہو۔

والذیل علیٰ ذلک:

وبكره اتحاد الصعدہ فی النعم لأول و ثالث و بعد لأسرع و بعد النعماء ہی العرمی

المواسم، (۱)

ترجمہ

اور (فوتگی کے) پہلے (دوسرے اور) تیسرے دن کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ اور نعتی کے بعد در خاص مواقع پر کھانا قبروں کے پاس لے جانا بھی مکروہ ہے۔

وبكره اتحاد الصعدہ من انطعم من اهل الميت؛ لأنه شرع في السرور في السرور، وهي

ندوة مستقبحة. وروی الإمام أحمد وابن ماجہ باب صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کانہ

(۱) رد المحتار علی الدر مختار کتاب صلوٰۃ باب صلوٰۃ الحضرۃ، مصنف فی کراہیۃ تعیاض من اهل الميت، ۱۴۸، ۳

الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام لهم من الباحة (۱)

ترجمہ

اہل میت سے کھانے کی میافت کرانا مکروہ ہے، کیونکہ ضیافت خوشی میں ہوتی ہے، غم میں نہیں اور یہ ایک بیچ بدعت ہے۔ امام احمد اور ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ جریر بن عبد اللہ سے نقل کیا ہے کہ ہم اہل میت کے پاس جمع ہونا اور اس کا کھانا تیار کرنا نوحہ شمار کرتے تھے (جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے)۔



مسجد میں نماز جنازہ کا اعلان

سوال نمبر (239):

مسجد کے لاؤڈ سپیکر میں میت کے جنازہ کا اعلان کرنا روائے شریعت کیا ہے؟

سُئِلَواتُجِبُوراً

الجواب وبالله التوفيق:

مساجد عبادت کے لیے بنائی گئی ہیں، اس لیے مسجد میں ہر اس عمل کی منجائش ہوگی، جو عبادات کے قید سے ہو، چونکہ نماز جنازہ بھی ایک عبادت ہے تو اس کے لیے لوگوں کو بلانا جائز ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے نجاشی کی موت کا برد اعلان کرتے ہوئے لوگوں کو نماز جنازہ پڑھنے کی تلقین کی تھی۔

لہذا مسجد میں لاؤڈ سپیکر میں جنازہ کا اعلان جائز ہے۔ تاہم اگر لاؤڈ سپیکر کا مائیک مسجد سے باہر ہو تو زیادہ

مناسب ہوگا

والتمليل على ذلك:

عن جابر قال قال النبي ﷺ حين مات الجاشي "مات اليوم رجل صالح، فقوموا فصلوا عني

أحبكم أوصحة. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنازہ، مطلب فی کراہیۃ المیامین اہل المیت ۱۴۸/۳

(۲) صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب بقیۃ الکعبۃ ۱/۱۶۷

زجر

حضرت جابرؓ سے روایت ہے، کہ نجاشی کی موت کے وقت حضور ﷺ نے فرمایا ”آج ایک نیک آدمی کا انتقال ہوا ہے، سب اس کی نماز جنازہ کے لیے کھڑے ہو جائیں۔“



نماز جنازہ کا اعلان کرنا

سوال نمبر (240).

کوئی شخص فوت ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ کے لیے اعلان کرنا کیسا ہے؟

بسمواتؤجبروا

الحواب رب اللہ التوفیق:

کسی مسلمان کی نماز جنازہ میں شرکت کرنا، اس کے حقوق میں شامل ہے۔ لوگوں کو نماز جنازہ میں شرکت کا موقع فراہم کرنے کے لیے علانات کرنا اور انہیں اطلاع دینا ایک مستحسن امر ہے، لہذا لوگوں کی رغبت اور سہولت کو دیکھ کر نماز جنازہ کے علانات کرانے میں کوئی مصداقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(یسحب أن یعلم جبراً، وأصدقاً، حتی یؤدی حقہ باصلاۃ صمد والدعاء بہ، کذا فی الجوہرۃ البیضاء، وکرہ بعضهم الذی فی الأسواق، والأصح أنه لا بأس بہ، کذا فی محیط السرحی) (۱)

زجر

اور میت کے پڑوسیوں اور دوست احباب کو خبر دینا مستحب ہے، تاکہ اس کا نماز جنازہ پڑھ کر اس کا حق ادا کریں اور اس کے لیے دعا کریں۔ اسی طرح جوہرہ میں ہے ”وہ بعض عمارے بازاروں میں اعلان کرنے کو کڑوا کر روکا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ اسی طرح سرخسی کی محیط ثانی کتاب میں ہے۔“



(۱) فتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی عشر، المشرور فی الجائزۃ الفعول الأول فی المختصر، ۱/۱۵۷

جنازگاہ میں میت کا چہرہ دیکھنا

سوال نمبر (241):

نماز جنازہ سے پہلے یا بعد میں میت کا چہرہ دیکھنا اور دئے شریعت کیسا ہے؟ عام طور پر لوگ میت کا چہرہ جنازگاہ میں اجتماعی طور پر دیکھتے ہیں، وضاحت کریں؟

پسوانتو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

میت کا چہرہ نماز سے پہلے یا نماز کے بعد دیکھنا جائز ہے، لیکن دفنانے کے بعد جائز نہیں۔
صورتِ مسنونہ میں جنازگاہ میں میت کا چہرہ دیکھنے میں کوئی قبح نہیں، البتہ نماز پڑھ لینے کے بعد چہرہ دیکھنے کے بہانے تدفین میں دیر کرنا مناسب نہیں، اس لیے نماز جنازہ سے پہلے دیکھنا مناسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا بأس بأن يرفع ستر الميت لبري وجهه، وإنما يكره ذلك بعد الدفن. (۱)

ترجمہ:

اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ میت (کے چہرے) سے پردہ اٹھایا جائے، تاکہ (لوگ) اس کا چہرہ دیکھیں، البتہ نماز کے بعد مکروہ ہے۔



نقلی عبادات کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر (242):

کیا اذان، قنوت اور غلّی نمازیں و مدین کے لیے ایصالِ ثواب کا ذریعہ بن سکتی ہیں اور مالی عبادات، یعنی صدقات وغیرہ کے ایصالِ ثواب کا کیا حکم ہے؟

پسوانتو جہودا

الجواب وبالله التوفيق:

ایصالِ ثواب کی نیت سے جو نیک اعمال کیے جاتے ہیں تو ان کا اجر خود عامل بھی حاصل کرتا ہے اور جن لوگوں کے ایصالِ ثواب کے لیے یہ عمل کیے ہیں، ان کو بھی ثواب پہنچتا ہے، البتہ محض بدنی عبادت کے، ایصالِ ثواب میں اختلاف پایا جاتا ہے، تاہم فقہائے احناف بدنی عبادت کے ایصالِ ثواب کے جوڑ کے بھی قائل ہیں۔

جمہ عبادت کا ثواب دوسروں کے لیے مفید ہے، اور جس طرح والدین کے لیے ایصالِ ثواب کرنا درست ہے، اسی طرح دوسرے رشتہ داروں اور عام مسلمانوں کی نیت کرنے سے بھی ان کو ثواب پہنچتا ہے۔

والدليل على ذلك:

من صام أو صلى أو تصدق، أو جعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء جازر، ويصل ثوابها إليهم
عد أهل السنة والجماعة، (۱)

ترجمہ:

جس نے روزہ رکھا، نماز پڑھی یا صدقہ کیا، اور اس کا ثواب مرد اور زندہ لوگوں میں سے کسی کو بخش دے تو یہ جائز ہے اور اس کا ثواب اہل سنت و جماعت کے نزدیک من تک پہنچے گا۔



فرائض اور واجبات کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر (243):

جس طرح ایصالِ ثواب نوافل میں جائز ہے تو کیا فرائض بھی کوئی شخص کسی کے نام بخش سکتا ہے؟

بیشود توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ایصالِ ثواب جس طرح نوافل کا جائز ہے، اسی طرح فرائض اور واجبات ادا کرنے کے بعد کسی کو بخشنے میں بھی کوئی قباحت نہیں، اگرچہ عمل کرتے وقت یہ بیت شہرہ، بلکہ بعد میں ارادہ بنا ہو۔ فرائض بخشوانے کے بعد یہ فرائض دوبارہ

اد کرنا ضروری نہیں، کیونکہ یہ تو ہم پیدا ہو سکتا ہے کہ جب فرائض کسی اور کو بخش دیں تو اس کے ذمہ ان فرائض کا دوبارہ پڑھنا لازم ہوگا لیکن فی الواقع اس کا ذمہ نارغ ہو چکا ہے وہ کسی کو بخشا اس کی طرف سے تبرع اور احساں ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

الأصل أن كل من أتى بمعبود ماله جعل ثوابها لغيره وإن نواها عند الفعل لنفسه. قال ابن عابد بن البحر، إطلا فہم شامل لفريضة، لكن لا يعود العرص في د منہ. (۱)

ترجمہ:

قاعدہ یہ ہے کہ کوئی شخص جو بھی عبادت پنے لیے کرے تو اس کا ثواب کسی اور کو بخش سکتا ہے، اگرچہ اس نے بوقت عمل نیت اپنے لیے کی ہو۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ، ”ان اعمال کا اطلاق فرائض پر بھی ہوتا ہے، لیکن ایصالِ ثواب کرے سے یہ فرض اس کے ذمے واپس نہیں لوٹتا۔“



میت کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد میں رقم لگوانا

سوال نمبر (244):

میت کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد کی تعمیر میں رقم دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

سینواتر جردا

الجواب وبالله التوفيق:

صدقات واجبہ کے مصارف متعین ہونے کی وجہ سے انہی مصارف پر خرچ کرنا ضروری ہے، اسی وجہ سے غیر فقیر کو دینا درست نہیں، کیونکہ ایسے صدقات میں تملیک ہوتی ہے اور مسجد میں خرچ کرنے سے تملیک کی شرط پوری نہیں ہوتی، لیکن جہاں تک صدقات نافلہ کا تعلق ہے تو اس کے لیے کوئی متعین مصرف نہیں، اس لیے فقیر، غنی، مسجد وغیرہ میں خرچ کرنا جائز ہے اور مسجد کی تعمیر پر خرچ کرنا تو افضل بھی ہے کہ صدقہ جاریہ ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

لايجوز صرف جميع الصدقات المعروفة و الواجبه إليه لعموم قوله تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، باب المعج عن الغير ۱۰/۱۴

الصدقات للفقراء﴾ واما صدقة التصوع فيجوز صرفها إلى العبيد لأنها تجري مجرى الهبة (۱)
ترجمہ

تمام عرض اور واجب صدقات غنی کو دینا جائز نہیں۔۔۔۔۔ اس قول کے عموم کی وجہ سے صدقات واجبہ صرف
فقراء کے لیے خاص ہیں۔ اور صدقات نافلہ غنی کو دینا بھی جائز ہے، یہ ہبہ کے قائم مقام ہیں (صدقات نافلہ کا خرچ
دیگر جگہوں میں جائز ہے)۔



ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ

سوال نمبر (245):

ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ کون سا ہے، جس سے مردے کو زیادہ سے زیادہ ثواب اور ناکندہ ہو؟ اور میت
کے ایصالِ ثواب کے ساتھ دوسرے مسلمانوں کی نیت بھی کر سکتا ہے یا نہیں؟

پیشوا تہجد

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی کسی میت کو خیر خواہی کی بنیاد پر کسی نیک عمل کے ثواب پہنچانے کا متمنی ہو تو میت کے لیے بنیادی چیز
قرضوں کی ادائیگی ہے، اگر اس پر کسی کا حق اور قرض نہ ہو تو پھر کسی فقیر کو صدقہ کے طور پر رقم دینا میت کے ایصال
ثواب کی نیت سے زیادہ بہتر ہے۔ صدقہ دیتے وقت اگر تمام مسلمان مرد و عورتوں کے ایصالِ ثواب کی نیت کرے گا
تو سب کو ثواب پہنچے گا اور اس میت کے اجر و ثواب میں کوئی کمی نہیں آئے گی، یہ ایصالِ ثواب کا بہترین طریقہ ہے۔

والدليل على ذلك:

والأفضل من يتصدق بدلاً من يبيع لجميع المؤمنين والمؤمنات، لأنها تصل إليهم ولا يمتص

من آخره شيء (۲)

(۱) بدائع الصالحات، كتاب الزكاة، فصل في جدي يرجع إلى المولود، باب ۲، ۱۷۵، ۱۷۶

(۲) رد المحتار على الدر المختار، كتاب صدقات، باب صدقات الجائز، مطلب في القراءات، ۱/۲، ۱۵۱، ۱۵۲

ترجمہ:

نفل صدقہ دینے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان مرد و عورتوں کی نیت کرے، کیونکہ ثواب سب کو پہنچتا ہے اور اس کے اجر میں کوئی کمی بھی واقع نہیں ہوگی۔



زندگی کے تمام اعمال صالحہ کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر (246):

ایک شخص اپنی زندگی کے تمام اعمال صالحہ تمام زندہ و مردہ مسلمانوں کو بخشنے کی نیت کرے تو خود اس شخص کے ثواب میں کمی آتی ہے یا نہیں؟

ہوٹو خوجہرا

الجواب وبالله التوفیق:

اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ کوئی شخص تمام زندہ اور مردہ مسلمانوں کو ایصالِ ثواب کر سکتا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جو شخص نفی صدقہ کرتا ہو تو اس کو تمام مسلمانوں کی ایصالِ ثواب کی نیت کرنی چاہئے اور اس شخص کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہیں آئے گی، لیکن بعض حضرات اس میں فرائض و نفل کی کوئی قید نہیں لگاتے۔ ان حضرات کی رائے کو دیکھتے ہوئے، اگر کوئی شخص اپنی زندگی کے تمام اعمال دوسرے کو بخش دے تو یہ درست ہے اور ایب کرنے سے اس شخص کے ثواب میں کوئی کمی نہیں آتی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

صرّح علماء فی باب الحج عن الغير، بأنّ الإنسان أن يجعل ثواب عمه بغيره صلاة، أو صوماً، أو صدقة، أو غیرها، بل فی رکوۃ التاخر خایة عن المحيط. الأفضل لمن يتصدق بفلان أن یوفا لجميع المؤمنین والمؤمنات، لأنّها تصل إليهم ولا یقص من أجره شیء..... وأنّه لا فرق بین الفرض والفعل. (۱)

(۱) ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الحجارة، مطلب فی المراءاة لمحب واحد ثوابها له. ۱۵۲، ۱۵۱/۳

ترجمہ۔ اقلی صدقہ دینے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان مرد و عورتوں کی نیت کرے، کیونکہ اگر وہ کسی کو پہناتا ہے اور اس کے اجر میں کوئی کمی بھی واقع نہیں ہوگی۔



میت کا پیٹ چاک کر کے اعضا ہا ہر نکالنا

سوال نمبر (248):

میردن ملک رہائش پذیر شخص جب فوت ہو جائے تو اس کو ملک منتقل کرنے سے پہلے قانونی کارروائی پوری کرنے میں وقت لگتا ہے جس میں میت کے خراب ہونے کا اندیشہ رہتا ہے، اس صورت حال سے بچنے کے لیے میت کے پیٹ کو چیر کر ندرونی عصاب ہر نکال دیے جاتے ہیں۔ از روئے شریعت میت کے ساتھ یہ معاملہ کرنا کیسا ہے؟

جیسوا نوز جرونا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے انسان کو اشرف المخلوقات قرار دیا گیا ہے۔ انسان کی تعلیم جس طرح اُس کی زندگی میں ضروری ہے، مرنے کے بعد بھی اُس کے ساتھ زندہ سان ولا معاملہ کیا جائے گا، لہذا اس کے فحش کو چیر پھاڑنا جائز نہیں۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ ایسے اقدام کا سبب نہ بنیں، جن کی وجہ سے مردے کے جسم کی بے حرمتی ہو۔ بہتر یہ ہے کہ میت کو منتقل نہ کیا جائے، تا کہ چیر پھاڑ سے محفوظ رہے۔ ہاں جہاں کہیں قانونی تقاضوں کی تکمیل ہو تو وہ انسان کے دائرہ سے باہر ہے۔

اس لیے صورت مسئلہ میں میت کو خراب ہونے سے بچانے کے لیے اس کے جسم کو چیر پھاڑنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال كسر عظم الميت ككسره حياً (۱)

ترجمہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مردہ کی ہڈیاں توڑنا (گناہ کے اعتبار سے) زندہ شخص کی ہڈیوں کے توڑنے کی مانند ہے۔“



(۱) مس ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الحضر بعد العظم هل یشکب ذلک المکان ۱/۲، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸

کتاب الزکوٰۃ

(مباحث اجتہادیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

نظم زکوٰۃ بنیادی طور پر تزکیہ و تصفیٰ اور نموداری کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ انسان جب اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے اس عزیز ماں کو خرچ کرتا ہے جس پر اس کی زندگی کا عمار اور معیشت کا انحصار ہے اور مشقت و تکلیف سے کمایا گیا ہے جب بخل کی گندگی اور حب مال کی مہلک بیماری اس کے اندر سے نکل جاتی ہے اور اس کے ساتھ ہی ایمان میں بھی شدت و ملاہت اور ترقی پیدا ہو جاتی ہے۔ نظام زکوٰۃ اسلام کے ان امتیازات میں سے ہے جو سراسر مدد و ایثار اور خیر و مشمتل ہے، جس میں ایک طرف اپنے حلقہ حقیقی اور محسن و شمع کے اہل کنت احسانات کا شکر ادا کیا جاتا ہے تو دوسری طرف معاشرے کے، تواں اور حدیث حد و گم اس سے مستفید ہو کر معشرے میں حریت کی زندگی گزارنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ بول و دست کی ریل ٹیکل اور چنگ و گم محض چند ہاتھوں تک محدود رہنے کی بجائے تقسیم دوست کے اس مستفاد نظام سے غربا فقر کی ضروریات کا احساس بھی ہوتا رہتا ہے اور امیر و فقیر کے مابین وجود میں آنے والی فطری کشش و نفرت و عداوت میں بدینے کی بجائے محبت و ایثار میں بدل جاتی ہے، جس سے معشرے میں غریب کے اتصال اور سرمایہ دارانہ نظام کا حیا ختم ہو کر معاشی استحکام کی فضا پیدا ہو جاتی ہے جو ایک مضبوط معیشت اور ریاست کی تشکیل کا بنیادی عنصر اور کلید شمار ہوتی ہے۔ (۱)

زکوٰۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

زکوٰۃ لغت میں کئی معانی کے لیے استعمال ہوتا ہے اور دلچسپ بات یہ ہے کہ ان تمام لغوی معانی کی زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی کے ساتھ کبریٰ مسابقت بھی پائی جاتی ہے۔ ان میں سے چند مشہور معانی یہ ہیں طہارت و پاکیزگی و سلام یعنی بلا مروتی، ریاضتی برکت، مدح اور ذکر خیر۔

اصطلاح شریعت میں زکوٰۃ کا معنی ہے "سَمَكَ جزء ما من عبثه الشارح من مسلم

فقیر غیر ہاشمی و لا مولاہ مع قطع النفع عن سَمَكَ من کل وجه لہ تعالیٰ

(۱) احکام اسلام حلال کی نظر میں حصہ اول، کتاب الزکوٰۃ، ص ۹۲، ۹۳، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، ۳/۳۷۳،

حجة لہ البلاغ، مبحث فی أبواب من الزکوٰۃ، ۲/۲۹

مالس اندھالی کے لیے اپنے مال کے لیے مخصوص جسے کسی مسکین فقیر کو ملے، جس سے
کوشارغ (منفیر خدا تعالیٰ) نے خود متعین کر دیا ہو، بشرط یہ کہ وہ مسکین فقیر نہ تو ہائی ہو۔ ہائی
کا آزاد کردہ غلام ہو ورنہ اس سے زکوٰۃ دینے دے کو (بالو سطر یا بلاو سطر) کوئی ذمہ نہ پہنچ رہا ہو۔
مختصراً ہم اس کو یوں بھی کہہ سکتے ہیں

مسکین من مخصوص من شخص مخصوص " (۱)

مخصوص مال کا مخصوص آدمی کو مالک بنانا۔

زکوٰۃ سے ملتی جلتی اصطلاحات۔

(۱) صدقہ ہر وہ چیز یا مال جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کسی کو دے دیا جائے، صدقہ کہلاتا ہے، چاہے اس چیز یا مال
کو خود شریعت نے واجب کیا ہو یا جب ہوئے بغیر دے دیا جائے۔ صدقہ کا مفہوم زکوٰۃ یعنی صدقات و جبہ اور
صدقات ناقلہ سب کو شامل ہے، اسی وجہ سے زکوٰۃ کو صدقہ بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) عطیہ عطیہ اس چیز یا مال کو کہتے ہیں، جو اللہ کی رضا، یا بھی محبت و اُفت یا کسی اور نیک مقصد کے لیے کسی
کو بلا عوض دے دیا جائے۔ عطیہ کا مفہوم اس اعتبار سے زکوٰۃ و صدقہ سے زیادہ وسیع ہے۔ (۲)

زکوٰۃ سے متعلق اصطلاحات۔

- (۱) منک مصدق، مصدق، مؤدی زکوٰۃ دینے والے شخص کو مذکورہ تمام ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔
- (۲) مؤدی یہ مصدق، مصدق جس شخص کو زکوٰۃ دی جائے اس کو مذکورہ ناموں سے ذکر کیا جاتا ہے۔
- (۳) عامل یا سالی حکومت یا قاضی، غیرہ کی طرف سے زکوٰۃ لینے کے لیے مقرر کیے جاتے دے شخص کو عامل
یا سالی کہتے ہیں۔

(۱) مسند علی حسرت رحمہ اللہ، کتاب الزکوٰۃ ۳، ۱۷۰-۱۷۳، مراہی العلاح مع حاشیہ جمعہ مطبوعہ، مکتب
برکۃ ۱۹۱۵

(۲) مسند علی حسرت رحمہ اللہ، کتاب الزکوٰۃ ۱۲، ۲۲۶

زکوٰۃ کی شریعت اور فرضیت۔

زکوٰۃ کی فرضیت قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس ہر ایک سے ثابت ہے۔ اکثر فقہاء محدثین کے ہاں زکوٰۃ کی فرضیت عمرت کے دوسرے سال موسم رمضان کی فرضیت سے پہلے ہوئی۔ علامہ شافعیؒ نے میں کو قرآن کریم میں بیس مواضع پر زکوٰۃ کی فرضیت کا حکم نماز کے ساتھ متعلق آیا ہے، یعنی نماز کے بعد اسلام کا سب سے اہم رکن زکوٰۃ ہے۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (۱)

ہر قائمِ رُود و زکوٰۃ دیا کرو۔

دوسری جگہ ارشاد ہے ﴿خُذْ مِنْ مَّا أَلَيْكَ مِنْ خَيْرِهِمْ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ﴾ (۲)

میں (مسا دینوں) کے مالوں سے زکوٰۃ لے کر ان سے طہارت باطن کو پاک کرو۔ اور ان کے لیے دعائیں کرو۔

کتاب حدیث میں زکوٰۃ کی فرضیت در اس کے احکام سے متعلق مستقل باب قائم کیے گئے ہیں۔ یہی طرح علامہ کاسانیؒ نے جماع امت اور قیاس ہر ایک سے زکوٰۃ کی فرضیت پر مستقل بحث کی ہے۔ (۳)

کتاب الزکوٰۃ کا اجمالی خلاصہ:

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ اصل میں دولت کی ہے فرض اور واجب۔ فرض زکوٰۃ دے، جو مال کے بدلے ہو اور واجب زکوٰۃ وہ ہے، جو انسانی جان کے شکرانے کے طور پر واجب ہو جس کو صدق فطرت بھی کہتے ہیں۔ پھر مال کی زکوٰۃ کی دو قسمیں ہیں۔ سوے چاندی، مس، تاجرات ورجانہوں کی زکوٰۃ کو زکوٰۃ ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے، جب کہ بریلوں، میووں اور غلہ جات کی زکوٰۃ وغیرہ کو 'عشر' کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ (۴)

زکوٰۃ کا حکم شرعی:

زکوٰۃ کی فرضیت قطعی ہونے کی وجہ سے اس کی فرضیت سے انکار کرنے والا فقہائے کرام کے ہاں بالافاق کافر ہے، البتہ فرضیت کا عقائد رکھتے ہوئے اجتماعی طور پر اور جنگی سے انکار کرنے والے افراد کا حدیث مبارکہ اور الہامی صدیق کے اثر ورنہ فیصلے کی روشنی میں زجرنا دنا بھی نہ رہے۔ حصہ کے رائج قوں کے مطابق زکوٰۃ کی فرضیت علی الفور سے یعنی حساب کی پندرہ ماہ پر سال گزر جانے کے باوجود زکوٰۃ کی جنگلی میں چار ماہ تاخیر کرنا گناہ اور جب فسق

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، ۳۷۱/۲

ہے، تاہم تاخیر کے باوجود ادائیگی سے امداد فارغ ہو جاتا ہے۔ (۱)

زکوٰۃ کا سبب:

زکوٰۃ کا سبب مال نامی، یعنی بڑھنے والا ایسا مال ہے جس پر مکمل سال گزر جائے۔ (۲)

شرائط زکوٰۃ:

دوسری عبادات کی طرح زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لیے بھی شریعت نے کچھ شرطیں مقرر کی ہیں۔ یہ شرطیں بنیادی طور پر دو طرح کی ہیں ایک اس شخص سے متعلق، جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور دوسری خود اس مال سے متعلق، جس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) مسلم ہونا۔ کافر اور مرتد شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۲) زکوٰۃ کی فرضیت کا علم ہونا۔ تاہم یہ اس شخص کے لیے ہے جو دار الحرب میں اسلام لایا ہو۔

(۳) بالغ ہونا۔ حنفیہ کے ہاں نابالغ پر نہ تو خود زکوٰۃ واجب ہے اور نہ ہی اس کے ماں سے ولی کو زکوٰۃ داکر نے کا حق ہے۔

(۴) عاقل ہونا۔ دنگی یا مفل شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں اور نہ ہی اس کے ماں سے ولی کو زکوٰۃ داکر نے کا حق ہے۔

(۵) آزاد ہونا۔ غلام شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

(۶) مقروض نہ ہونا۔ قرض یا حقوق العباد میں سے کسی مان حق کی موجودگی میں اس قرض اور حق کی بقدر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ چاہے قرض کا مطالبہ فی الحال ہو رہا ہو یا اس کے لیے کوئی وقت مقرر ہو۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا، ۱/۱۷۰، بدائع الصنائع، کتاب

زکوٰۃ، فصل فی کیفیۃ فرضھا، ۲۷۳-۳۷۶، الموسوعة الفقہیۃ، مادة زکوٰۃ، ۲۳/۲۳۱، ۲۳۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی سبب فرضیہا، ۲/۳۷۱، الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، ۳/۱۷۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا، ۱/۱۷۱، ۱۷۲، بدائع الصنائع، کتاب

رکتوں میں شرائط العرصہ ۲/۲۷۷-۳۸۲، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ ۳/۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵
 واضح رہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے مقیم ہونا شرط نہیں، لہذا مسافر پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۱)

مال سے متعلق شرائط

پہلی شرط..... ملکیت کا پایا جانا

جو مال کسی معین شخص کی ذاتی ملک میں نہ ہو، اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، مثلاً موقوفہ اموال میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ یہ حکم اس مال کا بھی ہے جس کو جنگ کے دوران دشمن چھین کر اس پر زبردستی قبضہ کر لے۔

دوسری شرط... مکمل ملکیت (ملک تام) کا پایا جانا:

ملک تام سے مراد یہ ہے کہ وہ مال اس کی ملکیت میں بھی ہو اور قبضہ و تصرف میں بھی۔ اگر کسی مال میں صرف ملکیت ہو، لیکن قبضہ اور تصرف کا حق نہ ہو، جیسے قبضہ سے پہلے مہربانوں کے ہاتھ میں رکھی ہوئی رہن، تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اسی طرح ملکیت کے بغیر صرف تصرف اور قدرت سے بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، جیسے مقرض کے پاس موجود قرض مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

مالِ ضامن کی حقیقت اور حکم:

ملکیت کے ساتھ "تام" کی تید لگانے سے معلوم ہوا کہ جو مال کسی شخص کی ملکیت میں تو ہو لیکن وہ اس میں تصرف اور اس سے نفع پر قادر نہ ہو تو مصبور حنفیہ کے ہاں اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اگرچہ امام زکریا اور امام شافعی یہ امور میں بھی زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ فقہائے کرام ایسے مال کو ضامن کہتے ہیں، جیسے گم شدہ یا بے گناہ جانور یا غلام، گم شدہ مال، دریا میں ڈوب جانے والا مال، کسی بارشہ یا جابر شخص کا عصب کی ہو مال، "یا قرض جس کے بارے میں قرض خواہ کے پاس کوئی دلیل اور گواہ نہ ہو اور مقرض اس کا منکر ہو، کسی محرم یا کھلی جگہ میں وہ فن شدہ مال جس کی جگہ معلوم کرنا ممکن نہ ہو۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرط سی ترجع الی المال ۲، ۳۹، فتاویٰ شامی، کتاب الزکوٰۃ،

الفصل العاشر: ۲/۲۹۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرط سی ترجع الی المال ۲، ۳۸۹، ۳۹۰، الفتاویٰ الہدیۃ، حوالہ

نالا ۱/۱۷۲، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ ۲/۱۶۱، ۱۶۲

دیون، یعنی کسی کے ذمہ واجب الادا قرض کی زکوٰۃ:

جوسان یا رقم دوسروں کے ہاں بطور دیں یا قرض ہاں ہو، اس میں زکوٰۃ کے وجوب اور عدم وجوب کے متعلق درج ذیل اصول کی رعایت رکھنی ضروری ہے۔

(۱) اگر مدیون دین کا انکار کرتا ہو ورنہ ثبوت فراہم نہ ہو تو اس کو الٰہی حصار کہتے ہیں، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر یہ مال اللہ قائل جائے یا کوہ فرہم ہو جائے تو ایسی صورت میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، بلکہ وصول ہونے کے بعد ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲) مدیون دین کا انکار کر رہا ہو، لیکن اس کے خلاف ثبوت فراہم ہو یا قاضی کو اس دین کا علم ہو تو اس صورت میں مشہور قوں کے مطابق اس دین کی زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن عدالت کی پیروی، گواہوں کو گواہی کے لیے تیار کرنے کی سعی اور عدالت سے اصراف کی توقع چونکہ موجودہ دور میں ایک مشکل کام ہے، اس لیے فقہائے متاخرین نے اس صورت کو بھی زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔

(۳) اگر مدیون کبھی تو اقرار کر رہا ہو ورنہ کبھی انکار، تو جب تک قاضی کی عدالت میں گواہی یا اس کے ذاتی قرار سے دین کی ادائیگی کا فیصلہ نہ ہو، اس وقت تک اس دین میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ فیصلے اور حکم نامے سے قبل محض عدالت میں حاضری اور پیروی سے زکوٰۃ کا حکم نہیں لگے گا۔

(۴) اگر دین کسی ایسے شخص پر ہو جو اس کا قرض کر رہا ہو تو چاہے وہ تنگ دست ہو یا خوش حال، بہر صورت اس دین کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۵) ایب مقررہ جو قرار تو کر رہا ہو، لیکن دیو لیہ ہو گیا ہو تو جب تک عدالت اس کی تغلیس، یعنی دیوالیہ ہونے کا فیصلہ نہ کرے، اس دین میں زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم حسن بن زیاد کے ہاں اس مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اس لیے کہ صاحب دین اس مال سے نفع نہیں اٹھ سکتا اور اگر عدالت نے اسے منفس قرار دے دیا، تب امام محمدؒ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، امام ابو حنیفہؒ کے ہاں واجب ہوگی۔ (۱)

دیون کی کون سی قسموں میں زکوٰۃ واجب ہے؟

امام ابو حنیفہؒ نے بدل اور عوض کے اعتبار سے دین کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا ہے، جن میں سے ہر ایک کا حکم

(۱) مدارع الصالح، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرط الیٰی ترجع الیٰی المال، ۲/ ۳۹۰، ۳۹۱، الہدیۃ مع فتح العبد، کتاب

بھی الگ الگ ہے۔

(۱) ذین قوی - یہ وہ دین ہے، جو بطور قرض دیا گیا ہو یا سامان تجارت کی قیمت ہو اور مدیون اس کا اقرار کرنے کے ساتھ ساتھ انتہائی تنگ دست اور دیواریہ نہ ہو، بلکہ دین ادا کرنے کے لائق ہو۔ دین کی مذکورہ قسم میں بالامتناع زکوٰۃ واجب ہے، تاہم زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم تب لگے گا، جب نصاب زکوٰۃ کا پانچواں حصہ یعنی چالیس درہم مدیون سے وصول ہو جائے تو وہ ان چالیس درہم میں سے گزشتہ سالوں کے بقدر ایک ایک درہم زکوٰۃ دے دے گا۔ اسی طرح جتنا قرض وصول ہوتا رہے گا، اسی کے بقدر زکوٰۃ دی جائے گی۔

(۲) ذین متوسط - ذین متوسط سے مراد غیر تجارتی، مواس کی قیمت ہے، جیسے رہائشی مکان یا استعمال کی چیز کی قیمت وغیرہ۔ ملازم کی اجرت اور مکان کے کرایہ کو بھی فقہائے کرام نے اسی درہم میں رکھا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے اس دین کے بارے میں دو اقوال مروی ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ جب اس دین سے مکمل ایک نصاب یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی یا دو سو درہم کے مساوی پیسے حاصل ہو جائیں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جب کہ دوسرا قول یہ ہے کہ محض نصاب کے بقدر پیسوں کی وصولی سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، جب تک اس پر مکمل سال نہ گزر جائے۔ علامہ ابن ہمامؒ نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے، جب کہ علامہ کاسانیؒ نے دوسرے قول کو تصحیح الراجح میں لکھا ہے۔

(۳) ذین ضعیف - اس سے مراد وہ دین ہے جو کسی مال کے بدلے میں نہ ہو، خواہ اس میں اس کے عمل کو دخل ہو، جیسے مہر، بدل، خلع یا صلح عن القصاص یا اس کے ٹکڑے کو کوئی دخل نہ ہو، جیسے میراث یا وصیت۔ مذکورہ دین میں بالامتناع اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں، جب تک مکمل نصاب کے بقدر دین کی وصولی کے بعد اس پر ایک مکمل سال نہ گزر جائے۔

دین کی مذکورہ تین قسم کا مذکورہ حکم صرف امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ہے۔ صاحبین کے ہاں دین کی تمام اقسام میں فقہ سے پہلے پہلے بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور قصہ کے بعد چاہے وصول ہونے والا دین نصاب کے برابر ہو یا نہیں، بہر صورت اس سے زکوٰۃ کی مقررہ مقدار ادا کی جائے گی، تاہم ضعیف کے ہاں فتویٰ امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ہے۔ (۱)

تیسری شرط۔ مال کا نامی ہونا:

شریعت مطہرہ نے زکوٰۃ انہیں اموال میں واجب قرار دی ہے جن میں تجارت یا پردوش کے ذریعے اضافہ

(۱) بدائع المسامع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط انہی یرجع إلیہا فی المال: ۲/۳۹۲، فتح القدیر، کتاب

زکوٰۃ ۲/۱۲۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب زکوٰۃ الباب الأول فی تفسیر ما وصفتہا شرعاً: ۱/۱۷۶، ۱۷۵

ممكن ہو، یعنی اس مال کی موجودہ حالت اس رکعت ہو کہ اس کے ذریعے مصاحفی یا سورتی ہو سکتی ہو۔ (۱)

چوتھی شرط حاجتِ اصل سے تراکد ہونا

حاجتِ اصل سے مراد ضرورتی اور استعمال کی چیزیں ہیں، جیسے رہائشی مکانات، اسباب کے کپڑے، سواری کے جانور یا گاڑی، حفاظت کے ہتھیار، رہائش و آرائش کے سامان، سونے چاندی کے علاوہ بقیہ جنی دھاتوں کے مستعمل برتن وغیرہ، کہ اس سب میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، صنعتی آلات و آرائش و زینت وغیرہ جو سامان تیار کرتی ہیں، ورخ و پاتی رہتی ہیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ کرائے کی گاڑی بھی اسی حکم میں داخل ہے، البتہ وہ آلات اور اشیاء جو کسی چیز کی تیاری میں استعمال کرنے کے بعد اس چیز کا حصہ بن جاتے ہوں، جیسے رنگ اور تیل وغیرہ تو ایسی اشیاء میں سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مطالعہ کی کتابیں بھی ضرورت کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہیں (۲)۔

پانچویں شرط .. سال کا گزر جانا۔

فقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ مختلف ممالک میں زکوٰۃ کا جو نصاب شریعت نے مقرر کیا ہے، اس کے مانگ ہونے کے بعد سال گزر جائے تب ہی زکوٰۃ واجب ہوگی، البتہ زرعی پیداوار اور پھلوں میں کٹائی چٹائی کے فوراً بعد غلہ لگانا ضروری ہوتا ہے۔

اگر سال کے درمیان مقدارِ نصاب میں کمی ہو جائے، لیکن اختتامِ سال پر مقدارِ نصاب یا اس سے زیادہ مال موجود ہو تو تمام موجودہ مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، درمیان میں کمی کا کوئی اعتبار نہیں۔

اگر سال کے درمیان مال میں اضافہ ہو جائے تو اگر اضافہ شدہ مال اصل نصاب کی جنس سے ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس اضافی مال پر سال کا گزرنا شرط نہیں، بلکہ اصل جنس کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، چاہے یہ اضافی مال اصل نصاب کی تہذیب ہو یا تو والد و تاسل کا نتیجہ ہو یا کسی اور خارجی سبب، یعنی میراث، وصیت یا ہبہ وغیرہ کی وجہ سے یہ اضافہ ہوا ہو، سب کا حکم ایک ہی ہوگا، تاہم اگر اضافہ شدہ مال (مال مستفاد) اصل نصاب کی جنس سے نہ ہو تو اسے، لگ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط فی مرجع الی المال، ۳۹۴/۲، القناری الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب الأول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا، ۱۷۴/۱

(۲) بدائع الصنائع حوالہ بالا، ۳۹۴/۶، الہندیۃ مع فتح المبدی، کتاب الزکوٰۃ، ۱۱۹/۲ - ۱۲۱، المعاری الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب الأول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا، ۱۷۲/۱

ہر کر کے ایک مستقل سال تک مؤخر کیا جائے گا۔ (۱)

چھٹی شرط۔۔۔ مالی نصاب کا قرض سے خاں ہونا۔

انسان کے ذمے جو "دیون اور واجبات" ہوتے ہیں ان میں سے کون سے زکوٰۃ کے وجوب میں مانع ہیں اور کون سے مانع نہیں، اس سلسلے میں حنفیہ کے ہاں بنیادی اصول درج ذیل ہیں۔

(۱) ہر وہ دین یا قرض جس سے متعلق انسانوں میں سے کوئی مطالبہ کرنے سے موجود ہو تو وہ زکوٰۃ کے نصاب کی تکمیل میں مانع بنتا ہے۔ یہ دین یا قرض بندوں کا حق بھی ہو سکتا ہے، جیسے قرض، بیع کی قیمت، کسی جناحت یا زخم وغیرہ کا جرمانہ، دیون، ہبہ، صلح، قتل عمد میں صلح کے بدلے واجب ہونے والا مال وغیرہ۔ مذکورہ دیون چاہے فی الحال واجب الادا (مغفل) ہوں یا تاخیر کے ساتھ (مؤجل)، اور چاہے نقد میں سے ہوں یا مکمل و مولد ہوں یا پکڑوں حیوانات یا کسی وجہ سے ہوں۔

اسی طرح اگر کوئی دین ایسا ہو جو بنیادی طور پر تو اللہ تعالیٰ کا حق ہو، لیکن بندوں میں سے کوئی اس کا مطالبہ کرنے والا موجود ہو تو یہ دین بھی طرفین کے ہاں بہر صورت زکوٰۃ کے نصاب کی تکمیل میں مانع بنے گا۔ جیسے کسی شخص نے کئی سالوں تک زکوٰۃ نہیں دی ہو تو یہ زکوٰۃ اس کے ذمے ایک ایسا دین ہے جس کا مطالبہ سلطان، امام یا قاضی کی جانب سے ممکن ہے، اس لیے یہ دین بھی زکوٰۃ سے مانع ہے۔

نذر، کفارات، صدقہ فطر اور وجوب حج جیسے دیون کا مطالبہ کرنا چونکہ بندوں کی جانب سے ممکن نہیں، اس لیے یہ زکوٰۃ سے مانع نہیں۔

عمدت کے مہر کے بارے میں حنفیہ کے ہاں رائج قوی یہ ہے کہ جو مہر مؤجل ہو لیکن شوہر اس کو ادا کرے گا ارادہ نہیں رکھتا ہو تو ایسا مہر زکوٰۃ کے وجوب میں مانع نہیں۔ زمین کی پیداوار، یعنی عشر کے وجوب پر زمین کا کوئی اثر نہیں اس کی تفصیل باب عشر میں آجائے گی۔ (۲)

(۱) بتائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي مرجع إلى المال، ۲/۳۹۹-۴۰۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا: ۱/۱۷۵

(۲) بتائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط الغرضية ۲۰/۳۸۱-۳۸۷، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول

فی تفسیرھا وصفتھا وشرائطھا: ۱/۱۷۲، ۱۷۳، المسر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۷۶، ۱۷۸

سے تین مہینہ اور میں اس سے پیدا ہونے والی شکلات کسی سے ملے ہیں۔ اس سے ایسی خواتین اور مردوں پر بھی زکوٰۃ اور قربانی واجب رہے گی جن کی معاشی حالت اور قوت خرید انتہائی کمزور ہو۔ اس کی بنیادی وجہ اقتصادی میدان میں افراطی اور اقتصاد کے پیہر میں تبدیلی ہے، چنانچہ اس قول کی بنیاد پر آج معاشرے کی اٹھارے فیصد خواتین اس مشکل کا شکار ہیں، کیونکہ ایک تولہ سونا اور چند سو روپے سے ان کا ہاتھ شاد و تار خانی ہوتا ہے۔ اس نازک مرحلہ پر علمائے کرام کو باریک بینی سے کام لینا چاہیے، تاکہ معاشرے کی اکثریت کو جو بکے ہوتے ہوئے عمل نہ کرنے کی وجہ سے گنہگار نہ ہوں۔

اس حوالے سے اگر علمائے کرام امام ابوحنیفہؒ کے قول کی بجائے صاحبین کی رائے پر نظر رکھیں تو شاید اس سے شکلات میں کچھ حد تک کمی محسوس ہو، کیونکہ صاحبین کے نزدیک نعم میں قیمت کی بجائے اجزاء کا اعتبار ہے، لہذا مثال کے طور پر سونے کے ایک ٹکٹہ نصاب (احادی تولہ سونا) کے ساتھ چاندی کے نصاب کے دو ٹکٹہ یا اس کی قیمت کی موجودگی ضروری ہوگی۔ بسوٹ سرخسی اور ہدایہ وغیرہ میں امام ابوحنیفہؒ سے بھی اس قسم کا ایک قول مروی ہے۔

چونکہ حالات کی تبدیلی سے ائمہ کرام کے اقوال میں ترجیحی سلوک بدلتا رہتا ہے، اس لیے اپنے ہی مذہب میں سے کسی مجتہد کے قول پر عمل کرنے میں زیادہ سہولت ہے، خاص کر جہاں کہیں امام ابوحنیفہؒ سے خود بھی روایت موجود ہو۔ مذکورہ قول جاسم عثمانیہ کے ۷۱ مشن برہ ہے، جو ماہنامہ العصر شمارہ جنوری ۲۰۰۶ء، ذی الحجہ ۱۴۲۷ھ میں دارالافتاء کے عنوان کے تحت درج ہے۔ (۱)

کرسی نوٹوں پر زکوٰۃ:

چوں کہ فی زمانہ کاغذی نوٹوں اور مروجہ کرنسیوں نے زمانہ قدیم کے سکوں، یعنی درہم و دینار کی جگہ لے لی ہے اس لیے فقہائے کرام کے ہاں بانائشاق ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم جو شرطیں سونے اور چاندی میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے ہیں، وہی اس میں بھی ہوں گی اور جس طرح سونے چاندی سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح نوٹوں کے ذریعے بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ موجودہ دور میں چاندی کا نصاب بہ مقابلہ سونے کے بہت کم قیمت کا ہوتا ہے اس لیے چاندی کی قیمت سے کرنسیوں کے نصاب کو کم کر کے میں فقرا کا فائدہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ حوالہ بالا ۱/۱۶۹، الہدایۃ مع تنبیح الفدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ النہل، فصل فی العروس۔

میں وہی پہلو قابل ترجیح ہے جس میں فقر کو رفع ہو۔ (۱)

سامان تجارت میں زکوٰۃ اور اس کا نصاب:

شریعت سے جس سوال میں زکوٰۃ واجب قرار دی ہے، ان میں ایک ”سامان تجارت“ بھی ہے۔ سامان تجارت سے مراد ہر وہ مال ہے جس کو تجارت کی نیت سے خرید گیا ہو، چاہے کوئی سامان ہو، زمین ہو، کوئی مکمل یا ناموزن چیز ہو یا نور وغیرہ ہو۔ مال تجارت میں بھی زکوٰۃ واجب ہونے کی وہی شرطیں ہیں جو دوسرے اموال میں ہیں، البتہ حدیث میں اس کے نصاب کی صراحت نہیں ملتی اس لیے فقہائے کرام نے اس میں اجتہاد سے کام لیتے ہوئے سوئے اور چاندی کے نصاب کو اس کے لیے معیار بنایا ہے، تاہم سونے اور چاندی کے نصاب میں چونکہ موجودہ روڈ میں بہت زیادہ تفاوت ہے، اس لیے فقہاء کی رعایت کرتے ہوئے چاندی کے نصاب کو معیار بنانا زیادہ مناسب ہے۔

مال تجارت نصاب سے کم ہو اور کچھ سونا یا چاندی ہو تو یہ مال تجارت بھی سونے چاندی کے ساتھ ملا کر دیکھی جائے گا، اگر ان کی مجموعی قیمت سے چاندی کا نصاب پورا ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ (۲)

سامان تجارت بننے کی شرط اور چند احکام:

(۱) درایم و دنانیر کے علاوہ بغیر تمام شیا اس وقت سامان تجارت کہلاتی ہیں گے جب ان میں تجارت کی نیت کی جائے۔ تجارت کی نیت صراحتاً بھی ہو سکتی ہے اور دلالتاً بھی۔ صراحۃً یہ ہے کہ چیز خریدتے وقت ہی اس میں تجارت و رفع کی نیت کی جائے، چاہے سامان تجارت سے خرید لے یا کسی اور چیز سے خرید لے۔ دلالتاً نیت یہ ہے کہ کسی چیز کو تجارت کی نیت کے بغیر سامان تجارت کے بدلے میں خرید لیا جائے، اس لیے کہ جو حکم اصل کا ہوتا ہے، وہ بدل کا بھی ہوتا ہے۔

درایم و دنانیر شمرن غلطی ہوئے کی وجہ سے نیت کے بغیر بھی سامان تجارت ہیں، جب کہ عشری اور خراجی زمین میں زراعت کے ہوتے ہوئے ان میں تجارت کی نیت نہیں کی جاسکتی۔

(۲) نیت کے ساتھ ساتھ عمل تجارت بھی ہو، محض تجارت کی نیت سے ملکیت میں موجود مال، مال تجارت نہیں بن سکتا۔

(۱) الہدایۃ الیٰ الہدیۃ، حوالہ بالا: ۱/۱۷۹، بدائع الصنائع، فصل فی بیان صفة النصاب ۸/۲۰، قاموس الفقہ ص ۶۰، ۶۹/۲

(۲) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ النصاب، فصل فی العزوف، ۱۶۵۲-۶۷، بدائع الصنائع، کتاب سرکوبہ، فصل فی صفة حساب أموال التجارة ۱۶۰-۱۷، الفتاویٰ السارحیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث، ۱۷۹/۲، الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ النصاب، الفصل الثانی فی العزوف، ۱۷۹/۱

(۲) سامان تجارت کی قیمت کا اعتبار اس شہر کے اعتبار سے ہوگا جس میں سامان تجارت موجود ہو۔ اگر شہر میں دراہم و دانیر یا مختلف سکے استعمال ہوں تو نقد عام سب کا اعتبار کیا جائے گا۔ (۱)

سامان تجارت میں بھی سال کا گزرنا ضروری ہے۔ (۲)

اگر ماں سال کے درمیان بالکل ہی ختم ہو جائے اور وہ پیہ پیہ بھی نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور دوبارہ مالک نصاب ہونے کے بعد، زمر نو سال گزرنے کا حساب کیا جائے گا، لیکن اگر کچھ سامان تجارت کا دوسرے تجارتی سامان سے تبادلہ کیا تو اس کو مال ختم ہونا نہیں سمجھا جائے گا اور نہ ہی از سر نو سال گزرنے کا انتظار کیا جائے گا۔ (۳)

جانوروں میں زکوٰۃ:

جانوروں کے نصاب اور زکوٰۃ سے متعلق خود حضور اکرم ﷺ نے قولی حدیث اور تفصیلی خطوط کے ذریعے وضاحت فرمائی ہے۔ نصاب اور مقدار تو مختلف جانوروں سے متعلق لگ الگ ہے، لیکن کچھ احکام ایسے ہیں جن میں تمام مویشی مشترک ہیں۔ پیسے ان احکام کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

(۱) مویشیوں میں مویشیوں وادی زکوٰۃ کی شرح سے زکوٰۃ تب واجب ہوگی جب اس کی پرورش کا مقصد دودھ کا حصول اور افزائش نسل ہو۔ ایسے جانور جو بار برداری یا نقل و حمل کے لیے رکھے جائیں یا جن کو ذبح کر کے گوشت، ورغہ، بنانا مقصود ہو، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اسی طرح جو جانور افزائش نسل کی بجائے خرید و فروخت اور تجارت کے لیے رکھے جائیں تو ان میں مال تجارت کے حساب سے، یعنی قیمت لگا کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲) پورے سال یا سال کے اکثر حصے میں اس کے چارے کا انتظام مالک کو نہ کرنا پڑے، بلکہ وہ عوامی چراگا ہوں اور کھلے میدانوں سے بھر کر، پٹی ضرورت پوری کر لیتے ہوں۔

(۳) جانوروں کے نصاب میں ضروری ہے کہ ایک ہی نوع کے جانوروں کا مکمل نصاب ہو، مثلاً کچھ اونٹ ہوں اور کچھ

(۱) صبح العبدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب رکوبہ المال، فصل فی العروس ۱۶۶، ۱۶۷، ہدایع العسائع کتاب الزکوٰۃ، فصل

فی الشرائط التي ترجع إلى المال، ۲، ۳۹۵-۳۹۷، فصل فی جعة نصاب لتجارة، ۱۷/۲، الفتاویٰ الشاذلیہ، کتاب

الزکوٰۃ، الفصل الثالث، ۱۷۹/۲، ۱۸۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی رکوبہ الذهب والفضة والعروس، الفصل الثانی فی العروس، ۱۷۹/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی رکوبہ الذهب والفضة والعروس، مسائل شتی، ۱۸۰/۱، الفتاویٰ

الشاذلیہ، الفصل الخامس فی انقطاع حکم الحول، ۱۸۹/۲

بکریاں تو دونوں کو مل کر نصاب پورا نہیں کیا جائے گا، البتہ ایک ہی نوع کے جانوروں میں صفات کا مختلف ہونا کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔

(۴) مویشیوں میں زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ضروری ہے کہ مکمل نصاب کی مقدار کے برابر جانور تمام کے تمام چھوٹے نہ ہوں، بلکہ کم از کم ایک جانور کا ان میں سے بڑا ہونا ضروری ہے۔ بڑے ہونے کی کم از کم مقدار ایک سال یا اس سے زائد عمر کا ہونا ہے۔ طرفین کے ہاں تمام مویشی اگر ایک سال سے کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں ایک بچوں میں سے ایک بچہ مقررہ مقدار کے مطابق دیا جائے گا، جب کہ امام زفرؒ کے ہاں ایک سال سے کم عمر مویشیوں میں بھی بالکل اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی، جس طرح بڑے جانوروں میں واجب ہوتی ہے۔ حنفیہ کے ہاں توئی طرفین کے قول پر ہے۔ یہ صورت تب ممکن ہو سکتی ہے جب سال کے درمیان بڑے جانور مر جائیں یا فروخت کیے جائیں اور صرف چھوٹے جانور رہ جائیں۔

(۵) زکوٰۃ کے وجوب میں مویشیوں کے نزدیک مادہ ہونے کا اعتبار نہیں، بلکہ مقررہ مقدار کے ہر قسم جانوروں پر ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی

(۶) ایب جانور جو مختلف جنس کے جانوروں کے حلقہ سے پیدا ہوا ہو اس میں ماں کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر کوئی جانور ماں کے اعتبار سے وحشی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۱)

(۷) جن صورتوں میں شریعت نے مادہ کو بطور زکوٰۃ واجب کیا ہے تو اس صورتوں میں اسی سن و سال کا خرچہ جانور دینا کافی نہ ہوگا، سوائے اس کے کہ ایسے جانور کے موجود نہ ہونے کی صورت میں اس کی قیمت کا خرچہ جانور دیا جائے، البتہ گائے، بکری اور بھیڑ وغیرہ میں نہ مادہ دونوں برابر ہیں۔

(۸) زکوٰۃ میں دینے کے لیے جس جانور کا انتخاب کیا جائے، وہ اوصاف اور عمر کی اعتبار سے درمیانہ و راوسط درجے کا ہو۔ (۲)

(۱) - مباح المنافع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی صفة نصاب السائمة: ۴۳۶/۲ - ۴۳۸، الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثانی فی صدقة السوائم، الفصل الاول فی المقدمة: ۱/۱۶۶

(۲) - مباح المنافع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی صفة الواجب فی السوائم: ۴۴۲/۲

اونٹوں کا نصاب اور مقدار:

اونٹوں کی زکوٰۃ کا جدول حنفیہ کے اس درجہ ذیل ہے۔

تعداد	واجب شدہ مقدار
۱ تا ۴ اونٹ	بکری بھی واجب نہیں۔
۵ تا ۹ اونٹ	ایک بکری واجب ہوگی۔
۱۰ تا ۱۳ اونٹ	دو بکریاں واجب ہوں گی۔
۱۴ تا ۱۹ اونٹ	۳ بکریاں واجب ہوں گی۔
۲۰ تا ۲۴ اونٹ	۴ بکریاں واجب ہوں گی۔
۲۵ تا ۳۵ اونٹ	ایک سہ۔ ونٹی (بنت مخاض) واجب ہوگی۔
۳۶ تا ۴۵ اونٹ	دو سالہ اونٹنی (بنت ہون)
۴۶ تا ۶۰ اونٹ	تین سالہ اونٹنی (حقہ)
۶۱ تا ۷۵ اونٹ	ایک چار سالہ اونٹنی (چذعہ)
۷۶ تا ۹۰ اونٹ	۲ دو سالہ اونٹیاں (۲ بنت لبون)
۹۱ تا ۱۰۰ اونٹ	۲ تین سالہ اونٹیاں (۲ حقہ)
۱۰۱ تا ۱۲۴ اونٹ	بکی و پروانہ یعنی ۲ حقے
۱۲۵ تا ۱۴۹ اونٹ	۲ حقے اور ایک بکری
۱۵۰ تا ۱۷۴ اونٹ	۲ حقے اور ۲ بکریاں
۱۷۵ تا ۱۹۹ اونٹ	۲ حقے اور ۳ بکریاں
۲۰۰ تا ۲۲۴ اونٹ	۲ حقے اور ۴ بکریاں
۲۲۵ تا ۲۴۹ اونٹ	۲ حقے اور ایک بنت مخاض
۲۵۰ تا ۲۷۴ اونٹ	۳ حقے
۲۷۵ تا ۲۹۹ اونٹ	۳ حقے اور ایک بکری
۳۰۰ تا ۳۲۴ اونٹ	۳ حقے اور ۲ بکریاں

۳۰ تا ۱۶۹ اونٹ	۳ ہفتے اور ۳ گریاں
۱۷۰ تا ۱۷۹ اونٹ	۳ ہفتے اور ۳ گریاں
۱۸۰ تا ۱۸۹ اونٹ	۳ ہفتے اور ایک ہفت لہون
۱۹۰ تا ۱۹۹ اونٹ	۳ ہفتے اور ایک ہفت لہون
۲۰۰ تا ۲۰۹ اونٹ	۳ ہفتے
۲۱۰ تا ۲۱۹ اونٹ	۳ ہفتے اور ایک ہفت لہون

اس کے بعد کا طریقہ بالکل وہی ہے جو ۵۰ کے بعد سے شروع ہوتا ہے، تاہم مادر ہے کہ ۵۰ کے بعد سے ایک ہفتہ اور ہر ۴۰ کے بدلے ایک ہفت لہون واجب ہوتی ہے۔ (۱)

گائے، بیل اور بھینس وغیرہ کی زکوٰۃ:

گائے، بھینس کے ہرے میں اصول یہ ہے کہ ان کا کم سے کم نصاب تیس (۳۰) مونسٹیں ہیں۔ ہر مونسٹہ پر ایک تیج یا تہید، یعنی وہ گائے یا بیل واجب ہوگا جو عمر کے دوسرے سال میں ہوا اور پچاس پر ایک مونسٹہ واجب ہوگی وہ گائے یا بیل جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

کتب میں سے لے کر انسٹھ (۵۹) تک جو پورے تہا، صاحبین اور ماہرین حنفیہ کے ایک قول کے مطابق ایک مونسٹہ کے علاوہ اور کچھ بھی واجب نہیں۔ علامہ کاسانی نے اس قول کو مدلل اور دیتا ہے۔ تفصیلی مدال ہاتھ میں ہے۔

تعداد	واجب شدہ وقتہ اور
۱۹ تا ۱۹	کچھ بھی واجب نہیں۔
۲۰ تا ۳۹	تیج یا تہید یعنی دوسرے سال میں داخل ہونے والے گائے یا بھینس
۴۰ تا ۵۹	ملحق بقول کے مطابق صرف ایک مونسٹہ واجب ہے۔
۶۰ تا ۶۹	۲ تہید واجب ہیں۔
۷۰ تا ۷۹	ایک تہید اور ایک مونسٹہ واجب ہیں۔

اس سے آگے تیس وریج یا تہید کی کسی ترتیب چھ کی۔

۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثانی، الفصل الخامس فی زکوٰۃ الإبل ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱،

بکریوں میں زکوٰۃ:

بکریوں میں زکوٰۃ کی تفصیل خود رسول اللہ ﷺ کے مختلف خطوط سے ثابت ہے۔ تفصیلی جدول درج ذیل ہے۔

تعداد	واجب شدہ مقدار
۱ تا ۳۹	کچھ بھی واجب نہیں
۴۰ تا ۱۲۹	ایک بکری واجب ہے۔
۱۳۰ تا ۲۴۹	دو بکریاں واجب ہیں۔
۲۵۰ تا ۳۶۹	تین بکریاں واجب ہیں۔
۳۷۰ تا ۴۹۹	چار بکریاں واجب ہیں۔

اسی طرح ہر سو (۱۰۰) بکریوں کے بدلے ایک بکری کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یاد رہے کہ بھیڑ بکری وغیرہ کا حکم

رکوة دیگر میں ایک ہے۔ (۱)

گھوڑوں میں زکوٰۃ کا حکم:

جمہور فقہاء کے ہاں اونٹوں، گائے بیل اور بھیڑ بکریوں کے عددہ بقیہ کسی بھی چیز میں زکوٰۃ واجب نہیں، اس لیے ان سب کے ہاں گھوڑوں میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں، چاہے وہ سائے ہوں یا غیر سائے۔ امام بو حنیفہؒ کے ہاں افزائش نسل کے لیے پالے گئے گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم حنفیہ کے ہاں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ یہی حکم سواری، اور جہاد کے گھوڑوں کا بھی ہے۔

جو گھوڑے خالص تجارت کی نیت سے رکھے جائیں، اس میں زکوٰۃ کے وجوب پر تمام امت کا اجماع و اتفاق ہے۔ تاہم زکوٰۃ قیمت لگا کر دی جائے گی۔ گدھے، خچر، چیتے اور تربیت یافتہ کتے اگر تجارت کی نیت سے رکھے جائیں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثانی فی صدقة السوائم بالعصل الرابع فی رکوة العجم، ۱/۱۷۸، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی نصاب الخنم، ۲/۲۳۲، ۲۳۳

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثانی فی صدقة السوائم بالعصل الخامس فی مالا تعجب یہ الزکوۃ، ۱/۱۷۸، بدائع الصنائع، کتاب الزکوۃ، فصل فی رکوة الخیل، ۲/۲۱۵، ۲۱۷

زکوٰۃ میں نیت کی حیثیت:

دوسری عبادتوں کی طرح زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے بھی نیت کرنا ضروری ہے۔ حق داروں کو زکوٰۃ دیتے وقت بھی نیت کی جاسکتی ہے اور زکوٰۃ کا مال انگ کرتے وقت بھی، ان میں سے کسی ایک وقت نیت کر لینا کافی ہے۔

زکوٰۃ اگر کسی شخص کے حوالے کی جائے کہ وہ اسے فقرا میں تقسیم کر دے تو اصل مالک کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ فقیر کرنے والے کے لیے نیت کرنا ضروری نہیں، چاہے تقسیم کرنے والا مسلمان ہو یا کوئی ذمی وغیرہ ہو۔

نیت سے مراد دل میں یہ ارادہ کرنا ہے کہ میرے مال میں جو حصہ زکوٰۃ واجب ہے، میں اس کو ادا کر رہا ہوں۔ زبان سے نیت کرنا یا فقیر کو دیتے وقت زکوٰۃ کی وضاحت ضروری نہیں۔ اگر کسی شخص نے وکیل کو پیسے دیتے وقت یہ کہا کہ یہ میری طرف سے کسی کو بطور ہبہ، صدقہ یا قرض دے دو، پھر وکیل کو بتائے بغیر اس نے زکوٰۃ کی نیت کر لی اور ابھی تک وکیل نے یہ مال کسی کو نہیں دیا ہو تو زکوٰۃ کی نیت درست ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص کی نیت تو زکوٰۃ کی ہو، لیکن وہ کسی مستحق کو دیتے وقت ہبہ یا قرض وغیرہ کے الفاظ استعمال کرے، تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اس لیے کہ اخذ، یعنی لینے والے کے لیے یہ جاننا ضروری نہیں کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ قادی مانگیری میں یہ بھی لکھا ہے کہ: فقیر کو دیتے وقت اگر کوئی بھی نیت نہ ہو، لیکن دینے کے بعد زکوٰۃ کی نیت کر لی تو ایسی صورت میں اگر وہی مال ابھی تک فقیر کے پاس موجود ہو تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص پورا مال یا اس کا کچھ حصہ صدقہ کر دے تو اسے جسے کی زکوٰۃ اس سے معاف ہو جائے گی، اگر چہ اس نے زکوٰۃ کی نیت نہ کی ہو۔ (۱)

زکوٰۃ کی پیشگی ادا ہوگی:

حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص مالک نصاب ہو تو اس کے لیے ایک سال یا اس سے زیادہ کی پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص ابھی ایک ہی نصاب کا مالک ہو، لیکن وہ کئی نصابوں کی زکوٰۃ اس توقع پر ادا کرے کہ شاید آئندہ اس کا مالک ہو جائے مثلاً ساڑھے سات تو اس کے پاس موجود ہو، لیکن وہ زکوٰۃ مثلاً بیس تولہ کی دے دے تو ایسا کرنا درست ہے۔ آئندہ اگر وہ واقعی اتنی مقدار سونے کا مالک ہو گیا تو اب اس سے زائد مقدار کی زکوٰۃ

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول، ۱/۱۷۰، ۱۷۱، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرط الرکن، ۲/۵۸-۵۹، ۳۶۰، المنہل المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، ۳/۱۸۷-۱۸۹، مراقی الفلاح مع الطحاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۵۸۸، ۵۸۹

دائیں کرنی ہوگی، تاہم زکوٰۃ کی قبل از وقت ادائیگی سے متعلق تین شرطیں ضروری ہیں۔

(۱) جس نصاب کی ادائیگی پیشگی کی گئی ہے، اس پر سال پورا ہو۔

(۲) اختتام سال پر یہ نصاب مکمل رہے۔

(۳) سال کے درمیان کبھی اس کو نوبت نہ آئے کہ نصاب بالکل ہی ختم ہو جائے۔

اس میں سے کوئی بھی شرط نہ پائی جائے تو قبل از وقت اور کردہ زکوٰۃ صدقہ نافلہ بن جاتی ہے۔ قبل از وقت

ادائیگی میں سال دو سال کی کوئی قید نہیں، دس دس سال کی بھی ادا کروئے تو کوئی حرج نہیں۔ (۱)

زکوٰۃ کی ادائیگی میں شک:

حنفیہ کے ہاں اگر کسی شخص کو یہ شک ہو جائے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کر دی ہے یا نہیں؟ تو ایسے شخص پر دوبارہ

زکوٰۃ ادا کرنا، جب ہے۔ (۲)

زکوٰۃ میں اصل شے کی جگہ قیمت کی ادائیگی:

حنفیہ کے ہاں صدقات و جہہ کی تمام صورتوں اور قسموں (صدقۃ الفطر، حشر، نذر اور کفارت) میں اصل شے کی

جگہ قیمت کی ادائیگی کافی ہے۔ چونکہ زکوٰۃ کا متعدد فقر کی ضروریات کی تکمیل ہے اور یہ بہت بدہ اصل مال زکوٰۃ کے

قیمت کے ذریعے زیادہ صحیح طور پر اور آسانی کے ساتھ حاصل ہو سکتا ہے، اس لیے قیمت کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی

یک منفعہ حکم ہے۔ اس کے علاوہ قیمت کی ادائیگی میں زکوٰۃ دہندہ کے لیے بھی آسانی اور مختلف اخراجات اور نقل و حمل

سے فلاحی کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ (۳)

گر قیمت کے علاوہ کسی اور جنس سے زکوٰۃ ادا کر دی ہو (مثلاً گندم کی جگہ چاول) تو اصل واجب شدہ جنس کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی مفسرها وصفها، ۲۶/۱، بیائع الصالح، کتاب الزکوٰۃ،

فصل فی حوالہ الحول، فصل فی بیان شرائط الحواز، ۴۸۶/۲-۴۹۰، الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل

السادس فی تمجیل الزکوٰۃ، ۱۹۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ المذهب والعصۃ والسرور، الفصل الثانی فی العروض، مسائل

شعی، ۱۸۰/۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی زکوٰۃ المذهب والعصۃ والعروض، الفصل الثانی فی العروض، مسائل شعی

۱۸۱/۱، الهدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، فصل و فی الحملان والفصال، ۱۱۵۰/۱، ۱۱۶/۲

قیمت لگا کر اس قیمت کے بقدر دوسرے شے سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ (۱)

کس وقت کی قیمت معتبر ہوگی؟

چوپایوں اور مویشیوں کی زکوٰۃ میں بال تفاق زکوٰۃ داکرتے وقت قیمت کا اعتبار ہوگا، البتہ سونے چاندی اور مال تجارت میں امام ابو یوسفؒ و محمدؒ کے نزدیک ادا کرتے وقت در امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ”یوم لوجوب“ یعنی جس دن زکوٰۃ واجب ہو جائے، اس دن کی قیمت معتبر ہوگی۔ سامان زکوٰۃ کی قیمت و نرخ کا اعتبار اس جگہ کے اعتبار سے ہوگا، جہاں خود سامان موجود ہو۔ جہاں مالک موجود ہو، اس جگہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ (۲)

زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت:

فقہائے کرام کے ہاں فقرا و مسکین پر زکوٰۃ کی جو رقم خرچ کی جائے، اس میں تملیک، یعنی مالک بنانا ضروری ہے۔ ایسی رقم صورتیں جن میں مالک بنانے کی کیفیت نہ ہو یا جس مصرف میں رقم خرچ کی جا رہی ہو، اس میں مالک بننے کی صلاحیت ہی نہ ہو تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ چنانچہ مسجد اور یلوں کی تعمیر، سڑکوں کی مرمت، نہر و آب رسانی کے علم و اس طرح کی دوسری چیزوں میں بھی زکوٰۃ صرف نہیں کی جاسکتی۔

زکوٰۃ کی رقم سے غلہ خرید کر فقرا کے حوالہ کر دیا جائے یا کھانا بنا کر ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے تو یہ بھی کافی ہے، لیکن اگر جمع کر کے ن کو کھانا کھلا دیا گیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس لیے کہ فقہی اعتبار سے یہ اباحت ہے، نہ کہ تملیک اور زکوٰۃ ادا ہونے کے لیے تملیک ضروری ہے۔ (۳)

کسی فقیر کا قرض معاف کرنے سے قرض کی ادائیگی کا حکم:

چونکہ زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے، اس لیے حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص واجب شدہ زکوٰۃ کے بدلے زکوٰۃ کی نیت سے اپنے مدیون کا قرض معاف کر دے یعنی اس کو قرض سے بری کر دے تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، بلکہ اس

(۱) الفتاویٰ الہمدیۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب، الفصل الثانی فی العروض بقیل مسائل شتی ۸۰/۱

(۲) الفتاویٰ الہمدیۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب والعصۃ والعروض، الفصل الثانی فی العروض ۱۸۰/۱

المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم ۲۶۱/۲۶

(۳) بدائع الصالح، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی ذکر الزکوٰۃ ۲۵۷/۲، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب من

کا طریقہ یہ ہے کہ عدلیوں اور مقروض کوں کر اس کو زکوٰۃ کا دے دے اور پھر اپنے قرض کے بدلے اس سے واپس لے لے۔ مدارس کے طلبہ کے ساتھ بھی تسلیک کا مذکورہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

چند متفرق احکام:

(۱) حنفیہ کے ہاں ٹیکس کو زکوٰۃ میں شمار کرنا درست نہیں، لہذا اگر کوئی شخص حکومت یا کسی اور ادارے کو مختلف مدات میں ٹیکس ادا کرے تو اس کے لیے ٹیکس کے علاوہ زکوٰۃ کی واجب شدہ مقدار بھی ادا کرنی ہوگی، کیوں کہ اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوتی۔ (۲)

(۲) صدقات واجبہ میں ادائیگی کے وقت لوگوں کو فرض کی ادائیگی پر براہین نہ کرنے اور ان کو انفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب دینے کے واسطے اعلان و اظہار بہتر ہے، جبکہ نقلی صدقات میں اخفا اور پوشیدگی زیادہ بہتر ہے۔ (۳)

جن چیزوں سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے:

حنفیہ کے ہاں درج ذیل صورتوں میں زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے۔

(۱) اگر کسی شخص کا مال اس کی تعدی اور تصدوارادے کے بغیر ہلاک ہو جائے تو اس پر واجب شدہ زکوٰۃ بھی ساقط ہو جاتی ہے، مگر چاروں ٹیکس پر قدرت یا بیت امس کے محصول کی طبیعت کے باوجود زکوٰۃ ادا نہ کی ہو، تاہم، اگر تصد مال کو ضائع کر دے تو اس پر ضائع کردہ مال کی زکوٰۃ واجب رہے گی۔ (۴)

(۲) اگر کوئی شخص اپنا پورا مال صدقہ کر دے تو پورے مال کی، اور نصاب کا کچھ حصہ صدقہ کر دے تو، جسے کی زکوٰۃ اس سے ساقط ہو جائے گی، اگر چہ اس نے زکوٰۃ کی نیت نہ کی ہو۔ (۵)

(۱) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص ۵۸۹، ۵۹۰ فتاویٰ قاضی خاں علی ہاشم الہندیہ، کتاب

الزکوٰۃ، فصل فی ہبۃ الملبس من المندیون، ہبۃ الزکوٰۃ، ۲۶۳، ۲۶۴

(۲) رد المحتار علی الدر المنہر، کتاب الزکوٰۃ، باب العاشر، مطلب ماوردی دم المشار، ۳/۲۴۴

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب الأول، ۱/۱۷۱

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثالث فی رکوع المعب والمعبۃ والمعروض، الفصل الثانی فی المعروض، مسائل

ش ۱، ۱۸، ۱۸، الفتاویٰ النافذیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الحادی عشر فی الأبواب المسقطۃ للزکوٰۃ، ۲/۲۱۱

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب الأول، ۱/۱۷۱

(۳) مقروض شخص کو قرض معاف کرنے سے اس قرض پر واجب شدہ زکوٰۃ کی مقدار احتساب معاف ہو جاتی ہے، چاہے اس نے زکوٰۃ کی میت کی ہو یا نہیں۔ (۱)

(۴) حنفیہ کے ہاں زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد ادائیگی سے پہلے اگر کسی شخص کی وفات ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تاہم اگر رکوع کی ادائیگی کی وصیت کی ہو تو ورثہ پر ثلث مال میں سے زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

(۵) اگر کوئی شخص مرتد ہو جائے تو ارتداد سے اس پر واجب شدہ زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے، کیوں کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور مرتد شخص عبادت کا مکلف نہیں۔ (۲)

زکوٰۃ میں حیلہ کا حکم:

زکوٰۃ سے بچنے کے لیے حیلہ کرنا، مٹھ کے ہاں بہر صورت مکروہ ہے، حنفیہ کے ہاں اسی قول پر فتویٰ ہے، ایتہ ایک مرتبہ زکوٰۃ واجب ہو جائے تو اس کے بعد کسی بھی طریقے سے زکوٰۃ کو ساقط کرنا حرام اور ناجائز ہے جس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ (۳)

حیلہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص صاحب نصاب بن جائے تو زکوٰۃ سے بچنے کے لیے وہ سال کے آخری حصہ میں وہ مال کسی کو ہبہ کر دیتا ہے اور سال مکمل ہو جائے تو چند دن بعد اس سے اپنا وہ مال واپس لے لیتا ہے۔



(۱) فتاویٰ الہدیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول، ۱/۱۷۱، فتاویٰ فاضل خاں علی دامش الہدیہ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی حب اللہ من المذنبین بية الزکوٰۃ، ۱/۲۶۳، ۲۶۴

(۲) الفتاویٰ النصار عیالہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الحادی عشر فی الأسباب المسقطہ للزکوٰۃ، ۲/۲۲۳، ۲۲۴، بدیع الصالح، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی بیان مسقط الزکوٰۃ بعد ادایہ، ۲/۴۹۰، ۴۹۲

(۳) الفتاویٰ النصار عیالہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الحادی عشر فی الأسباب المسقطہ للزکوٰۃ، ۲/۲۲۴، ۲۲۵، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الزکوٰۃ، ص: ۵۹۱

فصل فی شرائط الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کی شرائط کا بیان)

گھریلو سامان پر زکوٰۃ

سوال نمبر (249):

ایک شخص کی شادی ہونے والی ہے، اس کے ہاں اس کے لیے شادی کا سامان خریدا ہے جس کی قیمت صاحب کی مقدار سے زیادہ ہے۔ کیا ایسے سامان پر زکوٰۃ واجب ہے؟

جی ہاں جی ہاں

الحواب رب اللہ التوفیق:

واضح رہے کہ جو سامان گھریلو استعمال کے لیے خریدا ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، خواہ اس کی قیمت مقدار صاحب سے راکد ہو یا نہ ہو۔ چونکہ شادی کا سامان وغیرہ گھر کی ضروریات کے لیے سنتا ہوتا ہے، اس لیے مذکورہ سامان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ نکتہ:

ولیس فی دور المسکنی، ونبی البدن، واثاث المنزل، وحواب الרכوب، وعبید، الخدمۃ، ووسائل الاستعمال، زکوٰۃ، (۱)

ترجمہ:

اور نہ ہی گھروں، بدن کے کپڑوں، گھر کے سامان (عام استعمال کی چیزوں)، اور سواری کے چالوروں، خدمت والے غلاموں اور استعانت ہونے والے اسلوں میں زکوٰۃ نہیں۔



جی پی فنڈ کی زکوٰۃ

سوال نمبر (250):

ایک شخص سرکاری ملازم ہے، اس کا جی پی، فنڈ سرکاری خزانہ میں پڑا ہے جو کہ ابھی تک اس کو نہیں ملے گا جب یہ فنڈ اسے مل جائے تو اس پر زکوٰۃ علی الفور واجب ہوگی یا سال گزر جانے کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا؟

بیشو تھو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

”جی پی فنڈ“ ملازم کی ملکیت میں نہیں ہوتی، در نہ ہی اس میں اس کو، لگانہ تصرفات کا اختیار ہوتا ہے اس لیے یہ ”میں ضعیف“ کے حکم میں ہو کر وصولی کے بغیر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ہاں جب کسی شخص کی ملک میں رقم بچے اور اس پر سال گزر جائے تو اس کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

لہذا صورت مستورہ میں جب رقم اپنی ملکیت میں آجائے تو فوری طور پر اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، بلکہ جب سال پورا کر جائے تو زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

مراسلہ لیل علی ذلک:

والمراد ہکوۃ حولیال یمس بحول عبہ، وھو فی ملکہ قوۃ علیہ السلام، لا زکوٰۃ فی مال حی

بحول عبہ الحول۔ (۱)

ترجمہ: اور سال گزرنے سے مراد یہ ہے کہ نصاب ملک میں ہو۔ اور اس پر پورا سال گزر جائے، کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مال پر زکوٰۃ نہیں جب تک اس پر پورا سال نہ گزر جائے۔



قیمتی پتھر کی زکوٰۃ

سوال نمبر (251):

ایک شخص نے منگوں میں ایک قیمتی پتھر پہنے ساتھ رکھا ہے جس کی مروجہ قیمت زکوٰۃ کی مقدار نصاب سے کم

(۱) البحر الرائق کتاب الزکوٰۃ، تحت قوۃ (و ممدت نصاب حیوی) ۳۵۶ ۲

مکان زیادہ ہے تو کیا سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی عبارات کے مطابق جواہر مت اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ ان کی قیمت مقدار نصاب سے زائد ہو لیکن اگر جواہر مت اور قیمتی پتھر تجارت کی غرض سے خریدے گئے ہوں اور اس کی قیمت مقدار نصاب تک پہنچی ہو تو سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی، لہذا اگر مذکورہ قیمتی پتھر سامان تجارت میں سے نہ ہو تو اس میں شرعاً زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لا زکوٰۃ فی اللالی و الجواهر) و ان من مروت الفاتعاقا (لا ان تکون سلحارة) و الاصل ان ماعدہ

المحرمین و السوائیم بسایر کتب بیۃ النجاة (۱)

ترجمہ: ہیروں اور موتیوں میں زکوٰۃ نہیں، مگر چھبہ ہر کے برہوں، مگر یہ کہ تجارت کے لیے ہوں اور اصل یہ ہے کہ دو پتھروں اور چھبے والے جانوروں کے علاوہ چیزوں کی زکوٰۃ اس وقت دی جائے گی جب تجارت کی قیمت سے ہوں۔



گاڑی کی آمدنی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (252)

زید کی کچھ رقم ٹرک یا بس میں بند ہے۔ ان گاڑیوں کی مزدوری اس کو ملتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ زید گاڑیوں کا کاروبار بھی کرتا ہے، کچھ گاڑیاں خریدتا ہے اور فروخت کرتا ہے۔ کیا آمدنی کی جو رقم ان گاڑیوں میں بند ہے، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جو گاڑیاں محنت و مزدوری میں معروف ہوں تو ان کی عین میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اس کی سالانہ آمدنی اگر

زکوٰۃ کی ادائیگی سے وقت مہر ہو تو دوسری آمدنی کے ساتھ اس کو داکر زکوٰۃ ادا کی جائے گی مگر اس کے علاوہ اگر مجوزوں کا دوبارہ ہونا یعنی گاڑیوں کی تجارت ہو تو یہ گاڑیاں اموال تجارت میں شمار ہو کر ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

۱۔ مکہ - حجاب میں ہیں اسکا میں بہ حشر حکمیں (۱)

ترجمہ

دور یہاں کہ ایسے پیرہنے، ادا کیے وقت اور گدھوں کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں



آمدنی والی گاڑیوں کی زکوٰۃ

سوال نمبر (253):

ایک شخص نے آمدنی کی غرض سے ایک بس خریدی جس کی قیمت زکوٰۃ کی مقدار کے نصاب سے کئی گنا زیادہ ہے اور اس سے روزانہ اس شخص کو کافی آمدنی ہوتی ہے۔ کیا اس کی قیمت پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا سال گزرنے پر آمدنی کی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

سُئِلَ مَا أَجَابَ

الجواب واللہ العرفی :

صحت و حرمت کی یہی شے جس جن کے ذریعے محنت مزدوری کر کے آمدنی حاصل کی جاتی ہے، ان کی قیمت پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں، بلکہ ان مشینوں سے حاصل شدہ آمدنی پر حوالہ ان حوال سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ صورت مستحبہ میں اگر گاڑی تجارت کی غرض سے نہیں خریدی ہو اور اس کے ذریعے محنت مزدوری کر کے آمدنی حاصل کی جائے تو گاڑی کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ آمدنی پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والنیل علیٰ ذلک:

وأما آلات الصاع الدیس بعمود بها، وطروف الأمتعة متجارة، لا تحب في الزکوٰۃ لأنها ليست بمعدة للتجارة. (۱)

ترجمہ:

صحت کے آلات جن پر کار بیکار کام کرتے ہیں اور بطور تجارت فائدہ اٹھانے والے برتنوں میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیونکہ وہ تجارت کے لیے تیار نہیں کیے گئے۔



گھر بنانے کے لیے خریدی گئی زمین پر زکوٰۃ

سوال نمبر (254):

ایک شخص نے گھر کے لیے 10 مرہ پلاٹ دولہ میں خریدا۔ تقریباً پانچ سال بعد اس کو سات لاکھ روپے پر فروخت کر کے دوسرا پلاٹ خریدا کر تعمیر شروع کر دی تو اس طرح کے پلاٹ پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

جینورا نوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی زمین صرف مکان بنانے کی نیت سے خریدی جائے اور اس میں تجارت کی نیت نہ ہو تو اسکی زمین پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

صورت مسنورہ میں، اگر مذکورہ زمین مکان کے لیے خریدا کر نفع پر فروخت کی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر مذکورہ رقم پر سہا گزر جائے تو پھر اس میں زکوٰۃ لازم ہوگی۔

والنیل علیٰ ذلک:

ولیس فی دور المسکنی، وثیاب البدن، وأثاث العمار، ودرب الرکوب، وعید الخدمة، وملاح

الاستعمال زکوٰۃ (۲)

(۱) الخدمة فی دہل فتح العبد، کتاب الزکوٰۃ، معمل فی الحروس، ۱۲-۱۷

(۲) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ، ۱-۲۰

ترجمہ اور رہائشی گھروں، بدن کے کپڑوں، گھر کے سامان (عام استعمال کی چیزوں) اور سواری کے جانوروں، خدمت والے غلاموں اور استعمال ہوئے والے اسلحہ میں زکوٰۃ نہیں۔



نان و نفقہ کے لیے متعین رقم میں زکوٰۃ

سوال نمبر (255):

ایک بھائی تین بہنیں اپنی خالہ جان کے پاس رہتی ہیں۔ ان کے والدین فوت ہو چکے ہیں اور اس کے لیے اتنی رقم چھوڑی ہے جو مقدار نصاب تک پہنچتی ہے، جبکہ اس کی آمدنی کا کوئی ذریعہ نہیں، بلکہ اس مال سے گھریلو اخراجات پورے کرتے ہیں تو کیا اس مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیسوا تھوڑا

العوام وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ ورثہ بالغ ہوں تو پھر ان کے مال میں زکوٰۃ، جب نہیں واجبہ بالغ ورثہ کی رقم اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو تو اس میں سال گزر جانے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

لہذا اگر وہ عادات کی روشنی میں سال کے دوران حوائج اسلیہ میں صرف ہونے والی رقم میں زکوٰۃ واجب نہیں جبکہ باقی رقم اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو تو سال گزرنے پر اس میں بالغ افراد کے حصے میں زکوٰۃ ان کرنی واجب ہوگی۔

والسائل علیٰ ذلک:

إن فرکوة تحب فی القدر کبیراً أمکة للشاء أو مستغنة کدائی البید نع فی بحث النساء التقديری

.. قوله فی السراج سواء أمکة لشاره أو غیرها، و کذا قوله فی التاتاریخانیة: یوی ستجارة أولاً، (۱)

ترجمہ

نقدی میں زکوٰۃ واجب ہے، خو یہ نقدی اس کے پاس بدستوری کے لیے ہو یا خرچ کرنے کے لیے، اسی طرح بدائع میں تقدیری بدستوری کی بحث میں ہے۔۔۔ سراج میں مصنف کا قول ہے کہ بربر ہے اس نے تجارت کی نیت سے مال اپنے پاس رکھا ہو یا کسی اور نیت سے، اس طرح تاتاریخانیہ میں ہے کہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے۔

ومنها البلوغ عندنا ولا تجب علی المسی (۱)

زحر اور احناف کے ہاں زکوٰۃ کے شرائط میں سے بالغ ہونا بھی شرط ہے، لہذا نابالغ پر زکوٰۃ لازم نہیں۔



زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک کی ضرورت

سوال نمبر (256)

آج سے چند سیسے پہلے چند افراد نے مل کر لندن کی رضا کے لیے غریب مریضوں کے لیے ایک ادارے کی بنیاد لی، اس ادارے نے فی لحاظ ایک لیبارٹری قائم کی ہے، یہ لیبارٹری ٹیسٹوں میں مریضوں کو بازار کے مقابلے میں تقریباً پچھتر (۷۵%) فیصد رعایت مہیا کرتی ہے اور اس سہولت سے اب عام لوگ بھی فائدہ اٹھا رہے ہیں۔ پچھنے چھ ماہ میں کل ۶۶۳۳۳۰ روپے کے ۷۵۰۰ ٹیسٹ کیے گئے، جس کی بازار میں قیمت ۲۹۲۰۱۹۰ روپے بنتی ہے، اس طرح مریضوں کو کل ۳۳۵۶۷۵۰ روپے کی رعایت مہیا کی گئی۔

بدائی مالی معاونت کے بعد اب الحمد للہ یہ ادارہ اپنے پاؤں پر کھڑ ہو گیا ہے ورٹیسٹوں کی قیمت جتنی رکھی گئی ہے کہ اس سے ادارے کے اخراجات پورے ہونے کے ساتھ تھوڑی بہت بچت بھی ہو جاتی ہے، جو ادارہ اس کے لیے مزید کام وغیرہ خریدنے کے لیے استعما میں لائی جائے گی اور ممکن ہو تو زمین خرید کر اس پر ادارے کے لیے اپنی عمارت بھی تعمیر کی جائے گی۔ ادارہ مندرجہ ذیل مبادات میں اخراجات کرتا ہے۔

(۱) ملازمین کی تنخواہیں۔

(۲) بلڈنگ (عمارت) کا کرایہ۔

(۳) لیبارٹری کے لیے سامان کی خریداری۔

(۴) مندرجہ بالا کام کرنے کے لیے گاڑی کا کرایہ وغیرہ۔

(۵) انکم ٹیکس اور دوسرے حکومتی ٹیکس بھی منافع ہی سے ادا کیے جائیں گے۔

اس ادارے کی آمد سے کسی شخص کو کوئی منافع نہیں دیا جاتا اور اسے صرف غریبوں کی امداد اور مریضوں کی فلاح و بہبود کے لیے ہی خرچ کیا جاتا ہے۔ آپ سے درخواست ہے کہ کیا اس سلسلے میں ہم زکوٰۃ کا پیسہ خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

حسب تحریر مذکورہ ادارے کے بنیادی اہداف غربا اور بے بس لوگوں کو مقررہ قیمت کی بہ نسبت 75% رعایت کی فراہمی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس رفاہی ادارے کے یہ اقدامات قابل تحسین ہیں اور انسانی معاشرہ کی ایک اہم ضرورت کا احساس ہے، اس جیسے کار خیر میں تعاون کرنا باعث سعادت مندی ہے، لیکن بایں ہمہ زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ کی رقم اس میں خرچ نہیں کی جاسکتی، کیوں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں بنیادی تصور تملیک کا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿يَتِمَّ الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالتَّسْكِينِ﴾ (۱)

ترجمہ زکوٰۃ مفلوسوں اور محتاجوں کا حق ہے۔

فقہائے کرام کا کہنا ہے:

ويشترط أن يكون الصرف مملوكا لإباحة (۲)

ترجمہ یعنی غربا اور فقرا پر مال خرچ کرنا تملیک کے طور پر ہو، اباحت کے طور پر نہ ہو۔

جبکہ مذکورہ صورتوں میں تملیک کی بجائے اسقاط (discount) ہے، یعنی پچھتر فیصد قیمت کی ادائیگی غریب کو معاف کی جاتی ہے، اس لیے تملیک کے فقدان کی وجہ سے اس صورت میں یہ ادارہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں۔

اگر ایسی صورت بنائی جائے کہ جس میں غریب کے ہاتھ رقم پہنچے، پھر ادارہ اس کی وصولی کا اہتمام کرے تو شاید جوڑ کی کوئی صورت نکل آئے، تاہم اس میں یہ ضروری ہے کہ غریب واقعی ایسا شخص ہو، جو ضرورت سے زائد سارے بادلن تولد چاندی کی مریچہ قیمت کا، ملک نہ ہو، ورنہ معاشرہ میں بسا اوقات ایسے لوگ بھی غربا کی فہرست میں شامل ہو جاتے ہیں جو شریعت کی نظر میں اغنیاء شمار ہوتے ہیں۔

واللہ اعلم

مصرف الزکوٰۃ والعشر

(موفقیہ، وہو من له ادنیٰ شیء) أي دون نصاب، أو قدر نصاب

عیر سام مستغرق فی الحاجة (و مسکین من لا شیء له) علی المذهب و بشرط أن يكون الصرف (تملیکاً) لا لإباحة (۳)

(۱) التوبة: ۶۰

(۲) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب مصرف، ۲/۲۹۱

(۳) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب مصرف، ۲/۲۸۳، ۲۸۴، ۲۹۱

زکوٰۃ

زکوٰۃ اور مشرک مصرف فقیر ہے، جس کے پاس نصاب سے کم کوئی چیز ہو یا نصاب کے برابر ایسا مال ہو، جس میں نقص ہے، جو کہ ضرورت میں لگا ہوا ہو اور مسکین ہو ہے، جس کے پاس کوئی چیز بھی نہ ہو اور زکوٰۃ کے مال کی صحت کے لیے یہ شرہ ہے کہ اسے تحلیل کر دیا جائے، اباحت نہیں۔



گھڑی میں لگے ہوئے سونے کی زکوٰۃ

سوال نمبر (257):

بعض قیمتی گھڑیاں لوگ استعمال کرتے ہیں، کبھی ضرورت کی بجائے معشرہ میں صرف رعب جمانے کے لیے خریدی جاتی ہیں جس میں سونے کی زنجیریں ہوتی ہیں، بلکہ بعض پرزے سونے کے بنا کر لگائے جاتے ہیں۔ کیا ایسی گھڑی پاس رکھنے کی بعد سے زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیتناؤ جردا

الحواب وباللہ التوفیق :

سونا اور چاندی جس شکل میں بھی ہو، نصاب تک پہنچنے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی، لہذا گھڑی میں استعمال شدہ سونے پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی، بشرطیکہ اس کا مالک پیسے سے صاحب نصاب ہو یا دیگر اموال کے ساتھ اس سونے کو ماننے سے صاحب نصاب بننا ہو۔

والسبیل علی ذلک:

تجب الزکوٰۃ فیہا مسروء کسب درہم مصر، بة، أو بقر، أو تبر، أو حلب، مصوغاً، أو حبیبہ، مسہ، أو مصطفی، أو لحاء، أو سرح، أو انکو، اکب فی المصاحف، والاولی، و غیرہا، ذاک است تحصی عند الادبۃ، و ابعث مائتی درہم و سوا کما، یسکھا للتجارۃ، أو لیسفۃ، أو لتحمل، أولم یسکھا، (۱)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی احوال صلف النصاب: ۱۰۶/۲

پس اس (سوٹا چاندی) میں زکوٰۃ واجب ہوگی، خواہ چاندی کے ڈھلے ہوئے سکے (راہم) ہوں یا چاندی کے ٹکڑے اور ڈلیں ہوں یا اس کے بنے ہوئے زیور ہو یا تلوار، کمر بند، لگام یا زین میں زینت کے لیے لگائے گئے ہوں یا قرآن اور برتن میں اس کے ستارے ہوں، جن کو پگھلانے کے بعد امگ کیا جاسکتا ہو، بشرط یہ کہ نصاب کو پہنچنے، پابے تجارت کے لیے ہو یا خرچ کے لیے اور زینت کے لیے یا کچھ بھی نیت ہو۔



زکوٰۃ میں نیت کا اعتبار

سوال نمبر (258):

ایک شخص ہر سال زکوٰۃ ادا کرتا ہے، لیکن زکوٰۃ ادا کرتے وقت یہ اظہار نہیں کرتا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔ کیا زکوٰۃ کے اظہار کے بغیر زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

بیشوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی شرائط میں اہم شرط نیت ہے۔ زکوٰۃ کی رقم دیتے وقت یہ بات ضروری نہیں ہے کہ اس کا اظہار کیا جائے، بلکہ صرف نیت سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص زکوٰۃ دیتے وقت یہ کہے کہ یہ رقم قرض کے طور پر دیتا ہوں یا میری رقم عطیہ ہے، ورنہ میں زکوٰۃ کی نیت ہوتا ہوں بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لأن المعترية الدافع، وند، حارت ویا سماها قرصاً، أو هبة می لأصح (۱)

ترجمہ:

اس لیے کہ، سینے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ صحیح قول کے مطابق اگر وہ قرض دے کہہ کر دے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔



دوران سال نصاب کا گھٹنا

سوال نمبر (259):

ایک شخص سارا سال ابتدا میں صاحب نصاب تھا، لیکن درمیان سال میں کسی حادثہ کی وجہ سے غریب ہو گیا، دو مہینہ پہلے حالت غریب میں گزر گئے۔ سال کے آخری مہینوں میں پھر، لہذا ہو کر صاحب نصاب بن گیا۔ کیا درمیان سال میں غریب ہونے سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟

بیشوا تزجرو

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی صاحب نصاب شخص کی مملکت رقم دور سارا سال بڑھتی اور گھٹتی رہے، جس کی وجہ سے وہ کبھی غریب، کبھی صاحب نصاب بن جائے تو، یہی صورت میں سارا سال کی ابتدا اور انتہا کو اعتبار دیا جائے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص سال کے شروع اور آخر میں صاحب نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی مگر درمیان سال میں غریب ہو چکا ہو، اس غریبت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں، بشرطیکہ کہ اس کے دوران یہ رقم بالکل ختم نہ ہو جائے، لہذا ایسے شخص پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لكن هذا الشرط يعتبر في أول الحول، وفي آخره لا، في خلالته حتى لو انتقص النصاب في أثناء

الحول، ثم كمل في آخره تحب الزکوٰۃ. (۱)

ترجمہ:

لیکن یہ شرط سال کے ابتدا یا آخر میں معتبر ہوگی، درمیان میں معتبر نہیں، چنانچہ اگر نصاب سال کے دوران کم ہو جائے، پھر سارا سال میں مکمل ہو تو زکوٰۃ واجب رہے گی۔



(۱) مدائع الصالح، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع إلى المال، ۱۰۴/۲

مال پر حوالانِ حول کے بعد وجوبِ زکوٰۃ

سوال نمبر (260)

ایک شخص کے پاس ایک لاکھ روپے ہوں اور اس پر ایک سال گزر جائے، لیکن زکوٰۃ ادا کرنے سے پہلے اس رقم سے ٹیکسٹری کے لیے کوئی مشین خرید لے۔ تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا مشین خریدنے سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟
بیشوا منتزہ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی کے پاس بقدر نصاب فقہ رقم ہو اور اس پر حوالانِ حول، یعنی سال بھی گزر جائے۔ تو اس پر وجوبِ زکوٰۃ کے سبب کو یہ نظر رکھتے ہوئے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

لہذا صورت مذکورہ کے مطابق اگر کسی کے پاس ایک لاکھ روپے (جو بقدر نصاب ہے) ہوں اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اگرچہ سال گزرنے کے بعد مالک اس رقم سے اس وقت کوئی چیز خریدے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

ما قال فی تحریر الأبعار (و سبہ) أي سبب إقتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول

: لحولانہ علیہ (۱)

ترجمہ

تحریر لاجبار میں ذکر کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال گزر چکا ہو۔ (حولی) میں نصاب کی نسبت حول کی طرف ہے، کیونکہ اس پر سال گزرتا ہے۔



وجوبِ زکوٰۃ کے لیے سال کی شرط

سوال نمبر (261)

ایک شخص فقر رقم کا مالک ہے جو کہ بقدر نصاب ہے جس سے اس نے ہوٹل خریدا اور سال پورا ہونے سے

(۱) المر المختار علی صر رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ۳/۱۷۴، ۱۷۵

پیسے سے فروخت کرتے ہوئے اس کی آمدنی بھی خرچ کر دی۔ آیا اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہے؟

سُبْحَانَكَ هَرُوا

العواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ ہر شخص پر واجب ہوا کرتی ہے جو بقدر نصاب مال کا مالک ہو اور اس نصاب پر سال بھی گزر جائے۔ مگر مذکورہ شخص نے ہوٹل خریدا اور اس وقت بقدر نصاب مال کا مالک تھا، لیکن سال پورا ہونے سے قبل اس کو فروخت کر کے اس کی آمدنی بھی خرچ کر دی۔ تو اس صورت میں سال پورا ہونے پر دیکھا جائے گا کہ اگر اب مذکورہ شخص بابت نصاب نہیں تو اس پر زکوٰۃ بھی واجب نہیں۔ اگر اس کے پاس نصاب پورا ہو تو اس موجودہ مال کے بقدر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

(ومب) سبب اصغر صنف (ملت نصاب حیوی) نسبة لحوار لحولا مہ علیہ (تام) وقاب من عابین قوہ (لحولا مہ علیہ) أي لا حول لحوار عی النصاب شرط (۱) ترجمہ

زکوٰۃ کے فرض ہونے کا سبب ایک سالہ نصاب کا مالک (ملک تام) ہونا ہے۔ نصاب کی نسبت سال کی طرف اس وجہ سے کی ہے، تاکہ اس پر پورا سال گزر جائے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ان کا یہ قول کہ لحولا مہ علیہ کا مطلب یہ ہے کہ نصاب کے لیے پورے سال کا گزرنا شرط ہے۔



زکوٰۃ کی ادائیگی میں قمری یا شمسی سال کا اعتبار

سوال نمبر (262)

عامے کرام سے سختے آرے ہیں کہ زکوٰۃ کی وجوب ادائیگی کے لیے دیگر شرائط کے ساتھ حوالوں میں بھی ہے، حتیٰ سال کا گزر جانا۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ حوالہ حوال میں قمری (سہائی) سال کا اعتبار ہوگا یا شمسی سال کا؟ اضافت فرمائیے

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں قمری نظم اداوقات کا اعتبار ہے۔ قمری اور شمسی کلینڈر میں سالانہ تقریباً دس دن کا فرق ہوتا ہے، یعنی قمری سال کی مدت 354 دن آٹھ گھنٹے، جبکہ شمسی (مکریزی) سال کی مدت 365 دن چھ گھنٹے ہوتی ہے۔ یوں آپ اگر شمسی کلینڈر پر چلتے رہیں تو 35 سال میں ایک سال کے فرق کی وجہ سے آپ کی ادائیگی ناقص رہے گی، اس لیے زکوٰۃ کے وجوب میں فقہائے کرام نے قمری سال کا اعتبار کیا ہے کہ قمری سال جب پورا ہو تو اس کو حوالہ دیا جائے گا، اگرچہ شمسی سال پورا نہ ہوا ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

العبرة فی الزکوٰۃ للحول القمري. (۱)

ترجمہ

زکوٰۃ کے وجوب میں قمری سال کا اعتبار ہے۔



زکوٰۃ کی ادائیگی میں ملک تام کا اعتبار

سول نمبر (263):

کاروباری معاملات میں حکومت یا بڑی کمپنیوں کے ذمہ بعض اوقات کسی شخص کے وجہات ہوتے ہیں۔ ان کی ادائیگی میں تاخیر ہوتی ہے، کبھی کبھار اس پر سال بھی گزر جاتا ہے۔ آپ اس مال کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا نہیں؟

بیٹو! خود ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے باقاعدہ مالک ہونا ضروری ہے، یہ تب ہوگا جب مالکانہ تصرفات کی قدرت ہو۔ صورت مسئلہ میں مننت کی عوض یا کسی چیز کی قیمت جو دوسروں کے ذمہ واجب الادا ہو، خواہ کسی شخص کے ذمہ ہو یا سرکاری اور غیر سرکاری ادارہ کے ذمہ ہو، مالکانہ تصرفات کی قدرت اس وقت حاصل ہوگی، جب اس مال پر قبضہ ہو۔ اس سے قبل، ملک اس میں کسی قسم کا تصرف کرنے سے قاصر رہتا ہے، اس لیے اس کی زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب

یہ واجبات وصول ہو جائیں۔

والدلیل علی ذلك:

وأطلق المالك فأنصرف إلى الكامل، وهو المملوك رتبة وبدأ فلا يجب على المشتري فيه

إشراء للمعاملة قبل القبض. (۱)

ترجمہ

ملکیت مطلق ذکر کر کے اس سے مراد کامل ملکیت ہے۔ جس پر مکمل قدرت حاصل ہو۔ پس مشتری نے تجارت کے لیے جو سامان خرید ہے، قبضہ سے پہلے مشتری پر اس کی زکوٰۃ واجب نہیں۔



ادائے زکوٰۃ کے لیے تملیک اور اس میں شرط لگانا

سوال نمبر (264):

گرمطرب علم سے زکوٰۃ کی تملیک اس شرط پر کرئی جائے کہ اس تملیک (دی گئی رقم) کو مدرسہ کے لیے دیں گے اور یہ شرط بھی ہو کہ اگر اس رقم کو وہاں نہ کیا تو مدرسہ کی طرف سے کھانا بند ہوگا تو کیا تملیک میں شرائط لگانا جائز ہے؟

بیٹو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

(۱) صحیح رہے کہ دائے زکوٰۃ کی صحت کے لیے تملیک ایک ضروری امر ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی مدرسہ کی طرف سے طلبہ کو باقاعدہ کچھ رقم کا لکھنا یا جاتا ہو اور خاطر خواہ

تصرف کا انتہائی دیا جاتا ہو، جیسا کہ بعض مدارس میں متعارف ہے تو اس صورت میں ثبوت تملیک اور دائے زکوٰۃ

درست ہے، تاہم طلبہ کے اخراجات اور کھانے پینے وغیرہ کے حوالے کو مدنظر رکھ کر مدرسہ کی طرف سے یہ حکم کہ مملوک رقم

دو بارہ مدرسہ میں جمع کرائیں، تملیک کے منافی نہیں۔ بلکہ یہ تملیک سے زائد امر ہے جو حسن انتظام اور کفالت کی ایک

صورت ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

ما قبل من بعدہ، قونہ (ذاموداء تمہیک، وهو رکن) لہا اللہ تعالیٰ سعاھا صدقہ و حمیة

الصدقة تمہیک تمہا من الفقیر (۱)

ترجمہ

جیسا کہ زن ہمارے فرماتے ہیں کہ: تمہیک جو کہ رکن ہے، معدوم ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو صدقہ کے نام سے موسوم فرمایا ہے، اور صدقہ کی حقیقت مال کی تمہیک فقیر سے کرنا ہے۔

وہاں من رحمۃ و نھیة . ان یتصدق بمقدار کاتہ علی فقیر، ثم یامرہ بعد ذلک بالصبر
بہی ہذا الوجوہ، فیکون لصاحب المال ثواب الزکوٰۃ، وللفقیر ثواب ہذا القرب. (۲)

ترجمہ

اور ابن نجیم فرماتے ہیں کہ: زکوٰۃ کا حیلہ یہ کہ پہلے کسی فقیر کو بطور صدقہ بقدر مقدار زکوٰۃ دیں، پھر ان مذکورہ امور پر فرج کرنے کا حکم کیا جائے۔ پس صاحب مال کو زکوٰۃ کا ثواب ہوگا، اور فقیر کو اس نیک عمل کا ثواب۔



تمہیک زکوٰۃ میں عقل اور بلوغ کی شرط

سوال نمبر (265):

اگر کوئی صاحب مال اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے چھوٹے اور یتیم بچوں میں تقسیم کرے تو کیا اس طریقہ سے اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ کیونکہ زکوٰۃ میں تمہیک شرط ہے۔

بیٹوں اور جسدہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی تمہیک کے لیے عقل اور بلوغ شرط نہیں، لہذا زکوٰۃ جس طرح مائل بالغ کو دیا جاسکتی ہے، اس طرح یتیم بچے کو بھی دی جاسکتی ہے۔

(۱) فتح القدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب من یمسک الصدقة، ۲/۸۰ - ۲/۸۱

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، ۲/۲۶۵

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی صاحب میں تجارت اور دیگر چیزوں کو زکوٰۃ کی رقم دے، اسے تو چند ہی زکوٰۃ
تقسیم کر سکتے ہیں، ان سے مرنے کا قصور نہ ہو جیسا کہ ہے، تاہم اگرچہ بالکل نا سمجھ ہو تو ولی اس کی طرف سے قبضہ
کرتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

وہ بشرط جہد و سعي واجب ہے۔ بشرط ذلک تعدد العیسیٰ صحیح، لیکن ان کے لئے ایک
دفعہ قبضہ عمدہ واجب نہ ہوگا، اس سے مراد ہے (۱)

زکوٰۃ تقسیم میں بیوہ و یتیم و غریب و مسکین کی تمیز ہوتی ہے، لیکن اگر کسی عیسیٰ متعدد ہو تو اس
کی طرف سے اس کا ہر ایک یا اس کا ولی و غنی جس کی تمیزداشت کرتا ہو رشتہ دار ہو یا اجنبی قبضہ کر میں۔



ادائیگی زکوٰۃ میں تملیک کا اعتبار

سوال نمبر (266):

”دوست کہیں غریب نہ رہے، ایک ان میں سے صاحب بھاری ہو۔ کرایہ ادا کرتے وقت صاحب
سے شمس زکوٰۃ کی رقم سے اپنے دوست کا کرایہ ادا کر دے، اگر کہیں دوسرا دوست اس سے کہہ دے کہ آپ میرا کرایہ
اپنی زکوٰۃ کی رقم سے ادا کر دیں، تو اس طرح سے ادائیگی زکوٰۃ ہو جائے گی؟“

بیشو توجروا

الحراب رب اللہ الترفیع:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے تملیک ضروری ہے۔ کسی مستحق زکوٰۃ کو تملیک کرائے بغیر زکوٰۃ کی
ادائیگی سے امداد فارغ نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ کے مطابق ایک دوست کا بچہ دوسرے دوست کی جانب سے کرایہ ادا کرنے میں تملیک نہیں
ہاں تاہم اگر کرایہ ادا کرے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، چاہے مستحق زکوٰۃ کی اجازت سے ادا کریں یا بغیر اجازت کے
ادائیگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إدافع الزکوٰۃ الی الفقیر لایسم الدفع مالہ یمصھا، أو یقبصھا للفقیر من لہ ولایۃ علیہ، نحو الأب،
والوصی، یقبصان لنفسی والمحمون، (۱)
ترجمہ:

جب زکوٰۃ کا مال غریب کو دے تو دکرنا اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک وہ غریب یا اس غریب کی
طرف سے اس کا ولی (سرپرست) قبضہ نہ کرے، مثلاً: لڑکے اور مجنون کے لیے لڑکے کا باپ اور مجنون کا ذمہ دار شخص
قبضہ کریں گے۔



نیت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (267):

کسی نے اپنے بارگ میں سے کچھ حصہ بطور ہبہ یا ہدیہ مستحق رکوہ کو دے دیا، جبکہ نیت زکوٰۃ کی نہیں تھی تو اس
سے عشر داہو؟ یا عشر کی ادائیگی الگ سے کی جائے گی؟

بیسوا نؤجروا

الجواب وبالله المستوفی:

شرعی نقطہ نظر سے عشر در زکوٰۃ ادا کرتے وقت یا اس کے بے مال مدد دہہ کرتے وقت نیت کرنا ضروری ہے، لہذا
مگر کوئی شخص زکوٰۃ یا عشر میں سے کچھ رقم بطور ہبہ یا ہدیہ دے دے تو اس سے زکوٰۃ یا عشر ادا نہ ہوگا، جب تک کہ زکوٰۃ یا عشر
کی نیت نہ کرے۔

ہاں اگر ادائیگی عشر کے وقت کچھ بھی نیت نہ ہو اور بعد میں زکوٰۃ یا عشر کی نیت کر لی، بشرط یہ کہ وہی مال فقیر یا
مسکین کے فائدہ میں موجود ہو، یعنی فقیر نے ابھی تک اس مال کو خرچ نہ کیا ہو تو ایسی صورت میں زکوٰۃ و عشر کی ادائیگی کے
بعد بھی عشر و زکوٰۃ کی نیت کرنے سے ادائیگی درست رہے گی

والدلیل علی ذلك:

(و شرط صحۃ اذانیہ مقارۃ ۱) أي لا بد من كون المصارف حكمة، كما لو دفع بالیوم سم

توی، و المال قائم فی يد الفقیر (۱)

رجمہ

اوپر مذکور کی صحت کے لیے نیت کا نام ضروری ہے، اگرچہ نیت کا یہ نام نا حکما ہو، جیسے کہ بغیر نیت کے زکوٰۃ دی، پھر بعد میں نیت زکوٰۃ کی کرنی اور حال یہ ہے کہ مال بھی تک فقیر کے پاس موجود ہو۔



کرایہ پر دیے گئے مکان پر زکوٰۃ

سوال نمبر (268):

اگر کوئی شخص مکان تیار کر کے کرایہ پر دے، جس کی آمدنی بوقت ضرورت گھر کی ضروریات میں خرچ ہوتی ہو تو مال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

جنسہ توجروا

الصواب وبالله التوفیق:

وجوب زکوٰۃ کے لیے ضرورت محل کے مال وہ ماثر ہے سات تولے سونا یا ساڑھے ماوس تولے چاندی یا اس کے بقدر اہلیت کا مالک ہونا ضروری ہے۔ بشرط یہ کہ سال تک گزر جائے۔ اگر کسی کے پاس زمین یا مکان وغیرہ ہو، جس سے تجارت کرنا مقصود نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوں۔

صورت مسئلہ میں کرایہ پر دیے گئے مکان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، بہتہ اس سے حاصل شدہ آمدنی سے جو سرمایہ جمع ہو کر عصاب زکوٰۃ کے برابر ہو اور اس پر سال گزر جائے تو پھر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

و من شری الرجل داراً أو عداً متجاراً، ثم جرد یخرج من اب یکون سفحاً ذلایہ لما آجره بعد

قصد المسفعة ولو اشترى قدورا من صغر بمسكها أو يجرها لا تحب فيها الزکوۃ، کمالا تحب فی

بیوت الخلفہ (۱)

ترجمہ

اگر کسی نے کوئی گھریلا غلام تجارت کے لیے خریدا، پھر اس کو حرت پر دیا تو وہ (مال) تجارت سے نکل جائے گا کیوں کہ جب اس کو حرت پر دیا تو اس نے منفعت کا قصد کیا۔ اگر کسی نے کاسی کی دیکجیاں خریدیں، جنہیں وہ پاس رکھتا ہے اور کرائے پر دیتا ہے تو ان میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی، جیسا کہ کرائے پر دیے گئے مکانات میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی۔



اسکول کے منافع میں زکوٰۃ

سوال نمبر (269):

زید نے بچوں کو پڑھانے کے لیے سکول کھول رکھا ہے اور اس میں بچوں پر فیس مقرر کی ہے۔ کیا ضروری اخراجات سے بچ جانے والی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے وجوب زکوٰۃ کے لیے سبب نصاب کا پورا ہونا ہے اور اس نصاب کا ضرورت اسلامیہ سے زائد ہونا بھی ہے۔ اسی طرح نصاب پر ایک مکمل سال کا گزر جانا اور مال پر ملک تام ہونا بھی وجوب زکوٰۃ کی شرط میں سے ہے۔ لہذا صورت مذکورہ میں سکول سے حاصل ہونے والا نفع اگر ربر کی ذاتی ملکیت ہو اور نصاب کے برابر ہو اور اس پر اس کا قبضہ بھی ہو تو سال گزر جانے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب رہے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وصها المملک التام) وهو ما اجتمع فيه المملک والیب، وأما - أوجد المملک دون الید کا لصداق مل

القصص أوجد الید دون المملک کممیت المکاتب والحدیث لا تحب فیہ زکوٰۃ (۲)

(۱) فتاویٰ النعمانیہ علیٰ حدیث بیہقیہ، کتاب زکوٰۃ، فصل فی مال سحرۃ ۱ ۲۵

(۲) فتاویٰ نعیمیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیر حدیثہا ۱۶۲

زجب وجوب زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ ملکیت پوری ہو اور پوری ملک سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو۔ اور ملکیت ہو مگر قبضہ نہ ہو، مثلاً حق مہر کا مال، جو کہ قبضہ کے بغیر ہو یا قبضہ ہو مگر ملکیت نہ ہو، مثلاً مہر کا مال کی ملکیت اور مقروض آدمی کے مال کی ملکیت، تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔



بچے کے مال میں وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (270):

کوئی شخص بچے کی چھوٹے بیٹے کے لیے نصاب کے برابر سونا اس عرض سے خرید کر رکھ دے کہ بچے کی شادی کرتے وقت استعمال میں لایا جائے گا۔ جبکہ ب لڑکا بن بلوغ کو پہنچ چکا ہو اور سونا اس کی ماں کے پاس بطور امانت موجود ہو تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ سات، آٹھ ماں سے پڑے ہوئے سونے میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس کے ذمے وجوب ہوگی؟ اور کتنے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الاصواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ ایک عبادت محض ہے اور نابالغ بچہ چونکہ احکام شرعیہ کا مکلف نہیں، اس لیے اس کے مال میں زکوٰۃ وجوب نہیں ہو، کرتی، اہستہ گراں مال نصاب کو پہنچتا ہو تو بالغ ہو جانے کے بعد جب مال نصاب پر سارا گزر جائے تو اس میں سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے۔ لہٰذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی نابالغ بچے کی ملک میں آٹھ سالوں سے نصاب کے برابر سونا ہو تو ان سالوں کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہاں بعد البلوغ جب سال مکمل ہو تو اس لڑکے کے ذمہ زکوٰۃ واجب ہوگی، بشرط یہ کہ اس کو مال کا تصرف کا اختیار بھی دیا گیا ہو اگر مال کا تصرف کا اختیار نہ دیا ہو تو 'ید' ثابت نہ ہونے سے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وشرع افتراضہا عقل وبلوغ ورسلام وحرية) قال ابن عابدین: قوله (عقل وبلوغ)

فلا تجب علی محض ووصي، لأنها عبادة محضة، وليس بمخاطب لها. (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، ۲/۱۷۳، ۱۷۴

ترجمہ

عاقلاً ہونا، بالغ ہونا، مسلمان ہونا اور آزاد ہونا زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے شرط ہے۔ عامرا بن مابدین فرماتے ہیں کہ عقل و بلوغ شرط ہونے کی وجہ سے، مجنون اور بچے پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ یہ عبادت محض ہے اور یہ دونوں احکامات کے قائل نہیں ہیں۔



کمپیوٹر اور موبائل پر زکوٰۃ

سوال نمبر (271):

اس جدید دور میں گھر گھر کمپیوٹر پڑا ہوا ہے اور ہر دوسرا شخص موبائل فون کا استعمال کرتے ہوئے دکھائی دیتا ہے تو کیا نصاب زکوٰۃ کا حساب کرتے ہوئے موبائل، کمپیوٹر وغیرہ اس میں شمار کیے جائیں گے یا پھر جو شیخ اصلہ میں سے شمار ہو کر زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہوں گے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

دیکھ رہے کہ جو شیخ اصلہ ہر شخص کے اعتبار سے یکساں ہوتے ہیں۔ ممکن ہے کہ کسی شخص کے لیے ایک چیز حاجت اصلہ کی حقیقت رکھتی ہو لیکن وہی چیز دوسرے شخص کے اعتبار سے، اصل شمار ہوتی ہو تاہم فقہائے کرام نے مومن چاندی کے علاوہ ذاتی استعمال کی اشیاء کو جو شیخ اصلہ میں شمار کیا ہے، اس سے نصاب کا حساب لگاتے ہوئے ان کو نصاب میں شامل نہیں کیا جائے گا، لہذا اگر موبائل فون اور کمپیوٹر کسی کی ذاتی استعمال میں ہوں اور حرج نہیں تو ان کو خرید نہیں گیا، تو یہ شامل نصاب نہ ہوں گے۔

تاہم اگر فروغ پڑے ہوں اور کسی کے استعمال میں نہ ہوں تو شامل نصاب ہو کر سب غنا تو ہیں، البتہ تجارت کی نیت نہ ہو تو سب واجب زکوٰۃ نہیں۔

والدلیل علیہ السلام:

(ومستأجر العال) عن حاجته الأصلية وليس في دور مسكني وث - بدو اثبات حمال
مردوان - مکتوب، وعبيد الخدمة..... وما يتحمل به من الأثاث، بل في مکتوب من مذهب والمكتبة، ومکتوب

الجواهر والدرار والیاس، والیمنش، والزمرد، والیاسم، والیاسم، والیاسم، والیاسم (۱)

ترجمہ

مال ضروریاتِ اصلیہ سے رکند ہو۔ پس رہائشی گھر، بدن کے کپڑوں پر، گھر میں استعمال کے ساز و سامان پر، سواری کے جانوروں پر، خدمت کے لیے غلاموں پر زکوٰۃ نہیں اور آرائش کے برتنوں پر زکوٰۃ نہیں۔ بشرط یہ کہ وہ سوئے درچاندی کے نہ ہوں۔ اسی مذکورہ حکم کی طرح جو اہرات، ہون، ہنشن (ہور سے مشابہ چیز) مرد اور اس قسم کی چیزوں پر زکوٰۃ نہیں، بشرط یہ کہ وہ تجارت کے لیے نہ ہوں۔



مال پر سال پورا ہونے سے پہلے حج کے لیے داخلہ کرنا

سوال نمبر (272):

ایک شخص نصاب کے ہندسہ کا مالک ہو، لیکن سال مکمل ہونے سے چند دن پہلے وہ مذکورہ رقم کو حج کے لیے خرچ کر دے تو کیا اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ و خرچ منظور ہو یا نہ ہو، دونوں صورتوں میں وجوب زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

وضع رہے کہ وجوب زکوٰۃ کے من جمد شرط میں سے ایک یہ ہے کہ نصاب پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے، لیکن اگر کہیں مال نصاب سال گزرنے سے قبل ہی خرچ ہو جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ لہذا سال کے آخر تک ملکیت میں رہے تو پھر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورتِ مسطورہ کے مطابق اگر مال نصاب کو حج داخلہ کے لیے جمع کرایا گیا ہو اور سال مکمل ہونے تک داخلہ منظور نہ ہو تو پھر اس میں زکوٰۃ واجب رہے گی، کیوں کہ مال ابھی تک ملکیت میں باقی ہے، اور داخلہ منظور ہونے کی صورت میں مال اس کی ملکیت سے نکل گیا ہے، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والفیل علیٰ ذلک:

وبحور معجل الزکوٰۃ بعد ملک النصاب، ولا یحور قبلہ (۱)

ترجمہ

نصاب کا مالک ہو جانے کے بعد اس گزرنے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہے اور نصاب کا مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے

وإقرار المال المدکور لأجل الحج لا یندرجہ عن ملکہ (۲)

ترجمہ

مذکور مال (جو نصاب کے برابر ہو) کاج کے واسطے عدا حدہ کرنے سے ملک سے خارج نہیں ہوتا۔



قرض پردی ہوئی رقم میں زکوٰۃ

سوال نمبر (273):

کسی شخص کے پاس اگر آٹھ لکھ روپے کی دیت ہو، ان میں سے کچھ نقد اور کچھ سامان تجارت ہو۔ اور مذکور شخص رجب کے پہلے ہفتے میں سال پور ہونے پر ادائیگی زکوٰۃ کرتا ہو۔ مگر کہیں وہ رجب سے پہلے ہی دول کھاکا سامان کسی پر فروخت کر دے اور رقم رمضان میں ملنے کا معاہدہ ہو جائے تو کیا مذکورہ رقم کی زکوٰۃ اسی سال دینا ہوگی یا پھر گئے سال میں شمار ہوگی؟

بینوا انذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر کے مطابق اگر قرض کی وصول یقینی ہو تو قرض دینے والے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اس کا ار کرتا تب واجب ہوگا، جب قرض وصول ہو جائے۔ البتہ اگر قرض وصول کرنے سے پہلے زکوٰۃ دے دی گئی تو بھی ادائیگی جائز ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی مصلیٰ ہذا صفتہا ۱/۱۷۶

(۲) تنقیح الحامیۃ، باب الزکوٰۃ والعشر، ۸/۱

صورت مستوفی کے مطابق اگر سال مکمل ہوئے سے پہلے کسی کے مال کا کچھ حصہ بطور قرض خرچ ہو جائے تو خرچ شدہ حصہ اسی سال کے نصاب میں شمار ہوگا تاہم قرض وصول ہونے سے پہلے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، ورنہ پھر قرض وصول کرنے کے بعد دینا لازمی ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولما انفردی فهو الذی وجب بدلائل ما انتحارہ ولا خلاف فی وجوب الزکوٰۃ فیہ، بل انہ لا یخاطب بأداء شیء من زکوٰۃ ما مضی مالم یقبض أربعین درهماً (۱)

ترجمہ

(قرض) قوی وہ ہے، جو ماں تجارت سے بدل ہو کر واجب ہو، اور اس میں زکوٰۃ کے وجوب میں کسی کا ختلاف نہیں ہے۔ البتہ یہ کہ گذشتہ (مال) کی زکوٰۃ کی ادائیگی پر اس کو مخاطب نہیں کیا جائے گا۔ جب تک وہ چالیس درہم قبضہ نہ کر لے۔



نصاب سے کم سونے کے ساتھ نقد رقم پر زکوٰۃ

سوال نمبر (274):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی خاتون کے پاس سات توڑے سونا اور کچھ نقدی بھی ہو جو کہ نصف توڑے سونے کی قیمت کے برابر ہو، اس کے علاوہ دیگر شیا اس کی ملک میں نہ ہوں تو کیا سال گزرے پر اس خاتون پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹھو! توجہ دیا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کسی کے پاس سونا، چاندی، نقد رقم یا سامان تجارت ہو اور وہ بقدر نصاب بھی ہو تو سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اگر کہیں اس اشیا میں سے کوئی بھی چیز نصاب سے کم ہو اور اس کے علاوہ کوئی اور چیز اس کے ساتھ نہ ہو، جس سے یہ بقدر نصاب ہو جاتی ہوں تو پھر اس میں زکوٰۃ لازم نہ ہوگی، لیکن اگر کسی کے

پاس سات تو لے سونا اور کچھ نقد رقم ہو تو دونوں کو ملا کر یہ صورت میں اگر سارا مجھے سات تو لے سونے کی نصاب کو پہنچتی ہو تو حوالہ بن حوال کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسئولہ کے مطابق اس کے پاس سات تو لے سونا اور آدھا سونے کی قیمت موجود ہے لہذا اس صورت پر نذکوۃ واجب ہوگی۔

والمدليل على ذلك:

ولرسم أحد الصائين إلى الأعراس يؤدي كنه من الذهب أو من الفضة لا بأس به لكن يجب أن يكون النقود بما هو واسع للفقراء قدر أرواجه ولا فيؤدي من كل واحد ربع عشرة (١)

اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو ایک دوسرے سے ملایا جائے، حتیٰ کہ کل رکھو سونے کی قیمت کے حساب سے یا چاندی کی قیمت کے حساب سے ادا کی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن یہ ضروری ہے کہ قیمت اس طرح لگائی جائے، جس میں مقدار اور رواج کے لحاظ سے غریبوں کا فائدہ زیادہ ہو، ورنہ سونے اور چاندی ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ ادا کرے۔



مشترک سونے پر وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (275).

ایک شخص کے چار بیٹے ہوں۔ اس شخص کے فوت ہو جانے کے بعد ہر بیٹا پندرہ پندرہ تولے سونا بصورت زیورات کا لک ہو، جب کہ ان کا نہ کوئی کاروبار ہو ورنہ بقدر رقم پاس ہو۔ تا حال میراث کی تقسیم بھی نہیں ہوئی تو کیا ان چاروں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

پیسو اتوجیروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہاء کرامؒ نے وجوب زکوٰۃ کے لئے جس شرائط کا ذکر کیا ہے اس میں ایک شرط منکب نام کا موجود ہوتا

ہے۔ ملک تام کا مطلب یہ ہے کہ ملکیت کے ساتھ ساتھ قبضہ بھی ہو، جس مال میں یہ دونوں یا کوئی ایک وصف مفقود ہے، گا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

صورت مسئلہ میں میراث میں موجود سونا نہ تو تقسیم ہوا ہے اور نہ ہی ورثاء کی اپنے حصص پر ملکیت متحقق ہوئی ہے، لہذا یہ مال مہم شمار ہوگا اور وہ مال جس پر کسی کی ملکیت تام نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی، تاہم اگر وہ سونا انہی ورثاء میں سے کسی ایک کی تحویل میں ہو تو اس پر اپنے حصہ کی بقدر زکوٰۃ لازم ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

ومہا المثلک التام وهو ما اجتمع فیہ المثلک والید واما ان وجد المثلک دون البدن کا تصدق قبل

نقص او وجد البدن دون المثلک کمثلک المکتب والمذیور لا تحب فیہ زکوٰۃ (۱)

زمرہ۔ وجوب زکوٰۃ کے شرط میں سے ایک شرط ملک تام ہونا ہے۔ ملک تام وہ ہے جس میں ملکیت اور قبضہ دونوں موجود ہیں، چنانچہ اگر ملکیت ہو لیکن قبضہ نہ ہو جیسے مہر جب قبض نہ کیا ہو، یا قبضہ ہو لیکن ملکیت نہ ہو جیسے مکاتب اور عیوں کی ملکیت تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔

واما الذین الضعف فهو الذی وجب لہ (لا) بدل لآخر شیء سواء وجب لہ بعیر ضعفہ کالمیراث

لضعفہ کالموصیہ ولا زکوٰۃ فیہ ما لم یفصل کتہ ویحوی علیہ الحویر بعد العیص (۲)

زمرہ۔ ہرچہ بن ضعیف ہے، تو یہ وہ ہے جو کسی چیز کے بدلے میں واجب نہ ہوئی ہو، خواہ اس کے کسی عمل کے بغیر واجب ہوئی ہو جیسے میراث یا اس کے عمل سے وجب ہوئی ہو جیسے وصیت۔ اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی جب تک بارگاہ قبض نہ کی ہو اور قبضہ کے بعد اس پر سال نہ گزرا ہو۔

چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر سونے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (276):

اگر کسی عورت کے پاس اتنی مقدار میں سونا ہو جس کی قیمت ساڑھے پاون توے چاندی کے نصاب تک پہنچتی ہو، تاکہ ساتھ میں چند جوڑے مہوسات بھی ہوں، جبکہ نقد رقم وغیرہ میں سے کچھ بھی نہ ہو۔ تو کیا عورت صاحب نصاب شمار

بیتوا نؤجروا

ہو کر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ سڑے اور چاندی میں ادائیگی زکوٰۃ کے وقت قیمت کا اعتبار نہیں کیا جاتا، بلکہ نصاب کی رعایت رکھ ضروری ہے۔ سڑے کی نصاب ساڑھے سات تولہ ہے، مگر کہیں اس سے کم ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
لہٰذا صورت مسئلہ کے مطابق جب عورت کے پاس صرف سونا ہو اور وہ سونے کے نصاب ساڑھے سات تولے سے کم ہو تو یہ عورت صاحب نصاب شمار نہ ہوگی اور نہ اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ دلالت:

قال العلامة الحصکمی^(۱) (و سبب) أي سبب اقتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول

لحولانہ علیہ (۱)

ترجمہ علامہ حصکفیؒ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب اسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال بھر گزر چکا ہو۔ (حول) میں نصاب کی نسبت حول کی طرف ہے، کیونکہ اس پر سال گزرتا ہے۔



نصاب سے کم سونا پر وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (277)۔

ایک شخص کے پاس کوئی نقد رقم نہ ہو، بلکہ دن بھر مزدوری کر کے رقم کو اپنی ضروریات میں خرچ کرتا رہے۔ مگر اس کی بیوی کے پاس پانچ تولے سونا ہے۔ اس کے علاوہ در کچھ نہیں ہے۔ اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بیتوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ اس شخص پر واجب ہوتی ہے، جس کے پاس نصاب کی بقدر مال ہو یا کوئی تجارتی سامان ہو جس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو۔

تاہم صورت مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ خاتون کے پاس پانچ تولے سونا ہو اور اس کے علاوہ کوئی نقد رقم نہ ہو

تو ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومنها كون الحال نصاباً فلا تحب في أقل منه (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ماں بقدر نصاب ہو، اگر کہیں نصاب سے کم ہو تو اس پر واجب نہیں۔



گھر کی تعمیر کے لیے رکھے ہوئے مال پر زکوٰۃ

سوال نمبر (278):

۱۸ اکتوبر ۲۰۰۵ء کو پاکستان کے بعض علاقوں میں شدید زلزلہ آیا جس کی وجہ سے اُن علاقوں کے لوگوں کے گھر تباہ ہو گئے بعد میں ملکی اور غیر ملکی مداد کی وجہ سے ان لوگوں کی ملکیت میں، تمام مال آیا جو نصاب تک پہنچ سکتا تھا، لیکن ان لوگوں نے گھر کی تعمیر اور دوسری اشیاء ضروریات پوری کرنے کے لیے وہ مال رکھا ہوا ہے۔ ایسی صورت میں اگر اس پر سال گزر جائے تو اُن، مواں پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بینوا انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

رقم کی ذات میں چونکہ قدرتی طور پر ثمنیت اور برہوتری کا تصور پایا جاتا ہے، چاہے حس نہایت سے بھی رکھی گئی ہو اس لیے شرعی نقطہ نظر سے رقم جب نصاب تک پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ صورتِ مسئلہ میں متاثرین کے پاس موجود رقم چاہے جس غرض سے بھی ہو، وزیرِ استعماں نہ ہو تو مردہ رقم نصاب تک پہنچتی ہو تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ب الزکوٰۃ تحب في البعد كيما أمسكه لسماء، أو لبقعه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ ۱/۱۷۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: فی زکوٰۃ من المبیع وفاء ۱۷۹/۳

ترجمہ

ہے لہٰذا زکوٰۃ نقدی میں واجب ہوتی ہے، چاہے بڑھنے کے لیے روکا ہو یا خرچ کرنے کے لیے۔

• • •

چوزوں کے فارم میں زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (279):

میں چوزوں کے فارم کا مالک ہوں جس میں تجارت کے لیے چوزے رکھے گئے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ سال گزرنے کے بعد اس کی زکوٰۃ کی رائیسی کس قیمت سے کی جائے گی؟

سینوا خرمرو

المصواب وبالله التوفیق:

وضیح رہے کہ جب کوئی شخص کوئی چیز تجارت کی غرض سے خریدے اور اس کی قیمت حساب تک پہنچ کر اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

لہٰذا صورت مسئلہ میں چونکہ فارم میں موجود چوزے خاص تجارت کے لیے رکھے گئے ہیں، اس لیے سال گزرنے کے بعد اس وقت موجود چوزوں کی قیمت اور حاصل شدہ مدنی سے زکوٰۃ د کی جائے گی، یعنی سال گزرنے پر کل سرمایہ کا چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ ا حقیقی عروص لبحارة کائناتہ من کائنات بہ سمعت فمیتہ صدایا من عروق

(۱) ازالہ حجب

ترجمہ

تجارت کے سامان میں زکوٰۃ واجب ہے اس میں کوئی بھی ہو، بشرط یہ کہ اس کی قیمت چاندی یا مونے کے نصاب تک پہنچ جائے۔

• • •

استعمال کی گاڑی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (280):

میں ایک سرکاری محکمے میں ایک اعلیٰ عہدے پر فائز ہوں، میری ملکیت میں ایک گاڑی ہے جس کی قیمت تقریباً ۴ لاکھ روپے ہے۔ یہ گاڑی میں دفتر آنے جانے کے لیے استعمال کرتا ہوں، اس کے علاوہ میری ملکیت میں ایک خالی مکان بھی ہے، اندوہ تجارت کے لیے ہے اور نہ ہی اس کو کرایہ پر دیا گیا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ گاڑی اور مکان میں مجھ پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بحوالہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی شخص کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال موجود ہو تو ایسے شخص پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے۔ اسی طرح جو اشیاء تجارت کی نیت سے رکھے گئے ہوں، اُس میں بھی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے، تاہم جو اشیاء اگرچہ ضرورت سے زائد ہو، لیکن ان میں تجارت کی نیت ہو تو ایسے اشیاء میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

صورت مسئلہ میں سائل کے پاس گاڑی حاجتِ اصلیہ میں داخل ہے اور مکان اگرچہ زائد ہے، لیکن تجارت کے لیے نہیں رکھا گیا ہے۔ اس لیے گاڑی اور مکان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولیس فی ذلک السکسی، و شب نیدن، و اثاث الماس، و درت الرکوب، و عہد الخدمۃ،

و سلاح لاستعمال زکوٰۃ) لأنها مشعوبة بالحاجة الأصلية، و ليست بمدة (۱)

ترجمہ:

اور رہائشی گھروں میں، بدن کے پٹروں میں، گھر کے سامان میں، سواری کے جانوروں میں، خدمت کے خداموں میں اور استعمال کے ہتھیاروں میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ یہ چیزیں اصلی حاجت میں مشغول ہیں اور یہ چیزیں بڑھنے والی بھی نہیں ہیں۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ ۱/۲۰۲

استعمال سے زائد پلاٹ فروخت کر کے قیمت پر زکوٰۃ

سوال نمبر (281)

ایک آدمی کو پلاٹ میں پلاٹ ملا تھا اور یہ شخص پہلے ہی سے صاحب نصاب ہے، اس نے وہ پلاٹ فروخت کر دیا پوچھا یہ ہے کہ اس پلاٹ کی قیمت پر زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے، لگ طور پر سال مگر رہا سہیر ہوگا یا دوسرے صاحب کے ساتھ مل کر زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے؟

بینوا! ضرور

الجواب وبالله التوفیق:

فتہا ہے کہ مری تصریحات کے مطابق مگر کوئی شخص صاحب نصاب ہو اور دو یا ان سال اس کی ملکیت میں خرید مال آچکے تو وہ دونوں کو ملا کر ایک ساتھ زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے۔
صورت مسئلہ میں جب یہ شخص صاحب نصاب ہے اور پلاٹ بیچنے کی صورت میں مزید مال کا مالک بن گیا تو اس صورت میں دوسرے مال اور پلاٹ کی قیمت کو سمجھا کر کے ایک ساتھ زکوٰۃ لگانی چاہئے گی، پلاٹ کی قیمت پر ملاحدہ سال کا کر رہا ضروری نہیں، بلکہ پلاٹ کی رقم کو زکوٰۃ کے سال سے ملا کر مجموعہ کی زکوٰۃ لگائی جائے گی۔

واللہ اعلم بالصواب

ومن كان له نصاب خاص استفاد في أثناء الحول من حتمه صفة اليه ورتقاء به (۱)

ترجمہ

اگر کسی کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہو، ورنہ وہ اس کو اسی شخص سے کچھ مال حاصل ہو جائے تو وہ اس کے ساتھ مل کر زکوٰۃ لگا اور اس سے زکوٰۃ ادا کرے گا۔



بھٹی کے لیے خریدے گئے ایندھن پر زکوٰۃ

سوال نمبر (282):

بھٹی کے مالک نے اپنی بھٹی کے لیے دو لاکھ روپے کا ایندھن خرید کر اس کو ایک جگہ محفوظ کر رکھا ہے اور وقتاً فوقتاً اس کو استعمال کرتا ہے، ایسی صورت میں اس شخص پر زکوٰۃ، مالیت کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

جینوا ترمہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر تباہی اپنے استعمال کے لیے لکڑی، غیر خریدے تو یہ اشیاء اموال تجارت میں شمار نہیں ہوں گے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص مزدوری کے لیے کوئی شیش خریدے، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، یہی حکم بھٹی کے لیے خریدے گئے ایندھن کا بھی ہے کہ وہ اس کے ذریعے کمائی کرتا ہے، اس لیے اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں۔

لہذا بھٹی کے لیے خریدے گئے ایندھن اور اس کی مالیت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

والذلیل علیٰ قلوبہ:

الخيار إذا اشترى منخا، أو حطباً، معبر فلا زکوٰۃ بہ (۱)

ترجمہ

تباہی اگر روٹی پکالے کے لیے نمک یا لکڑی خریدے تو اس میں زکوٰۃ نہیں۔



(۱) فتاویٰ الشارعیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث فی زکوٰۃ عروض التجارة والمسائل المتعلقة بہا: ۱۸۱/۲

فصل فی احکام الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کے احکام کا بیان)

سونے چاندی کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (283):

ایک شخص نے چند روئے سونا کئی سال پہلے خرید تھا۔ اب اس کی قیمت کئی گنا بڑھ گئی ہے۔ شریعت مطہرہ کی رو سے زکوٰۃ کی ادائیگی میں قیمت خرید کا اعتبار ہوگا یا قیمت فروخت کا؟ وضاحت فرمائیں۔

بیشو توجروا

المواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ سونے، چاندی میں قدرتی اور خلقی طور پر نمو (بڑھوتری) ہوتی ہے، ورہی وجہ ہے کہ جب سونا، چاندی نصاب تک پہنچ جائے تو اس سے حصہ زکوٰۃ نکال جاتا ہے لیکن اگر کوئی شخص سونے، چاندی کی بجائے اس کی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ دانا کرنا چاہے تو فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس میں قیمت خرید کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ حول بن حول کے بعد زکوٰۃ دیتے وقت سونے کی جو موجودہ قیمت (مارکیٹ ویلیو) ہوگی، اس کا اعتبار کر کے زکوٰۃ دینا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وعلایوم الأداء ویقوم فی جددہی المال فیہ ولو فی معارفہ،

معنی اقرب الأمصار الیہ۔ (۱)

ترجمہ۔ اور زکوٰۃ دیتے وقت جس دن واجب ہوئی تھی، اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا درصاحبین کے نزدیک زکوٰۃ ادا کرنے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔۔۔ اور اس شہر کی قیمت کا اعتبار ہوگا جس میں مال ہے اور اگر کسی صحرا وغیرہ میں ہو تو پھر قریبی شہر کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔



مال مستفاد کی زکوٰۃ

سوال نمبر (284):

اگر کسی صاحب نصاب شخص کو سال گزرے سے پہلے پہلے کچھ رقم میراث کے طور پر ملے تو اس رقم کو پہلے نصاب کے ساتھ ضم کر کے زکوٰۃ داک کی جائے گی یا اس کے لئے عداۃ سال کا گزرنہ ضروری ہے؟

بینو انوز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے نصاب پر سال کا گزرنہ ضروری ہے اور جو رقم سال کے درمیان میں کسی بھی سبب مثلاً میراث، تجارت وغیرہ سے حاصل ہو جائے اور اصل نصاب والے مال کی جنس سے ہو تو اس مال مستفاد پر سال کا گزرنہ شرط نہیں، بلکہ اصل نصاب سے مل کر پورے مال کی زکوٰۃ داک کی جائے گی۔

والتملیل علیٰ ذلک:

و شرط وجوب ادائیہ حر لان الحوں علی انصاب لأصلی، و اما المستفاد فی اثناء الحول، فیضم الی محاسبہ، و یرکی بنعام الحوں - لأصلی سواء سید بتحدارہ، او میراث او غیرہ (۱) ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے وجوب کے لیے شرط یہ ہے کہ اصل نصاب پر پورا سال گزر جائے اور جو مال سال کے درمیان حاصل ہو تو اس کو اس کے ہم جنس کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور سال گزرے پر اس سے ادائیگی زکوٰۃ مارم ہوگی، چاہے وہ مال تجارت سے حاصل ہو یا میراث سے یا ان کے علاوہ کسی اور طریقہ سے حاصل ہو۔



استعمال کے زیورات کی زکوٰۃ

سوال نمبر (285):

بعض عورتیں اس غرض سے زیورات استعمال کرتی ہیں کہ استعمال کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

یہ واقعی استمن ہونے والے زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں؟

بیشر انجبروا

الجواب وبالله التوفیق:

سونا چاندی خزانہ زیورات کی شکل میں ہو یا برتنوں کی شکل میں ہو یا کسی اور شکل میں موجود ہوں، بشرطیکہ صاحب کو پہنچے یا بے زیر استمن ہوں یا نہ ہوں، شریعت مطہرہ کی رُوسے اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفي ثوب الذهب أو النصة أو حبيها أو أوانيها الزكوة (۱)

ترجمہ:

سونے یا چاندی کی ٹی، زیورات اور برتنوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔

وہ کریمہ ترجمہ

مختلف کفارات کے ہوتے ہوئے زکوٰۃ

سوال نمبر (286)۔

اگر ایک شخص کے ذمہ کئی قسموں کا کفارہ واجب آدا ہو، یہی نذر یا صدقہ فطر کی رقم باقی ہو تو کیا زکوٰۃ کے وجوب کے لیے یہ ذمہ داریاں مانع ہیں؟ اگر مانع نہ ہوں تو پھر زکوٰۃ در دوسرے صدقات واجبہ میں کیا فرق ہے؟ حالانکہ دونوں حقوق خدا ہیں۔

بیشر انجبروا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر، کفارہ، یمن و صدقہ فطر مانع وجوب زکوٰۃ نہیں۔ ان ذمہ داریوں کے باوجود زکوٰۃ واجب رہے گی اور زکوٰۃ کے وجوب سے حقوق کا منہا کرنا ضروری نہیں۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں: وکل دیں لامطالب بہ من جهة بعد ذلک دیوں سے بعضی میں اسرار و لکھنات، و صدقہ فطر، و وجوب الحج لا یجمع (۲)

(۱) بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب ما یزکی، فصل فی النصۃ ۲۱۱۱

(۲) بخاری، بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب ما یزکی، فصل فی النصۃ ۱۷۲/۱

ترجمہ

ہر وہ قرض جس کا مطالبہ مخلوق کی جانب سے نہ ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قرض، جیسے نذر، کفارات، صدقہ فطریہ حج کے، وجوب کی ذمہ داری زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مانع نہیں۔

زکوٰۃ اور دوسرے صدقات واجبہ میں بنیادی فرق یہ ہے کہ سوا اللہ کر صدقات میں مخلوق کی طرف سے کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں پایا جاتا، جبکہ زکوٰۃ میں حاکم وقت مطالبہ کا حق محفوظ رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کے دور میں انھیں زکوٰۃ سے آپؐ نے جہاد کیا۔ اب بھی جو قوم زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کرے تو مسلمان حاکم کی ذمہ داری ہے کہ وہ ایسی قوم کے خلاف طاقت استعمال کر کے زکوٰۃ وصول کرے، جبکہ حج یا نذر وغیرہ کی عدم ادائیگی پر طاقت کے استعمال کی اجازت نہیں۔ علامہ ابن عبدینؒ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

والمصائب هما السلطان تقدير (۱)

ترجمہ

یہاں مطالبہ کرنے والے سے حکماء بادشاہ مراد ہے۔



آلات تجارت اور مشینری کی زکوٰۃ

سول نمبر (287):

ہمارے علاقے میں ایک پرائیوٹ ڈینٹل اسپتال ہے۔ جس میں بہت سے جدید آلات نصب کر دیے گئے ہیں اور ان میں ہر ایک مشین کی قیمت زکوٰۃ کی مقدار بربساپ سے کئی گن زیادہ ہے، جس کے ذریعے روزانہ لکھوں روپے کی آمدنی حاصل ہوتی ہے۔ تو کیا ان آلات کی قیمتوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا صرف آمدنی کا حساب لگا کر اس گزرنے کے بعد زکوٰۃ دینے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

العواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق آمدنی کے لیے جو آلہ استعمال کیا جائے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المنہار کتاب الزکوٰۃ، مطلب الفرق بین الب والشرط ۱۷۶۳

البتہ جز آمدنی ان مشینوں اور آلات کے لیے حاصل ہوتی ہے، اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو اور اس پر سوا بھی گزر جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

لہذا اگر مذکورہ مشینیں آمدنی کے لیے بطور آلات استعمال ہوتی ہوں، تجارت کی غرض سے نہ ہوں تو سال گزرنے کے بعد آمدن کا حساب لگا کر زکوٰۃ دینے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا، کیوں کہ ایسی مشینوں پر زکوٰۃ نہیں، جو خود تجارت کے لیے نہ ہوں، بلکہ آلہ تجارت ہوں۔

واللہ اعلم بالصواب:

وأما آلات الصناعات المعمول بها وظروف الأمتعة لتجارة، لا تحب فيه الزکوۃ لأنها ليست بمعده لتجارة. (۱)
ترجمہ: صناعت کے آلات جن پر کامیگر کام کرتے ہیں اور بطور تجارت فائدہ اٹھانے والے برتنوں پر زکوٰۃ نہیں، کیونکہ وہ تجارت کے لیے تیار نہیں کئے گئے۔



نصاب کا وقت بھول جانے کی صورت میں زکوٰۃ

سوال نمبر (288):

ایک شخص صاحب نصاب بن چکا ہے۔ اب وہ زکوٰۃ دینا چاہتا ہے، لیکن اس کو یہ معلوم نہیں کہ نصاب کا وقت کب سے ہے اب کس وقت سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا حساب ہوگا؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کے اصول کو مد نظر رکھ کر جب کسی حکم کے وجوب کے زمانے میں شک پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں مشکل ہے کہ ظن غالب کو یقین کا قائم مقام قرار دے کر اعتبار دیا جاتا ہے۔ چنانچہ صورت مذکورہ میں جب مذکورہ شخص کو وجوب کا وقت معلوم نہیں تو ظن غالب سے صاحب نصاب بننے کے وقت کا تعین کر کے اس وقت سے زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

والظن الطرف الراجح، وهو ترجیح جهة الصواب، والوهم رجحان جهة الخطاء، وأما أكبر البرای، وغالب الظن، فهو الطرف الراجح إذا ائحدیه القلب، وهو المعتبر عند المعهاء... وغالب الظن عندهم ملحق بالیقین، وهو الذي ينبغي عبیه الأحکام (۱)

ترجمہ

اور ظن رنج طرف کو کہ جاتا ہے اور یہ صحیح جانب کو ترجیح دیتا ہے۔ اور وہم غلطی والی جہت کے رجحان کو کہا جاتا ہے۔ جہاں تک اکبر برائے اور غالب ظن کا تعلق ہے تو یہ طرف رنج کو کہتے ہیں جب دل اس کو قبول کرے، یہ فقہائے کرم کے ہاں معتبر ہے اور غالب ظن فقہاء کے ہاں یقین کے قریب ہے اور اسی پر احکام کی بنا ہوتی ہے۔



زکوٰۃ سے میر مؤجل منہا کرنا

سوال نمبر (289).

ایک صاحبِ منصب شخص کے ذمہ اپنی بیوی کا میر مؤجل ہے، یعنی وہ میر جو نقد دا کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ ادائیگی کے لیے میعاد مقرر کی گئی ہو، اگر یہ شخص میر مؤجل دینا چاہے تو پھر یہ صاحبِ منصب نہیں رہتا۔ کیا میر مؤجل زکوٰۃ کے لیے مانع ہے؟

سیدنا تاج محمد

الجواب وبالله لتونی:

فقہائے کرم کی عبارات کے مطابق میر مؤجل زکوٰۃ کے لیے مانع نہیں، بلکہ جو شخص صاحبِ منصب ہو تو اس پر پوری رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اپنی رقم سے میر مؤجل کی رقم منہا کرنا جائز نہیں، بلکہ جو رقم صاحبِ منصب کے ساتھ موجود ہو اور اس پر سال گزر جائے تو اس پوری رقم میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

والسکلیل علیٰ ذلک:

(مخرج عن رہیں وہ مطالب من جهة العباد) سواء كان لله كركوة، أو عراج، أو لعبد، أو لمالك، أو لمؤبد، أو موصداً، أو معناه الموطأ، قال ابن عابد بن الصحيح أنه غير مانع (۱)

ترجمہ

لوگوں کے مطالبہ سے فارغ مال، چاہے خاص اللہ کے لیے ہو، مثلاً زکوٰۃ، خراج یا بندہ کے لیے ہو، مثلاً خدمت یا مؤجل ہو، جیسا کہ عادت کا ہر مؤجل، درجیح یہ ہے کہ مذکورہ چیزیں مانع زکوٰۃ نہیں

﴿﴾﴿﴾﴿﴾

مسجد کے فنڈ میں زکوٰۃ

سوال نمبر (290):

مسجد کے فنڈ میں یک قطیر رقم جمع ہو چکی ہے جو زکوٰۃ کے نصاب سے کئی گنا زیادہ ہے۔ کیا از روئے شریعت اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے؟

بیٹھاؤ اور مروا

الجواب وبالله التوفیق:

موقوفہ چیر چونکہ کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتی، اس لیے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ صورت مسکوتہ میں چونکہ مسجد کا فنڈ وغیرہ وقف کے حکم میں ہے، اس لیے اگرچہ مسجد کا فنڈ بقدر نصاب جمع ہو جائے اور اس پر سارا بھی گزرتا ہے، جب تک کہ اس میں زکوٰۃ اور کرنا واجب نہیں۔

والسکلیل علیٰ ذلک:

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

زیرِ فرضیت زکوٰۃ کا سبب مالکِ نصاب ہونا ہے، جس پر سال گزر جائے۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: (مالکِ نصاب ہونے) کا مطلب یہ ہے کہ وقف چرنے والے جانوروں اور چھوڑے ہوئے گھوڑوں پر عدم ملک کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں۔



کمپنی کی رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (291):

تاجروں کو عموماً آپس میں کمپنی کے نام سے خاص مقدار میں برابر رقم جمع کرتے ہیں۔ ہر ماہ قرضہ نداداری سے جمع شدہ رقم یک شخص لے لیتا ہے۔ یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہتا ہے، یہاں تک کہ سب کو بالآخر اپنی اپنی رقم مل جاتی ہے۔ کیا جس شخص کو اولاً پوری رقم ملی ہے، وہ اس پوری رقم سے زکوٰۃ ادا کرے گا یا دوسرے ممبروں کی جو رقم اس کے ذمے ہے، اس کو سمیٹ کر کے بقیہ مال میں زکوٰۃ ادا کرے گا؟

بینوا نؤجروا

المواب وباللہ التوفیق :

کمپنی کی رقم جو بھی لیتا ہے، وہ بقیہ افراد کا اس پر قرضہ ہوتا ہے، اس لیے شریعت مطہرہ کی روشنی میں جس صاحبِ نصاب شخص کے ذمے دوسرے لوگوں کا قرض ہو تو اس رقم کو منہا کر کے جتنی رقم باقی بچے، اس کے حساب سے زکوٰۃ کی دائیگی کرے، لہذا صورتِ مسئلہ میں جس شخص نے اولاً جملہ رقم لی ہے اور اس میں مثلاً نو (9) آدمی اس کے علاوہ شریک ہوں تو ان کی رقم کو اپنے مال سے منہا کر کے بقیہ مال میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

واللہ اعلم :

مال أصحاب: كل ديس به مطالب من جهة عباد يجمع وجوب الزكاة. سواء كان الدين

لعباد كالقرض، وضمن البيع، وضمن المحتلفات، أو إرض الحراقة. (۱)

زیرِ ہمارے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ مروہ قرض جس پر لوگوں کی جانب سے مطالبہ ہو تو وہ وجوب زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہے، چاہے وہ دین لوگوں کا ہو، جیسا کہ قرض، بیع کی رقم، گم کی ہوئی اشیاء کا صلہ یا زخموں کا تادین۔

حج کے لیے جمع کردہ رقم میں زکوٰۃ

سوال نمبر (292):

ایک شخص نے ٹریول ایجنسی کو حج کے لیے رقم دی ہے جو کہ نصاب سے زیادہ ہے اور اس پر سال بھی گزر چکا ہے۔ کیا حج کے لیے جمع کردہ اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟
بیّنوا توجہرو

الحواب والیہ التوبیہ:

جب کسی شخص کے پاس ضروریات سے زیادہ رقم موجود ہو، خواہ اپنے نفقہ کے لیے ہو یا کسی اور کام کے لیے ہو بہر صورت اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی، البتہ وہ اموال من میں اس کے دے بندوں کے حقوق واجب الادا ہوں تو نصاب زکوٰۃ سے اس کو منہب کیا جاتا ہے، ورنہ اموال جو کسی بندہ کے ذمے من جانب القہ واجب الادا ہوں، جیسے فطرانہ، کفارہ، نذر اور حج وغیرہ کی رقومات تو ان میں زکوٰۃ ادا کرنا بندہ کے ذمہ لازم ہوتا ہے۔

لہذا اگر کسی کے پاس حج کے واسطے جمع کردہ رقم بقدر نصاب ہو تو حولین حول کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا اس پر لازم ہوگا، لہذا جب تک مذکورہ رقم حج کی ضروریات و اخراجات میں خرچ نہیں ہوئی تو اس میں زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

وکل دین لامطالب له من حیة العباد، کدیون اللہ تعالیٰ من الدیور، والکفارات وصدقة

العطر، ووجوب الحج لا یمع. (۱)

ترجمہ: ہر وہ قرض جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قرض ہیں مثلاً نذریں، کفارے، صدقۃ الفطر اور حج کا واجب ہونا تو ایسے قرض، جو زکوٰۃ کے لیے نفع نہیں

ویمخالفہ ما می معراج الدراية في فصل زکوة العرو من أن الزکوة تجب فی القدر کیمعاً أسکھ

لسماء أو یسقه (۲)

ترجمہ: اور معراج لدرایہ میں زکوٰۃ لعروض کے فصل میں اس کے مخالف لکھا ہے کہ زکوٰۃ تقود میں واجب ہے، جس طریقے سے بھی ساتھ رکھی جائے، چاہے تجارت کے لیے ہو یا خرچ کے لیے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیرہا، صفت ۱۷۳/۱

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، صفت قونہ (وہو قونہ جس) ۳۶۱/۲

کتابوں کی زکوٰۃ

سوال نمبر (293):

میرا بھائی ڈاکٹر ہے اور اس کے پاس بہت کتابیں ہیں جن کی مجموعی قیمت تقریباً اسی کے برابر ہے۔
 کیا اس کے پاس یہ کتابیں صرف مطالعہ کے لیے اپنی ذات یا بھری میں رکھی گئی ہیں جن میں تجارت کا کوئی ارادہ نہیں ہے۔ کیا اس
 طرح کی کتابوں میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

العواد وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس صورت چاہے جس نیت سے رکھی جائے نصاب تک پہنچنے کی
 صورت میں اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، اس کے علاوہ اشیاء میں جب تک تجارت کی نیت نہ پائی جاتے ہوں ان میں زکوٰۃ
 واجب نہ ہوگی، اگرچہ اس کی قیمت زکوٰۃ کے نصاب کے برابر ہو۔ لہذا صورت محررہ میں اگر کتابیں صرف مطالعہ کے
 لیے استعار کی جارہی ہوں اور ان میں تجارت کی نیت نہ ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

(میں نے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ کتابیں ان کے مال میں سے نہیں ہیں۔)

(۱)۔

تجربہ۔ دوسروں میں سے ایک شخص نے مال کا چھوٹا حصہ لے لیا ہے۔ اس طرح علم کی کتابیں گراں گاہ
 ان کے اہل ہوں (یعنی اس فن سے تعلق رکھتے ہوں) اور پیشہ وروں کے ساتھ (یعنی اس چیزوں میں زکوٰۃ نہیں)۔



میت کے مال سے زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (294):

ایک شخص جس پر بیس سالوں سے زکوٰۃ واجب ہو چکی تھی لیکن اس نے اپنی زندگی میں زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ اب وہ

واللہ اعلم بالصواب، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرہ، ۱/۱۷۲

فوت ہو چکا ہے اور اس کا ترکہ ورثہ میں بھی تک تقسیم نہیں ہوا تو کیا ایسے شخص کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنے سے اس کا ذمہ قارغ ہو جائے گا؟

سوال نمبر ۲۹۵

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ شخص نے زکوٰۃ دینے کی وصیت کی ہو تو ثلث مال میں وصیت چاری ہوگی اور ورثہ پر واجب ہے کہ میت کے ترکہ کے ثلث سے زکوٰۃ ادا کر کے اس کا ذمہ قارغ کر دے، لیکن اگر وصیت نہیں کی تو میت کے ساتھ تبرع اور احسان کے طور پر اس کے مال سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے بشرط یہ کہ ورثہ سب اس بات پر متفق ہوں، البتہ ورثہ کو مجبور نہیں کیا جاسکتا، جب سب راضی ہوں تو ادائیگی سے ذمہ قارغ ہونے کی امید ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

نحت قوله: (ولومات، واداء وارثه جاز)، في الجوهرية: إقامات من عليه زكوة، أو فطره، أو كعادته، أو مدرسه، أو عدد من تركه عند ما لا يبيع ورثته بدلث، أو هم من أهل التبرع، ولم يجبروا عليه، وإن أراضى فتعد من الثلث. (۱)

ترجمہ علامہ شامی اس قول کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ (اگر مر جائے اور اس کا وارث زکوٰۃ ادا کرے تو جائز ہے) جو ہر دین لکھا ہے کہ جب کسی شخص کے اے زکوٰۃ، بطرث، کفار یا نذر واجب ہو تو ہمارے ہاں اس کے ترکے سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے رقم لینا درست نہیں۔ ہاں اگر اس کے ورثہ اس پر احسان کریں، درود اہل تبرع میں سے ہوں اور ورثہ کو مجبور نہ کیا جائے، البتہ اگر اس نے اپنی ادائیگی زکوٰۃ کی وصیت کی تو ثلث مال میں نافذ ہوگی۔



ایڈوانس کرایہ کی زکوٰۃ

سوال نمبر (295).

ایک شخص نے کرایہ پر دکان لی ہے اور مالک دکان نے اُس سے ایڈوانس کر یہ یہ ہے، اس مجموعہ کرایہ کی زکوٰۃ دکان کے مالک پر واجب ہوگی یا کرایہ دار پر جبکہ ایڈوانس (پیشگی) رقم حسب سے زیادہ ہے؟

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ باب صدقة الفطر ۳۱۱

الجواب وبالله التوفیق:

فتی نقطہ نظر سے ایڈوانس اور پیش کرانے سے مالک زکات کرانے کا مالک بن جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ کرانے والوں سے مذکورہ ایڈوانس کرانے کی واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ چونکہ مالک زکات محمود مالیت کا مالک بن جاتا ہے اس لیے اس پر پوری رقم کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور کرانے دار کی ملک سے یہ رقم نکل گئی اس لیے اس پر اس ایڈوانس رقم کی زکوٰۃ واجب نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

وأما زکوٰۃ الأجرة المصحولة عن سنون في الإجارة الطويلة التي يعملها بعض الناس عقوداً وبشرطون المصارف ثلاثة أيام في رأس كل شهر، فتجب على الأجير لأنه ملكها بالقبض. (۱)
ترجمہ اور جہاں تک اس اجرت کی زکوٰۃ کا حکم ہے جو طویل الیحداد چارہ کے معاملات میں کئی سال کی پیشگی دی جاتی ہے، بعض لوگ ایسے معاملات کرتے ہیں، تو اس میں اجرت لینے والے پر زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ قبضہ کرنے سے وہ مالک بن چکا ہے۔



زکوٰۃ کی رقم چوری ہو جانے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (296):

ایک سرمایہ دار شخص نے اپنے دفتر میں زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے اپنے مال سے رقم جدا کر رکھی تھی اور ابھی تک یہ مذکورہ رقم مستحقین زکوٰۃ میں تقسیم نہیں ہوئی تھی کہ رات کو کسی نے دفتر سے وہ رقم چوری کر لی تو کیا اس کا ذمہ زکوٰۃ دینے سے قائل ہو گیا یا دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟

بجواب: بخیر و بھلا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب تک زکوٰۃ کی رقم فقراء، غرباء اور مساکین کو تحلیف کا ذمہ دی جائے، اس وقت تک زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں۔

صورتِ محررہ کی روشنی میں اگر زکوٰۃ کے لیے عدلِ حدہ کی مکی رقم چوری ہوگئی ہو تو شرعی نقطہ نظر سے پتہ تک اس میں تملیک کی شرط نہیں پائی گئی، اس وجہ سے مذکورہ شخص پر دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

رجل عر و کونہ مال، ووصعہای ناحیۃ بیتہ فسرقتها سارق لا یطع یدہ لشبهة، وعبہ ال

یرتبیعا، (۱)

ترجمہ: کسی شخص نے مالِ زکوٰۃ الگ کر کے اپنے گھر کے کسی کو نے میں رکھا، پس اس کو کسی چور نے چوری کیا تو شبہ کی وجہ سے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اس مزی (زکوٰۃ دینے والے پر) دوبارہ زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہے۔



بروقت زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا حکم

سوال نمبر (297):

اگر کوئی شخص تصدایا غفلت کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ کر سکے اور اگلے سال ادا کرنا چاہے تو زکوٰۃ تاخیر سے ادا کرنا چاہئے ہوگا یا نہیں؟

بینوا مؤجروا

المواب ویلّٰہ التوفیق:

جب کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو جائے تو اس کو جلدی ادا کرنا چاہیے، تاہم وقت پر ادا نہ کرنے کی صورت میں جب بھی زکوٰۃ ادا کرے گا تو اس کا ذمہ فارغ ہوگا، اس لیے کئی سال گزرنے کے باوجود بھی مذکورہ شخص پر قطعاً شدہ زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اور اس سے ذمہ تب فارغ ہوگا، جب زکوٰۃ ادا کی جائے، ورنہ گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتحب علی العور عند تمام الحوں حتی یأثم بتخیرہ من غیر عذر وہی رواۃ الرازی علی

التراحی، حتی یأثم عند الموت، ولأول اصح (۲)

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال، ۱/۲۳۸

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیرہا، ۱/۱۷۰

ترجمہ اور سال پورا ہوتے ہی زکوٰۃ فوری طور پر واجب ہو جاتی ہے، یہاں تک کہ بغیر عذر کے تاخیر کرنے سے گناہ گار ہوگا اور امام رازنی کی روایت کے مطابق زکوٰۃ واجب ہی، تراخی (یعنی وقت گزرنے کے بعد جب بھی ادا کرے، اور نیکی درست ہوگی) چنانچہ موت کے وقت تک اگر زکوٰۃ ادا نہ کی ہو تو گناہ گار ہوگا اور پہلا قول صحیح ہے۔



حرام اور حلال مخلوط مال میں زکوٰۃ

سوال نمبر (298):

ایک شخص کے پاس چھ مال ایسا ہے جو حلال کئی کا ہے، جبکہ اس کے پاس اس کے علاوہ کچھ سودی مال بھی ہے۔ اب وہ اس مال سے زکوٰۃ ادا کرنا چاہے تو کیا مجموعہ رقم سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا صرف حلال مال سے زکوٰۃ ادا کرے اور سود کے مال میں زکوٰۃ ادا نہ کرے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ کی زد سے، اگر حلال اور حرام مال مخلوط ہو، اور اس کی مقدار علیحدہ علیحدہ معلوم ہو تو حلال کئی سے زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔ حرام مال کے بارے میں فقہائے کرام نے اصل حکم یہ لکھا ہے کہ اس کو واپس کیا جائے، لیکن اگر اس کا مالک معلوم نہ ہو تو پھر اسے ثواب کی نیت کے بغیر صدقہ کر کے اس سے چھٹکارا حاصل کیا جائے، لیکن اگر حرام اور حلال دونوں کو کھٹا کر کے اس سے زکوٰۃ ادا کی جائے تو حلال مال میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور حرام مال اگرچہ خبیث ہے، لیکن اس سے مالک معلوم نہیں ہوتے، اس لیے اگر اس میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو بھی زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

مُؤَخَّرٌ رَّكَوْهُ مَالُ الْحَلَالِ مِنْ مَالِ حَرَمٍ ذَكَرَ فِي بَوَهِبٍ أَنَّهُ يَجْرِي عِنْدَ الْبَعْضِ وَفِيهِ
الْقَوْلُ فِي الْقِيَةِ وَقَالَ فِي الرِّبَا: وَلَوْ بَوِيَ فِي الْمَالِ الْخَبِيثِ الَّذِي وَجِبَتْ صَدَقَتُهُ، أَوْ يَقَعُ عَنِ الزَّكَاةِ

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ أَبِي بَرٍّ فِي الدِّيِّ وَجِبَ مُنْصَدَقُ بِهِ جَاهِلٌ أَرَاهَهُ: (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المنصور، کتاب زکوٰۃ، مطلب فی التصدق من المال الحرام: ۲۱۹/۳

ترجمہ اور اگر مال طاعت کی زکوٰۃ حرام سے دے تو وہ ہانیہ میں ذکر ہے کہ بعض کے ہاں یہ جائز ہے۔ اور تفسیر میں دو قول منقول ہیں اور بزاز یہ میں لکھا ہے کہ اگر خبیث مال جو واجب التصدق ہے اس کو زکوٰۃ کی نیت سے دے تو اس سے زکوٰۃ واپس جائے گی۔ یعنی اس مال میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کرے جس کو صدقہ کرنا واجب ہو، کیونکہ اس کے مالک معلوم نہیں۔



واجب مقدار سے زائد زکوٰۃ کو آئندہ سال کی زکوٰۃ شمار کرنا

سوال نمبر (299)۔

ایک شخص نے ساٹھ لاکھ روپے ماییت کا حساب لگا کر زکوٰۃ کی ادائیگی کر دی۔ بعد میں جب اپنی ماییت کا حساب لگایا تو اس کے ساتھ کل ماییت پچاس لاکھ روپے تھی۔ کیا آئندہ سال زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے اس زائد رقم کو اس زکوٰۃ میں شمار کیا جاسکتا ہے؟

بینوہ اتوزجر ودا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص زکوٰۃ کی ادائیگی میں مال کے حساب میں غلطی کی وجہ سے واجب مقدار سے زیادہ زکوٰۃ دے دے تو زائد رقم کو آئندہ سال کے حساب میں شمار کر سکتا ہے، کیونکہ فقہائے کرام نے سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس لیے عمرہ صورت میں زکوٰۃ کی زائد رقم کو آئندہ سال کی زکوٰۃ سے منہا کرنا جائز ہے اور آئندہ سال صرف بقیہ زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لو كان عبده أربع مائة درهم، وأدى زكوة خمس مائة صاهاً، أهلك ذلك كان له أن يحسب

الزيادة بسبب الشاهية، لأنه أمكن أن يجعل الزيادة تعجيلاً (۱)

ترجمہ اگر اس کے پاس چار سو درہم ہوں اور اس نے پانچ سو درہم کی زکوٰۃ ادا کی، اس خیال سے کہ رقم پانچ سو ہے اتنی زکوٰۃ ہے تو زائد زکوٰۃ کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں شمار کر سکتا ہے، کیونکہ اس کو سال گزرنے سے پہلے دیا گیا زکوٰۃ تصور کرنا ممکن ہے

(۱) رد المحتار علی المراسم، کتاب زکوٰۃ، باب زکوٰۃ العم، مطلب، متحلیل المعصیہ القطعہ کمر ۲۲۱، ۲

زکوٰۃ کی رقم کا ضائع ہو جانا

سوال نمبر (300):

ایک تاجر نے زکوٰۃ کی رقم غریب پر تقسیم کرنے کے لیے اپنی دکان میں رکھی تھی کہ رات کو دکان میں آگ لگ گئی اور اس میں موجودہ سامان کے ساتھ مذکورہ رقم بھی جل کر راکھ بن گئی تو کیا زکوٰۃ کی رقم ہلاک ہوئے کی وجہ سے دوبارہ زکوٰۃ واجب ہوگی؟

ہوئے یا نہ ہوئے

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی عمرات کے مطابق زکوٰۃ فقرا غریب و مسکین کو تمسکاً دینا شرط ہے، لہذا جب زکوٰۃ کی رقم فقرا میں تقسیم کرنے سے پہلے ہلاک ہو جائے تو اس سے مزی (زکوٰۃ دینے وال) کا ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔
صورت مسئلہ میں اگر واقعی زکوٰۃ کی رقم غریب و فقرا میں تقسیم ہونے سے پہلے ہلاک ہو گئی ہو تو تمسک کی شرط مفقود ہوئے کی وجہ سے اس شخص پر دوبارہ زکوٰۃ دینا واجب ہوگا، کیوں کہ محض زکوٰۃ کا مال جدا کر کے الگ جگہ رکھنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا، بلکہ تمسک کے طور پر غریب کو ادا کرنا شرط ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وہی الدر المختار، لا یخرج عن العهد بالعدل بل بالأداء للمفقر، قال ابن عابدین: فلو صاعقت

لا تسقط عنه الزکوٰۃ، (۱)

ترجمہ:

اور، لگ کرے کے ساتھ اس کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا، بلکہ فقرا کو ادا کرنے سے یہ یہی ہوگا۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: اگر یہ رقم ضائع ہو گئی تو اس سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔



حق مہر کی ادائیگی اور وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (301):

ایک شخص نے نکاح کرتے وقت بیوی کے حق مہر میں ایک لاکھ روپے لکھے ہیں اور نکاح نامہ پر نکاح کرتے وقت (بوقت مطالبہ) ادائیگی کا قرار رکھا ہے، لیکن عام معاشرتی حالات کے مطابق رخصتی کے بعد حق مہر کے مطابق صورت بہت کم پیش آتی ہے، عموماً میاں بیوی آپس میں خوش اسلوبی سے وقت گزارتے ہیں اور ایک دوسرے سے مطالبہ نہیں کرتے۔ اکثر بیوی معاف کر دیتی ہے، اگر یہ کہ کہیں جدائی کا موقع آجائے تو پھر خاوند سے بیوی مطالبہ کرتی ہے یا اس کے رشتہ دار مانگتے ہیں، ایسی صورت میں جب تک خاوند نے حق مہر دانہ کیا ہو، زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ایسا حق مہر مانع ہے یا نہیں؟

سوال نمبر دوم

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حق مہر بھی دیگر قرضوں کی طرح خاوند کے ذمہ واجب ادا حق ہے۔ بیوی جب چاہے خاوند سے مطالبہ کا حق محفوظ رکھتی ہے۔ اگر بیوی یہ حق معاف کرے تو پھر خاوند کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے گویا اس میں بھی فراغت ذمہ کے لیے ادائیگی یا عفو ضروری ہے، لیکن عرب میں، اگر باہمی طور پر خوشگوار تعلقات کے وقت حق مہر نہیں مانگا جاتا تو ایسی صورت میں حق مہر کا وجوب زکوٰۃ کے لیے مانع قرار دینا صحیح نہیں۔

والذیل علیٰ ذلک:

قال مشايخنا في رجل عليه مهر مل جل لامرته، وهو لا يريد أدائه لا يجعل ما مع من الزكاة لعدم المطالبة في العادة، وأنه حسن أيضاً. (۱)

ترجمہ

ہمارے مشائخ اس شخص کے بارے میں فرماتے ہیں جس پر اپنی بیوی کا مہر مل جل ہو ورنہ ادائیگی کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو یہ زکوٰۃ سے مانع نہیں، کیونکہ عادتاً اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ مناسب بھی ہے۔



چند سالوں کی زکوٰۃ پیشگی یکمشت ادا کرنا

سوال نمبر (302):

اگر کوئی شخص ساں گرنے سے پہلے ہی زکوٰۃ ادا کر دے تو اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی یا نہیں؟ اور کئی سالوں کی زکوٰۃ یکمشت ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بیشوا خزرجی

الجواب وبالله التوفیق:

نصاب زکوٰۃ کی ملکیت چونکہ زکوٰۃ کے وجوب کے لیے سبب ہے اور حوالین حول شرط ہے، اس لیے سبب موجود ہونے کے بعد شرط کے بغیر بھی زکوٰۃ کی ادائیگی جائز ہے۔ ایسی صورت میں، اگر کوئی شخص چند سالوں کی زکوٰۃ پیشگی یکمشت ادا کرنا چاہے تو بھی درست ہے۔ تاہم اگر نصاب ساں مکمل ہونے سے قبل ختم ہو جائے تو پھر یہ زکوٰۃ کی بجائے صدقہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبحور معجیل الزکوٰۃ قبل ان یسقط بمراسم نصابا عندنا ورد عمل زکوٰۃ سنین یحوز علی

علمائنا الثلاثة خلافا لمرقر، (۱)

ترجمہ: ہمارے نزدیک سال پور ہوئے سے قبل زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے، بشرط یہ کہ نصاب کا مالک ہو اور جب کئی سال کی زکوٰۃ پیشگی ادا ہو تو امام زفر کے علاوہ دوسرے ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ درست رہے گی۔



سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (303):

مکان میں تجارت کے لیے رکھے ہوئے سامان میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟ امواں تجارت کی قیمت فراشت عموماً قیمت خرید سے زیادہ ہوتی ہے۔ اس میں کوئی قیمت کا اعتبار ہوگا؟

(۱) فتاویٰ القاتر خذیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل السادس فی تسجیل الزکوٰۃ، ۲۰/۱۹۱

الجواب وبالله التوفیق :

اشیائے تجارت پر جب سال گزر جائے اور اس کی مالیت مقررہ نصاب رکوۃ تک پہنچتی ہو تو ایسی صورت میں اشیائے تجارت کی قیمت لگا کر زکوۃ ادا کی جائے گی، جہاں تک قیمت میں کمی اور زیادتی کا مسئلہ ہے تو قیمت میں اتار چڑھاؤ کے لیے چند اسباب ہو سکتے ہیں، جن میں سے ہر ایک کا حکم الگ ہے

(۱) کسی چیز کی قیمت کا یہ فرق علاقائی ہو، یعنی ایک گاؤں میں قیمت کم ہو اور دوسرے گاؤں میں زیادہ ہو تو ایسی صورت میں اس جگہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا، جہاں پر کاروبار ہوتا ہو۔

ماں اس النعام، (یعومها) أي العالک من البلد الذي فيه المال حتى لو كان بعث عبد التجارة إلى بلد آخرى لحاجة، فحال الحول معبر قیمته في ذلك البلد (۱)

ترجمہ:

اِس ہام فرماتے ہیں کہ: مالک اس کی قیمت اس شہر کے مطابق متعین کرے گا جس میں وہ مال موجود ہو، چنانچہ اگر تجارت کے لیے غلام کسی حاجت کی بنا پر دوسرے شہر بھیجا اور اس پر سال گزر جائے تو اس دوسرے شہر کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(ب)۔ اگر قیمت کا یہ فرق وقتی ہو، یعنی خریدتے وقت بازار میں جو قیمت تھی، حالات کی تبدیلی کی وجہ سے ابھی وہ قیمت نہ ہی، ایسی حالت میں بارالفاق قیمت خرید کا اعتبار نہیں، تاہم امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس وقت کی قیمت معتبر ہے جس وقت زکوۃ واجب ہو، جبکہ صاحبینؒ کے نزدیک ادائیگی کے وقت کو اعتبار دیا جائے گا

قال ابن مہیثم: ثم عدائی حنیفة تعبر القیمة یوم الوجوب، وعندهم یوم الأداء (۲)

ترجمہ: علامہ ابن مجثمؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں واجب ہونے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ادائیگی کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(ج) تیسری صورت یہ ہے کہ اگر قیمت کا یہ فرق موالی تجارت میں کسی کمی یا اضافے کا نتیجہ ہو تو اس صورت میں بھی سال پورا ہونے پر موجودہ سال کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یہاں تک کہ اگر کاروبار شروع کرتے وقت مالک صاحب نصاب ہو، لیکن سال مکمل ہونے سے قبل کاروبار میں نقصان ہونے کی وجہ سے موالی تجارت کی مالیت مقررہ نصاب تک نہ پہنچتی

(۱) فتح القدیر، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ المال: ۱۶۶/۲

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ المال (بحث فروعہ، فروعی عروض النجارة) ۲، ۴۰

ہو تو زکوٰۃ سا نظر رہے گی، البتہ سال پورا ہونے کے بعد مال میں نقصان کا اثر زکوٰۃ واجب پر نہیں پڑے گا۔

ولو كان الزيادة ، والنقصان في العس قبل الحول ، ثم حال الحول ، وهي كذلك ، فهي لزيادة

نحب الزکوۃ رالدة الا ان تلت الزيادة مستفادة في حلال الحول ، فيصم إلى الأصل ، وفي النقصان

لا يحب الزکوۃ الا ان النصاب غير كامل. (۱)

ترجمہ

اگر سال گزرنے سے قبل عیس چیز (نصاب) میں زیادت یا نقصان ہو جائے اور پھر اسی حالت میں اس پر سال گزر جائے تو زیادت کی صورت میں زیادہ زکوٰۃ دینا واجب ہوگا، کیونکہ یہ زیادت سال کے دوران حاصل ہوئی تو اس زیادت کو بھی اصل نصاب کے ساتھ ملایا جائے گا اور نقصان کی صورت میں زکوٰۃ واجب نہیں رہے گی، کیوں کہ اس صورت میں نصاب غیر کامل شمار ہوگا۔

(د)۔۔۔ چوٹی صورت یہ ہے کہ قیمت کا یہ فرق عوارض کی وجہ سے ہو، مثلاً تھوک اور پرچون کا فرق ہو یا کسی شخص کی وجاہت، تعلق، رفاقت یا رشتہ کی وجہ سے قیمت میں تخفیف کی جاتی ہو، ایسی حالت میں مارکیٹ کی مروجہ قیمت کو مد نظر رکھ کر مالیت کا حساب کیا جائے گا، کیوں کہ قیمت خرید و فروخت میں تفاوت کی وجہ سے یکسانیت مختلف ہے اور اگر مارکیٹ کی مروجہ قیمت بھی مختلف ہو تو پھر نقدیت میں تعصب نقد اسلئے کی انتہا پر طرح عام قیمت کو اعتبار دیا جائے گا۔

عن محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن علی بن کل حال. (۲)

ترجمہ امام محمد سے منقول ہے کہ بہر حال اس کی قیمت مروجہ مارکیٹ میں کثرت استعمال ہونے والی کرنسی کے مطابق لگائے گا۔

اس صورت کے بارے میں حضرت تھانویؒ بھی یوں فرماتے ہیں۔

”قواعد کی رو سے، جراث قیمت کا تو اعتبار نہیں، کیوں کہ وہ یعنی ہے تخفیف و رعایت و مصالح خاصہ پر، بلکہ

مترقب خریدار جس قیمت سے بیٹے ہیں، وہ معتبر ہے اور اس میں اگر اختلاف ہو تو اکثر کا اعتبار ہے اور وہ قریب قریب متعین ہوتی ہے، یعنی وہ قیمت کہ اگر کوئی تخفیف کی درخواست نہ کرے تو اس قیمت پر فروخت کی جائے۔ (۳)

(۱) عدوی شامی ج ۱، ص ۱۰۰۔ زکوٰۃ فصل۔ ص ۱۰۰۔ زکوٰۃ عروس التجارة ۲ ص ۱۸۳

(۲) ہدایہ، کتاب زکوٰۃ فصل فی عوارض ص ۲۱۱

(۳) امداد عدوی، کتاب الزکوٰۃ و صدقات ص ۲۰۲

مقروض صاحب نصاب کی زکوٰۃ

سوال نمبر (305):

اگر کوئی شخص صاحب نصاب ہونے کے ساتھ ساتھ دو تین آدمیوں کا مقروض ہو اور اس کے دے یہ قرض ادا کرنا کسی بھی وقت ضروری ہو تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی صاحب نصاب شخص مقروض ہو ورنہ اس کی طرف سے قرضہ واپس کرنے کا مطالبہ ہو تو قرضہ کو پورے مال سے منہا کرنے کے بعد بقیہ مال سے زکوٰۃ دینا واجب ہوگا اور اگر قرضہ اتنا زیادہ ہو کہ پورے مال پر حاوی ہو تو کسی حالت میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

مس کما علیہ میں بحث ہے کہ زکوٰۃ علیہ وہاں کما مالہ بیشتر من دینہ رکعی العاقل یدفع

نصاباً۔ (۱)

ترجمہ: اور جس شخص پر یہ دس سوکھن سے مال پر حاوی ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں اور اگر اس کا مال اس کے قرض سے زیادہ ہو تو وہ فاضل مال جب نصاب کو پہنچے تو اس سے زکوٰۃ دے گا۔

• • •

حوارج اصلیہ سے زائد رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (306):

ایک شخص کے پاس نقد رقم موجود ہے، وہ یہ بات ہے کہ نقد ہو تو کسی رقم میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اور کس حساب سے اس رقم میں زکوٰۃ جب ہوگی؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق :

اخراجات ضروریہ میں صرف ہونے اور قرض منہا کرنے کے بعد جو رقم موجود ہو، جو نصاب تک پہنچن ہو تو سال گزرنے کے بعد اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔ چنانکہ سونے اور چاندی کی قیمت بڑھتی اور کھٹکتی رہتی ہے، اس لیے روپوں کے حساب سے اس میں کوئی مقدار مقرر کرنا مشکل ہے، لہذا حوائجِ اصیہ اور قرضہ کے علاوہ، اگر رقم ساڑھے ہاون تولہ چاندی کی ماییت کے برابر یا زیادہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(ومیبہ) أي سبب انصرافها (سندک نصاب حولی نام فارغ عن دیں لہ مطالب من جهة العباد) فارغ (عن حاجته الأصلية) لأن المشغول بها كالعدم. () ترجمہ:

اور فرضیت زکوٰۃ کا سبب ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس پر سال گزر جائے، مال نامی ہو اور ایسے قرض سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو، حاجتِ اصیہ سے نرغ ہو، کیوں کہ اس میں مشغول ہونا معدوم کے برابر ہے۔



سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (307):

ایک شخص صاحبِ نصاب ہے ورنہ سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہے۔ تو کیا اس طرح پیشی زکوٰۃ ادا کرنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا؟

بیٹھو! توجہ دیا

الجواب وبالله التوفیق :

صاحبِ نصاب ہو جانے سے زکوٰۃ کا نفس وجوب آجاتا ہے جبکہ سال گزرنے کے بعد وجوبِ ادا، یعنی زکوٰۃ کو ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

ہذا اگر کوئی شخص سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا چاہے تو ادا کر سکتا ہے، البتہ اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ سال گزر جانے کے بعد زکوٰۃ کی رقم موجود مال کے موافق دی ہے یا نہیں، تاکہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں کمی نہ ہو۔

والسبیل علیٰ ذلک:

(رسو عجل دو نصاب) رکوتہ (لسبیل أو نصاب صبح) لو جود السبیل (قوله لو جود السبیل) أي سبب الوجوب، وهو ملئ النصاب المأمی، ميجور التعمیل لسنة أو أكثر. (۱)

ترجمہ

اور نصاب وال اپنی چند سالوں کی یا کسی حصے کی زکوٰۃ پہلے دے دے تو یہ درست ہے، کیوں کہ سبب پایا جا رہا ہے، یعنی وجوب زکوٰۃ کا سبب موجود ہے اور وہ بڑھے والے مال کے نصاب کا مالک ہوتا ہے، لہذا ایک سال یا اکثر کی زکوٰۃ پہلے دینا جائز ہے۔



حج کے لیے داخل شدہ رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (308):

ایک شخص ہر سال دی، حج کے مہینے میں زکوٰۃ ادا کرتا ہے، اس سال حج کے لیے داخل کیا ہے۔ حج کی روانگی شوال میں متوقع ہے تو جس رقم کو کرایے کے لیے جمع کیا ہے، کیا اس میں زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوگا؟ بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو مال سال کے درمیان خرچ ہو جائے، اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، لیکن باقی حج جانے والی رقم اگر مقدار نصاب تک پہنچتی ہو تو اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

صورت: مسئلہ میں حج راخذ کی جو رقم گورنمنٹ یا کسی پرائیویٹ کمپنی کو دی ہے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ وہ رقم خرچ ہو چکی ہے۔ اگر کچھ رقم واپس ملے تو پہلے سے نصاب کے برابر اگر اس موجود ہو تو اس میں جمع ہو جائے گی۔

درپورے مال کی زکوٰۃ وا کرے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا لم يتركه ينفق منه كل ما يحتاجه، فحال الحول، وقد بقي معه منه نصاب، فإنه يركب ذلك الباقي، وإن كان قصده لإنفاقه أبيصافي المستقل لعدم استحقاق صرفه إلى حواله الأصلية وقت حلول الحول. (۱)

ترجمہ جب کوئی اپنے حاجات میں خرچ کے لیے مال رکھے اور اس پر سال گزر جائے، جبکہ نصاب کے بقدر مال رہ جائے تو باقی کی زکوٰۃ دے گا اگرچہ مستقبل میں اسے خرچ کرنے کا ارادہ بھی ہو، کیونکہ سال گزرنے تک حوالہ اصلیت میں خرچ کا احتیاق نہیں رہا۔



مقدار نصاب سے قرض منہا کرنا

سوال نمبر (309):

ایک شخص بہت زیادہ مقروض ہے اور اس کے پاس موجود رقم مقدار نصاب کو پہنچتی ہے، لیکن اگر قرضہ اس مذکورہ سے نکالا جائے تو پھر اس کا مال نصاب تک نہیں پہنچتا۔ کیا ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

یسا تو جبروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ وہ مقدار نصاب تک پہنچتا ہو، لیکن اس پر اتنا قرضہ ہو کہ اگر قرضہ اس مال سے نکالا جائے تو باقی مال نصاب سے کم رہ جائے گا تو ایسے شخص پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں، تاہم اگر قرضہ نکال جائے اور بقیہ مال نصاب کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو پھر اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن كان ماله أكثر من دينه ركني الفاضل بإتباع نصاب (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی ثمن المبیع، ۱۷۹، ۳: ۱۷۹.

(۲) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ، ۱/ ۲۰۶.

رجح۔ اگر اس کا مال قرض سے زیادہ ہو تو قرض سے زیادہ ماں جب بھاب تک پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔



سود کے ساتھ مخلوط شدہ مال میں زکوٰۃ

سوال نمبر (310):

اگر کسی شخص نے بینک میں رقم رکھی ہو اور سال گزرنے کے ساتھ اس کی ساری رقم سود کے ساتھ مخلوط ہو جائے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کس طرح ہوگی۔ کیا اصل رقم سے زکوٰۃ ادا کرے یا سود والی رقم سے بھی زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے؟

جسوا نژاد

الجواب وبالله التوفیق:

حلال مال کی آمدنی پر زکوٰۃ کی ادائیگی میں تو کوئی شک نہیں لیکن جہاں تک حرام آمدنی کا تعلق ہے تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر اس مال کا مالک معلوم ہو تو اس کو واپس کر کے اپنا مدفوع کر دینا چاہیے، اگر مالک معلوم نہ ہو تو بغیر یہ ثواب کے صدقہ کر دینا چاہیے، تاکہ حرام مال سے چھٹکارہ حاصل ہو جائے لیکن اگر کوئی شخص حرام اور حلال مال دونوں سے مجموعی طور پر زکوٰۃ دینا چاہے تو دے سکتا ہے، اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولد ابی الو: لو ان سلطناً عصب مالا، و حصه صار ملکاً له حتى وجبت علیه الزکوٰۃ، و ورث

عہ علی بن ابی حنیفہ: ان خط دھمہ بدرہم غیرہ عہم استہلاک، اما علی فوہما فلا، (۱)
ترجمہ: اور اس لیے فقہائے کرام نے کہا ہے کہ اگر سلطنت نے اس غصب کردہ مال کے ساتھ ملا کر تو امام صاحب کے قول کے مطابق یہ مال اس کے ملک کا حصہ بن گیا۔ چنانچہ اس پر زکوٰۃ واجب رہے گی اور اس میں وراثت بھی جاری ہوگی، کیوں کہ امام صاحب کے نزدیک آپے دراپم کو دوسرے شخص کے دراپم سے مخلوط کرنا استہلاک ہے،
المتصاحبین کے مال ایسا نہیں ہے۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، تحت قولہ (مدک لصاب حرمی) ۲۰۶/۲

ڈیری فارم کی بھینسوں میں زکوٰۃ

سوال نمبر (311):

ایک گجر نے تقریباً پچاس سے زائد بھینسیں دودھ فروخت کرنے کے لیے پال رکھی ہیں اور ان کے چارہ وغیرہ کا بندوبست اپنے ذاتی خرچے سے پورا کرتا ہے تو کیا ایسے جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

جو جانور گھر میں پالے جاتے ہوں اور مالک ان کے چارے وغیرہ کا خرچہ خود برداشت کرتا ہو یا آدمی سے کم ہونے والے باہر چر گاؤں میں مفت چارہ کھاتے ہوں تو ایسے جانوروں میں زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں، البتہ اگر فروخت شدہ دودھ کی رقم نصاب تک پہنچ جائے اور اس پر سال بھی گزر جائے تو پھر ایسی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وینس فی العوامل، والحوامل، والعلوفۃ صدقہ) - ثم السالمة هی التي تکفی بالرعی می

اکثر الحول، حتی لو أعلفها نصف الحول، أو أكثر كانت علوفہ لأن العلیل تابع للأكثر (۱)
ترجمہ: کام کرنے والی، بوجہ اٹھانے والی اور چارہ کھانے والی اونٹنیوں میں زکوٰۃ نہیں، پھر چرنے والی اونٹنی وہ ہے، جو اکثر سال چرنے پر اکتفا کرتی ہو، چنانچہ اگر ان کو آدھا سال یا زیادہ چارہ دیا جائے تو وہ علوفہ بن جائے گی، اس لیے کہ کم مدت اکثر کی تابع ہوتی ہے۔



تجارتی جانور میں زکوٰۃ

سوال نمبر (312):

اگر کسی شخص نے تجارت کی غرض سے جانور خریدا اور اس کو گھر میں ذاتی اخراجات سے چارہ وغیرہ دیتا رہا تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

جو چیز تجارت کی غرض سے لی جائے اور اس کی قیمت مقدار نصاب تک پہنچے اور سال گزرنے پر اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسئولہ میں اگر جانور تجارت کی غرض سے خریدا اور اس کی عمر تک کا بندہ بہت گھر کے مالی اخراجات سے ہو یا ہر چہ آگاہ میں چھتا ہو، بہر صورت سامان تجارت میں داخل ہو کر سال گزرنے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، بشرطیکہ اس کی قیمت زکوٰۃ کی مقدار نصاب تک پہنچتی ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ولامی العلوفۃ او معامل) و سمراد بمعنی الزکوٰۃ عن العاقلۃ زکوٰۃ المسالمة الاہا
لو كانت لتجارة وجبت فبہا زکوٰۃ التجارة، (۱)

ترجمہ:

گھر میں چارہ کھانے والے اور کام کرنے والے پر زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔۔۔ اور علوفہ سے زکوٰۃ کی غی سے مراد سامان کی زکوٰۃ ہے، کیونکہ، گریہ تجارت کے لیے ہو تو اس میں تجارت کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔



اکثر سال سے کم چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ

سوال نمبر (313):

ایک شخص کے پاس تقریباً ایک سو پچیس (150) بھیڑ بکریاں ہیں، جو نصف سال یا اس سے بھی کم چراہا ہوں میں چرتی ہیں اور سال کے ہجیرے میں وہ شخص اپنے ذاتی اخراجات سے گھر میں چارہ وغیرہ مہیا کرتا ہے۔ تو کیا اس طرح کے جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جن جانوروں میں زکوٰۃ دینا واجب ہے، ان کا سامان ہونا ضروری ہے اور چارہ کھلانے میں، لک کے ذاتی

اخراجات کا کوئی کردار نہ ہو، کیونکہ جانوروں میں زکوٰۃ دینے کے لیے فقہائے کرام نے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ سال بھر کے اکثر حصے میں چراگاہ سے مفت چارہ وغیرہ کھاتے ہوں۔

لہذا محرمہ جامات کی روشنی میں اگر سال کے اکثر حصے میں ذاتی، خراجات سے کفایت کا انتظام ہو تو بے جانوروں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، لیکن اگر سال کے اکثر حصے میں چراگاہ سے چارہ وغیرہ کھاتے ہوں یا تجارت کے لیے ہوں تو پھر زکوٰۃ دینی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

باب السائمة (ہی) الراعیة وشرعاً (المتکفیۃ بالرعی) الصباح ذکرہ الشمسی (ہی اکثر المام لقصد اندر والسلس) ذکرہ الریلعی ہرادی فی المحيط (و الزیادۃ و السی) یعم الذکور فقط مکرر فی البدائع: لو أسامها للمحم فلا زکوٰۃ فیہا۔ (ولو علیہما نصہ لا تكون سائمة) فلا زکوٰۃ فیہا للفتاویٰ الموجب (۱) ترجمہ:

سامیہ چرنے والے جانور ہیں اور شرعاً یہ اس جانور کو کہتے ہیں جو سال کے اکثر حصے میں چرنے پر کٹا کرتے ہوں دودھ اور قاتل کے لیے (پالے جاتے ہیں) زلیلی نے اس کو ذکر کیا ہے اور محیط میں اس بات کا اضافہ ہے کہ زیادہ فریہ کرنے کے لیے ہے، یہ صرف مذکور کو شامل ہو، لیکن بدائع میں ہے اگر گوشت زیادہ کرے کے لیے جانور کو کوئی چرائے تو اس پر زکوٰۃ نہیں۔۔۔ پس اگر نصف سال چرائے تو یہ سائمہ نہیں کہہ سکتے اور اس میں زکوٰۃ بھی نہیں، کیونکہ موجب یعنی سبب میں شک تھا۔



بغیر اجازت کے کسی کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (314)

ایک بھائی نے دوسرے بھائی کی جائز کے بغیر اس کے مال سے زکوٰۃ نکال کر فقرا و مساکین میں تقسیم کر دی۔ کیا اس سے دوسرے بھائی کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

بیٹھا تو جردا

الحواب وبالله التوفیق :

مگر کوئی شخص دوسرے شخص کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرے تو زکوٰۃ دوا نہیں ہوگی شرعیہ مطہرہ میں چونکہ بھائیوں کی ملک ملک الگ الگ تصور ہوتی ہے، اس لیے ایک بھائی کو دوسرے بھائی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر کسی قسم کے تصرف کا حق حاصل نہیں۔ مگر ایک بھائی دوسرے بھائی کے مال سے زکوٰۃ ادا کرے اور اس کے بعد دوسرے بھائی اجازت دے دے اور یہ مال فقیر کے پاس موجود ہو اور ابھی تک اس نے خرچ نہ کیا ہو تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور نہ دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

رجل ادى زكوة غيره عن مال ذاك الغير، فأحازه المالك، ولم يكن المال قائما في يد الفقير

حازر الاول (۱)

ترجمہ

کسی آدمی نے دوسرے کے مال سے اس کی زکوٰۃ ادا کی اور مالک نے اجازت دے دی پس اگر وہ مال فقیر کے پاس موجود ہو تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔



زکوٰۃ کی رقم میں زکوٰۃ کا وجوب

سوال نمبر (315):

ایک شخص نے زکوٰۃ کی رقم لگ رہی ہے، وقت وقفہ وقفہ سے جب مستحقین ملتے ہیں، ان کو زکوٰۃ کی رقم دے دیتا ہے، ایسی صورت میں، اگر اس رقم پر سگزر جائے تو کیا مالک پر اس رقم کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے؟

بیشوا نوزہرو

الحواب وبالله التوفیق :

زکوٰۃ واجب الادا ہونے کے بعد مالک کا مدد اس وقت فارغ ہوگا، جب زکوٰۃ ادا کر دے۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کسی شخص کے واجب اور قرض کی ادائیگی کی طرح ضروری ہوتی ہے، گو یہ زکوٰۃ کی حد میں واجب الادا رقم مالک کی

ملکیت نہیں ہوتی، بلکہ کسی دوسرے کی ملکیت اس کے پاس پڑی رہتی ہے، اس لیے زکوٰۃ کی جو رقم واجب ہو اور رائیگی ملکیت نہیں ہوتی، بلکہ کسی دوسرے کی ملکیت اس کے پاس پڑی رہتی ہے، اس لیے زکوٰۃ کی جو رقم واجب ہو اور رائیگی میں تاخیر ہو تو آئندہ سال اس زکوٰۃ کی رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، مگر چہ زکوٰۃ کی رقم دوسرے مال سے غلط ہو، مثال کے طور پر ایک شخص کے پاس چالیس ہزار روپیہ پر سال گزرا، ایک ہزار روپے بطور زکوٰۃ واجب ہوئے، لیکن کسی اختیاری یا غیر اختیاری وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی میں ایک سال تک تاخیر ہو جائے تو دوسرے سال اسی چالیس ہزار روپے کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، کیوں کہ ایک ہزار روپے اس کے نہیں رہے، بلکہ وہ زکوٰۃ کے مستحق کو بہر صورت ادا کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلو كان له نصاب حال عليه حولا، ولم يتركه فيهما لاركوه عليه في الحول الثاني (۱)

ترجمہ:

ایک شخص کے پاس نصاب کی مقدار کے برابر مال ہو، دو سال بغیر زکوٰۃ کے گزر گئے تو دوسرے سال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی (کیونکہ زکوٰۃ کی رقم کی ادائیگی کے وجوب سے دوسرے سال نصاب ناقص رہا)۔



صدقہ دینے کے بعد اس میں زکوٰۃ کی نیت کرنا

سوال نمبر (316):

ایک شخص نے غرا و فقرا میں صدقہ اور خیرات کی غرض سے رقم تقسیم کی، لیکن بعد میں اس نے زکوٰۃ کی نیت کی، تو کیا صدقہ اور خیرات کی نیت سے وہی جانے والی رقم میں زکوٰۃ کی نیت کی جاسکتی ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے نیت کا متصل ہونا ایک اہم شرط ہے، خواہ یہ تصالیٰ نیت حکماً کیوں نہ ہو۔ صورت مسئولہ میں اگر صدقہ و خیرات کی نیت سے رقم تقسیم کی ہو تو اس کی ادائیگی سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، لیکن اگر یہ رقم ابھی تک فقیر کی ملک میں موجود ہو اور اسی دوران اس نے زکوٰۃ کی نیت کر لی تو پھر یہ رقم زکوٰۃ میں شمار ہو کر ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والذیل علیٰ ذلک:

(و بشرط صحة أدائها مقارنة له) أي للأداء (و هو) كانت المقارنة (محكما) كما لو دفع بلانيه،

ثم نوى «والسائل قائم في بد العتير» (۱)

ترجمہ:

اور ادائیگی زکوٰۃ کے صحیح ہونے کے لیے اس کے ساتھ نیت کرنا ضروری ہے، اگرچہ نیت حکماً ہیست ہو مثل

بغیر نیت زکوٰۃ کسی فقیر کو رقم دی، پھر ایسی حالت میں نیت کرے کہ فقیر کے پاس مال موجود ہو۔



کرٹسی نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (317):

عمران اور عرفان دونوں عاقل دین ہیں، عرفان کا کہنا ہے کہ کرٹسی نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی فی الفور نہیں ہوگی، بلکہ یہ حوالہ کے حکم میں ہے، جب تک فقیر اس کے ذریعہ کوئی چیز خریدے، اس وقت تک زکوٰۃ کی ادائیگی موقوف رہے گی، لہذا اگر فقیر سے یہ نوٹ ضائع ہوا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اس کے خلاف عمران کا بیان یہ ہے کہ چونکہ آج کل یہ نوٹ شین عری کی حیثیت اختیار کر چکا ہے، لہذا زکوٰۃ میں اس کی ادائیگی کی بنا پر زکوٰۃ فی الفور ادا ہوگی، اس کے خراج کرنے پر موقوف نہیں، برہ کرم و صح فرمائیں کہ ان دونوں حضرات میں کس کا بیان صحیح ہے، تاکہ اس کے مطابق زکوٰۃ کی ادائیگی کو ممکن بنایا جاسکے۔

جیسوا تخریروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کاغذ نوٹوں کی حیثیت ابتدا میں شخص سند اور وثیقہ کی تھی اور اس کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ اس نوٹ کے عوض حکومت کے خزانہ میں اتنی مقدار میں چاندی یا سونا محفوظ ہے، جس کی ادائیگی حکومت کی ذمہ داری ہوتی تھی، لیکن رفتہ رفتہ یہ رشتہ کمزور ہوتا گیا، اب صورتحال یہ ہے کہ ان نوٹوں کا متبادل (سونا یا چاندی) حکومت کے خزانہ میں محفوظ نہیں ہوتا اور نہ ہی حکومت اس کی ذمہ داری قبول کرتی ہے، اگرچہ ہر نوٹ پر ایسی عبارت لکھی ہوتی ہے

حس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت اس کے متبادل کا ذمہ دار ہے۔

دوسری طرف اس ٹوٹوں کا تار واج ہو گیا ہے کہ ان کو عرف میں ثمن کی حیثیت حاصل ہوگئی، قرض کا لین دین، ادائیگی اور وصولیاں بین و ٹوں ہی سے سمجھی جاتی ہے، خرید و فراخت، وقف، وصیت سارے احکام میں بھی سمجھا جاتا ہے کہ یہ نوٹ ہی اصل ثمن ہیں، کسی سند یا وثیقہ کا گمان بھی نہیں رہتا

لہذا اہل ہندو مگر چہ س کی حیثیت سند و رجوع کی تھی، لیکن اب س کی حیثیت مردہ سکوں کی ہے، اس کی ایک دلیل ذیل سے کہ بظاہر نوٹ کی اپنی قدر و قیمت سامان کے برابر نہیں، کیونکہ نوٹ کے کاغذ کی تو کوئی خاص قیمت نہیں، لیکن ثمن، نوٹ کی وجہ سے س کی قدر و قیمت بڑھ گئی ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ لوگوں کی اصطلاح میں عرف و رواج کی وجہ سے کوئی مال ثمن کی حیثیت اختیار کرے تو وہ ثمن کے حکم میں ہوتا ہے، چنانچہ موجودہ دور میں چونکہ کاغذی نوٹوں کو س کی حیثیت حاصل ہے، اس لیے اس کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی جائز ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

و ثمن بالاصطلاح رہب سلعہ فی الأصل کالمنہوس من ہون کدب رائجۃ، فی ثمن،

والاصطلاح ()

ترجمہ

اور ثمن اصطلاحی وہ ہے جو اصل میں سامان ہو جیسے فلوس، اگر یہ رائج ہو تو ثمن ہے، درت سامان منظور ہوگا۔



گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں قیمت کے معیار کا تعین

سوال نمبر (318):

ایک شخص سے چند سال زکوٰۃ کی ادائیگی رہ گئی ہو۔ تو کیا اب گزرے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا لازمی ہے یا نہیں؟ اگر لازمی ہے تو سونے کی زکوٰۃ ادا کرتے وقت کد شہ سالوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا یا ادائیگی کے وقت کی قیمت معتبر ہوگی اور شوہر کا اپنے مال کی زکوٰۃ بیوی کو دینے کا کیا حکم ہے؟

بسموٰی نوہرہ

المواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں نماز کے بعد سب سے زیادہ اہمیت زکوٰۃ کو حاصل ہے۔ زکوٰۃ ۲ ادا نہ کرنے والوں پر قرآن و حدیث میں سخت وعید آئی ہے۔ اگر کہیں غفلت کی وجہ سے کسی شخص سے چند سال زکوٰۃ کی ادائیگی رہ جائے تو بعد میں بھی اس کی ادائیگی واجب ہو کرتی ہے۔ اگر کہیں آخر وقت تک ادا نہ کر سکے تو بعد وفات ترکہ میں سے ادا کرے کی وصیت کرنا بھی ضروری ہے۔ اور پچھلے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے ادائیگی کے وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ اور زکوٰۃ کی ادائیگی میں قاعدہ و قانون یہ ہے کہ مزرعی اپنے اصوں و فردغ کو اور روغن کا ایک دوسرے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یلیٰ امرانہ دلائل شرک فی المصانع عدہ، ولا تدفع المرأة لانی روحہا عبدی حیفة لعماد مکرہ ()

ترجمہ

ابو حنیفہؒ کے نزدیک نہ خاوند اپنی بیوی کو اور نہ بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے، کیونکہ عادیہا منافع مشترک ہوتے

ہیں۔

تعبیر القیمۃ یوم الرجوع، وفلا یوم لأداء قال ابن عابدین، وفي السحیط یعمر یوم الأداء

بالإجماع وهو الأصح۔ (۲)

ترجمہ

(امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ) زکوٰۃ وہ جب ہونے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک

زکوٰۃ ادا کرنے والے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ محیط نامی کتاب میں ہے کہ بالاجماع ادائیگی کے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔



(۱) المصابیہ باب من یجوز دفع الصدقات إلیہ ومن لا یجوز ۲۲۲/۱

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ العیم ۲۱۱/۳

گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی

سوال نمبر (319):

میں نے گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کی ہو تو اب اس میں سے کتنی مقدار میں زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟
بہنو! انتہا چیرا

الجواب: وبالله التوفیق۔

دین اسلام کے جمہور احکام کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے، لیکن غمناک اور زکوٰۃ انتہائی اہمیت کے حامل احکامات ہیں، جن سے سب سے اہمیت ہے، چنانچہ قرآن مجید میں ﴿وَالَّذِينَ يَدفعُونَ زَكَاةَهُمْ يُجْزَوْنَ مِنْهَا حَقًّا﴾ سے بار بار یہی تنبیہ دی جاتی ہے، لہذا مقررہ وقت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے احکام پر عمل پیرا ہونا ضروری ہے۔ وقت گزرے یا وقت پر ادا نہ کرنے کے باوجود بھی اس کی ادائیگی ضرور ہوتی ہے اور بدوین ادائیگی کے بدستور ذمہ پر لازم رہتے ہیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق جب پچھلے سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوئی تو چاہیے کہ مالک اپنی مالیت (سونا، چاندی اور نقدی وغیرہ) کا حساب کرے، اگر نصب پورا ہو جاتا ہو تو جلد، زکوٰۃ اس کی ادائیگی کرے۔

لہذا اگر دس ہزار روپے ساڑھے سترہ تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی، جس کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہے کہ پانچ تولہ سونا کی قیمت معلوم کر کے دس ہزار روپے اس کے ساتھ جمع کیے جائیں پھر اس میں سے ڈھائی فیصد کے حساب سے پہلے سال کی زکوٰۃ ادا کریں اور زکوٰۃ کی ادا شدہ رقم کل مالیت سے منہا کر کے اس سے دھائی فیصد کے حساب سے دوسرے سال اور پھر اسی طرح زکوٰۃ کی رقم منہا کر کے تیسرے سال کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت سونے کی جو موجودہ قیمت ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔

واللہ اعلم بالصواب

و يعتبر العیمة يوم الوجوب و قالوا يوم الاداء قال ابن حبان۔ وفي المحيط يعتبر يوم الاداء بالاجماع وهو الاصح (۱)

ترجمہ: (تمام البوصیۃ فرماتے ہیں کہ) زکوٰۃ واجب ہونے والے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک (۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم: ۲۱۶/۳

زکوٰۃ ادا کرنے والے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: محیط نامی کتاب میں ہے کہ ہمارا حجاج ادا نیگی کے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔



مدارس میں تملیک کا مروجہ طریقہ

سوال نمبر (320):

اگر مدرس میں زکوٰۃ و صدقات واجبہ ادا کرنے کے لیے بالغ طلبہ سے ایک توکیل نامے پر زکوٰۃ، صدقات کو مدرسے کے اخراجات میں استعمال کرنے کے لیے دستخط لیے جاتے ہوں تو کیا اس طریقے سے زکوٰۃ، صدقات ادا کرنے والوں کی زکوٰۃ وغیرہ ادا ہو جائے گی اور کیا اس رقم کو مدرسے کی ضروری اخراجات مثلاً، سائنز کی تنخواہ، بجلی، گیس وغیرہ کے بلوں میں استعمال کیا جاسکتا ہے؟

بینوا تجسدوا

الجواب: بحوالہ التوفیق:

وضیح رہے کہ کسی تحریر پر دستخط کنندہ، اس تحریر کی توثیق کرنے وال ہوتا ہے، لہذا یہ امر ضروری ہے کہ دستخط کرنے والے میں اتنی صلاحیت، عقل و شعور ہو کہ وہ جانتا ہو کہ وہ کس چیز کی توثیق کر رہا ہے۔ نیز اس سلسلہ میں اس کے اوپر کسی قسم کا دباؤ یا پھرنہ ہو۔

لہذا صورت مستور میں یہ حیلہ قانون شرعی کے تحت تو آ جاتا ہے۔ اسکی صورت میں مہتمم، ناظم مالیات یا ادارہ کا کوئی بھی ملازم طلبہ کا وکیل متصور ہوگا، لیکن بسا اوقات غفلت کی وجہ سے اس میں تملیک کی حقیقت سے چشم پوشی کی جاتی ہے، اور کارکردگی صرف کاغذی کارروائی تک ہی محدود رہتی ہے۔ جہاں فراغت ذمہ مشکل ہے، تاہم وکالت کے تقاضے پورے ہوں تو پھر جائز ہے، لہذا اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ مہتمم چند، و ہندوگان کا وکیل ہو اور زکوٰۃ کا مال مستحق طلبہ میں تقسیم کر کے دے دیا جائے۔ پھر ان سے مذکورہ اخراجات کی مد میں طور فیس اتنی رقم کی وصولی یعنی ہٹائی جائے، تاکہ ادا نیگی زکوٰۃ بھی ہو اور مدرسے کے مذکورہ مدات میں اس رقم کو خرچ کرنا بھی درست ہو۔

واللہ اعلم بالصواب:

ویشترط ان یکون انصرف (تملیک) لا باحۃ (۱)

(۱) انصراف یعنی صدور المعتمد، کتاب الزکوٰۃ، باب المنصرف، ۲۹۱/۳

ترجمہ: (کسی فقیر) کو دینے میں شرط یہ ہے کہ بطور تمسک ہو نہ کہ اباحت کے طور پر



زکوٰۃ میں بچے کی تملیک کی حیثیت

سوال نمبر (321):

ایک شخص کسی فیکٹری میں ملازمت کر رہا ہو ماہانہ دس ہزار روپے تنخواہ کے علاوہ رہائش، علاج جیسی تمام سہولیات اس کو مفت میسر ہوں اس کی اولاد نہ ہونے کی وجہ سے وہ کسی مطلقہ عورت سے دوسری شادی کر لے جس کے پاس ایک بچی ہو جس کی کفالت کا ذمہ اس شخص نے لیا ہو۔ اب اگر باپ فیکٹری اس بچی کی تعلیم و علاج کے لیے زکوٰۃ کے فنڈ سے کچھ رقم جاری کرنا چاہیں تو کیا بچی مذکورہ شخص کی کفالت میں ہونے کی وجہ سے مستحق زکوٰۃ ہے؟ اور زکوٰۃ کی رقم اس کی تعلیم و علاج پر خرچ کرنا جائز ہے؟ جبکہ اس کا کیل خود صاحب حیثیت شخصیت ہو۔

بیٹنوا نوجھرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ یہاں تاخیر بچہ جو صرف کسی کی کفالت میں ہو، اس سے کوئی سببی رشتہ نہ ہو تو وہ کفیل کی فتنائے غنی تصور نہیں ہوتا۔ لہذا مذکورہ صورت کے مطابق جو بچہ کسی کی کفالت میں ہو اس کو زکوٰۃ کے فنڈ سے تعلیم دلوانا اور علاج کروانا درست رہے گا۔ البتہ زکوٰۃ کی صحت داہنگی کے لیے تملیک شرط ہے، یعنی یہ ضروری ہے کہ فیکٹری والے زکوٰۃ یا تو بچی کے کفیل کے قبضہ میں دیں، خواہ زکوٰۃ نقد کی صورت میں ہو یا کتابوں کی صورت میں ہو یا اگر بچی عاقلہ ہو تو زکوٰۃ کی صحت کے لیے خود اس کا قبضہ بھی کافی ہے۔ واضح رہے کہ صحت داہنگی زکوٰۃ کے لیے بچی کا صرف اتنا حائل ہونا بھی کافی ہے کہ وہ قبضہ کیے ہوئے مال کی افادیت سے باجبر ہو، نہ اسے پھینکنے پر آمادہ ہو اور نہ اس کی افادیت سے بے خبر ہو کر ضائع کرتی ہو۔ جس ادارے میں بچہ زیر تعلیم ہو زکوٰۃ کے فنڈ سے اس کی فیس اور کرنے سے زکوٰۃ دانہ ہوگی۔ ہاں اگر بچے کا وہ یا کفیل ادارے کو اپنی طرف سے زکوٰۃ قبضہ کرنے کا وکیل بنا دے تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ہی تملیک المال من فقیر مسلم یوقد بالتملیک احترازاً عن الإباحۃ، ولہذا ذکر الویل علی

نہ ہوئے تو باسیت ثواب خیرات کر دیجئے تاکہ حرام مال سے دمہ فارغ ہو۔ حرام مال چونکہ سارا واجب التصدق ہوتا ہے اس لیے اس میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی۔

وانفعل علیٰ ذلک:

قرآن: (کمالو کون الکل حیثاً) فی القیۃ. ولو کان الحبث مصداً لا یلزمہ الزکوٰۃ، لان الکل

واجب التصدق علیہ، فلا یعید [بجواب التصدق ببعضہ، (۱)]

ترجمہ:

جیسا کہ تمام مال حرام کا ہو، قیہ میں ہے کہ اگر حرام مال نصاب کی مقدار کو پہنچے تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں، کیونکہ تمام مال کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ پس بعض مال کے تصدق کو واجب کرنا سودمند نہیں۔



مزدوری کی نیت سے خریدی گئی گاڑی میں زکوٰۃ

سوال نمبر (323):

اگر کسی نے گاڑی خریدتے وقت یہ ارادہ کیا کہ کر یہ پردوں گا اور جب کبھی پہنگی فروخت کرے گا موقع ملا تو فروخت کر دوں گا۔ پھر دو سال مزدوری کے لیے استعمال کی تو کیا یہ گاڑی اسواہ تجارت میں شمار ہوگی؟ اور سال گزرنے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب زکوٰۃ کے لیے شیا میں خریداری کے وقت ہی تجارت کی نیت ضروری ہے۔ جہاں کہیں تجارت کی نیت نہ ہو تو پھر ان کا شمار اسواہ تجارت میں نہیں ہوگا، لہذا مذکورہ صورت میں اگر واقعی خریداری کے وقت تجارت کی نیت نہ ہو تو گاڑی کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم اس سے حاصل شدہ آمدنی اگر نصاب کو پہنچتی ہو تو سال گزر جانے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال الشیخ ابن تیمیہ: ملو اشتري عبدا مثلاً للخدمة ما و یا بیعه إن وجد ربحاً لا زکوٰۃ فیہ (۱)
ترجمہ: اگر کسی نے کوئی غلام خدمت کی نیت سے خریدا اور ساتھ میں یہ نیت بھی تھی کہ اگر زیادہ منافع ملے تو فروخت کر
دوں گا تو اس میں زکوٰۃ لازم نہیں۔



زکوٰۃ میں اشیائے خوراک دینا

سوال نمبر (324)۔

ایک آدمی پر زکوٰۃ واجب ہے۔ شخص دکاندار ہے۔ دکان میں نقد رقم کی بجائے خوراک کی اشیاء خرید کر بطور زکوٰۃ
نقد میں تقسیم کرے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ اس کی بھی وضاحت کریں کہ زکوٰۃ میں تسلیم شرط ہے یا نہیں؟
بیٹھو اور جواب دو

الجواب: وبالله التوفیق۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں غریب و مسکین کی امداد کا راز مشعر ہے۔ زکوٰۃ میں کسی بھی چیز کے عطا کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو
جائے گی، لیکن مصارف کی حالت کو مد نظر رکھتے ہوئے جو چیز ان کے لیے سودمند ہو وہی چیز دینا زیادہ مناسب ہے۔
لہذا صورت مسئلہ میں نقد رقم کی بجائے خوراک کی اشیاء دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واضح ہو کہ احناف
کے نزدیک زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے مستحق کا زکوٰۃ کو باقاعدہ قبضے میں لینا ضروری ہے۔ جن صورتوں میں تسلیم نہ
پائی جاتی ہو تو ان صورتوں میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المال الذي تحب فيه الزکوٰۃ ان أدى ركته من خلاف جسمه أدى قدر قيمة الواجب

اجتماعاً۔ ویجوز دفع القيمة في الزکوٰۃ عندنا۔ (۲)

(۱) صغیر التقدیر، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الحال، فصل فی المروص، ۱۶۶/۲

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی زکوٰۃ المذهب والمعدن والمروص، ۱/۱۸۰، ۱۸۱

ترجمہ

وہ مال جس میں زکوٰۃ واجب ہو اگر اس مال کی زکوٰۃ دوسری جنس سے دے تو بالاجماع زکوٰۃ میں واجب شدہ چیز کی قیمت کی مقدار میں اد کرے گا کا اعتبار ہوگا۔۔۔ اور ہمارے ہاں زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے۔



گاڑیوں کی زکوٰۃ کا حکم

سوال نمبر (325):

زید کی کچھ رقم ٹرک اور بس میں بند ہے۔ یہ گاڑیاں مزدوری کر کے کرایہ کی رقم اس کو ملتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ رید گاڑیوں کی خرید و فروخت کا کاروبار بھی کرتا ہے۔ آیا آمدنی کی جن گاڑیوں میں اس کی رقم بند ہے، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بیتنا انظر

الجواب وبالله التوفیق:

جو گاڑیاں محنت مزدوری میں مصروف ہوں، ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ ان کی سالانہ آمدنی جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت موجود ہو، دوسری آمدنی کے ساتھ ضم کی جائے گی۔ اس کے برعکس جو گاڑیاں تجارتی مقاصد کے لیے ہوں و تجارت کی نیت سے خرید کر اپنے پاس رکھی ہوں تو یہ گاڑیاں اموال تجارت میں شمار ہو کر ان کی قیمت میں زکوٰۃ واجب رہے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکذا الجواب فی اہل المکارین و حرم المکارین (۱)

ترجمہ

اور ایسا ہی کرایہ، لوہے کے اونٹ اور گدھوں کی قیمت میں زکوٰۃ واجب نہیں۔



وجوب زکوٰۃ کے وقت نقد رقم کا موجود نہ ہونا

سول نمبر (326):

اگر کسی شادی شدہ خاتون کے پاس منساب کے برابر زیورات موجود ہوں اور شادی کے تین سال ہو چکے ہوں اور بھی تک زکوٰۃ کی ادائیگی بھی کر چکی ہو اور قربانی بھی دینے کی اس کے پاس نقد رقم نہ ہو ورنہ اس کے خادمہ کی کاروباری حالت ایسی بہتر ہو کہ اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر سکے۔ ایسی حالت میں جب نقد رقم موجود نہ ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا طریقہ ہے؟

بیشو تزجروا

الجواب وبالله التوفیق۔

مونا منساب تک پہنچنے کی صورت میں اس سے $1/40$ واں حصہ بطور زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہوتا ہے، تاہم شریعت نے اس کی اجازت دی ہے کہ مونا یا اس کی قیمت داکا جاسکتی ہے، بلکہ نقدی تصریحات کی روشنی میں اس میں فقرا کی ضروریات اچھے طریقے سے پوری ہوتی ہیں، اس لیے ہمارے معشرے میں عموماً زیورات کی قیمت لگا کر اس سے زکوٰۃ ادا کی جاتی ہے۔ اسی صورت میں اگر کسی کے پاس نقد رقم نہ ہو تو سونے کی مقررہ مقدار پہنچنے پر رکنا ضروری نہیں اور اس میں کمی کرنے سے کوئی فرق پڑتا ہے، تاکہ یہ عذر سمجھ کر زکوٰۃ کے وجوب پر اثر انداز ہو سکے، لہذا ان زیورات سے $1/40$ واں حصہ منہا کر کے فقرا کو دیا جائے گا یا پھر بازار میں فروخت کر کے اس کی قیمت فقرا میں تقسیم کر دی جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ زکوٰۃ جب بھی دیا ہو تو ادا مشہور ہوگی، قضا نہیں۔

واضح رہے کہ صورت مسئلہ میں خاتون کے ذمہ واجب ادا زکوٰۃ کی ادائیگی کی ذمہ داری خاتون ہی پر پڑتی ہے، تاہم بیوی کے کہنے سے خاندان کا سب بن کر زکوٰۃ داکر سکتا ہے، لیکن بنیادی طور پر اس کی ذمہ داری نہیں۔

والسائل علی ذلك:

وینتصر بیسماں یکو۔ عادی لدر واجب ورئولا یشیر فیہ القیحة۔۔۔ ولوادی من خلاف

عہ یشیر لقیحة بالاجماع ()

ترجمہ

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں معتبر یہ ہے کہ جو (سونایا چاندی) زکوٰۃ میں دی جائے، وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو، اس کی قیمت کا اعتبار نہیں اور اگر (زکوٰۃ میں) دوسری جنس سے دے تو بول جماع قیمت کا اعتبار ہوگا۔



سونے کا نصاب ہونے کے باوجود مقروض پر وجوب زکوٰۃ

سوال نمبر (327):

ایک آدمی کے پاس تقریباً دس بولہ سونا ہے، جس کی قیمت کے برابر وہ قرض دار بھی ہے۔ کیا اسے مذکورہ مقدار سونے کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟

بسموٰن توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ آدمی پر قرضہ نہ ہو جو اس کے مال پر حاوی ہو۔ جہاں کہیں قرضہ کسی کے مال پر محیط ہو تو یہ قرض وجوب زکوٰۃ کے لیے مانع رہے گا، لہذا صورت مستورہ میں اگر مذکورہ شخص کے پاس دس تولے سونا، جس کی قیمت کے برابر اس پر قرضہ ہو تو یہی صورت میں اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی، تاہم اگر اس کے علاوہ دیگر موال، یعنی مقدار میں ہوں کہ قرض کی ادائیگی کے بعد مال نصاب کے بقدر بچتا ہو تو اس گزرنے پر زکوٰۃ واجب رہے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنها الصراع من الدين) فإن 'صحبائنا' كل دين له مطالب من جهة العباد يجمع وجوب

الزکوٰۃ، سواء كان الدين للعباد كالقرض. (۱)

ترجمہ۔ زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وہ مال قرض سے فارغ ہو۔ ہمارے علماء حضرات فرماتے ہیں کہ جس قرض کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو، وہ قرض زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے مانع ہے۔



زکوٰۃ کی رقم میں وکیل کا رد و بدل کرنا

سوال نمبر (328):

ایک شخص دوسرے کو زکوٰۃ کی ادائیگی کا وکیل بناتا ہے۔ کیا وکیل وہ نوٹ تبدیل کر سکتا ہے کہ پچاس روپے کے نوٹ کی جگہ سو روپے کا نوٹ دے دے؟ یا جو نوٹ ملے ہو وہی نوٹ سب کچھ کو ادا کرنا ضروری ہے۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ہاں زکوٰۃ وکیل کے پاس امانت ہوتا ہے۔ اس لیے مناسب نہیں کہ وکیل اس میں ایسا تصرف کرے، جس میں خیانت کا شبہ پایا جائے اور جو تصرف ایسا ہو جس سے زکوٰۃ میں دی ہوئی چیز پر کوئی اثر نہ پڑتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جہاں تک نوٹ میں تبدیلی کا تعلق ہے تو بہتر یہ ہے کہ مکمل کے نیچے ہوئے نوٹ فقرا میں تقسیم کرے لیکن ضرورت پڑتے وقت، گرنوٹ میں رد و بدل کرے تو یہ رد و بدل قائل مذمت نہیں، کیونکہ اس سے نوٹ کی حیثیت اور قیمت پر کوئی اثر بھی نہیں پڑتا اور نہ ہی عرف میں یہ تصرف خیانت سمجھا جاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قلت، أن الدراهم لا تنعش بالنعش، وهي ورن كانت لا تمنع بهامع بقاء عبسها لکن بددها قائم

مقامہ المدم تمینہا مکاتبا باقیۃ (۱)

ترجمہ میں کہتا ہوں کہ دراهم متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، پس عین درہم کی موجودگی میں اگرچہ ان سے نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا لیکن ان کا بدلہ ان کے متعین نہ ہونے کی وجہ سے قائم مقام ہے گویا کہ وہ اصل موجود ہے۔



بیوی کی زکوٰۃ کا ذمہ دار کون؟

سوال نمبر (329):

ایک شخص کی شادی کو دو برس ہو گئے ہیں۔ اس نے بوقت شادی بیوی کو بیس تومہ سونا دیا تھا تو خاندان پر بیوی میں

سے اب کس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کو بوقت شادی سونایا سونے کے زیورات اگر خاوند کی طرف سے بطور تحفہ یا مہر کے ملے ہوں تو ان کی وہ لک ہے، اور مجموعہ زیورات جب نصب تک پہنچ جائیں تو عورت ان کی زکوٰۃ ادا کرے گی، لیکن اگر زیورات خاوند نے عورت کو عاریہ (صرف پہننے کے لیے) دیے ہوں تو ان کا، لک خاوند ہے، بیوی نہیں، اور زکوٰۃ کی ادائیگی، لک پر ہوتی ہے بشرطیکہ وہ صاحب نصاب ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ واجبة علی الحر العاقل البالغ المسمی بدارمک نصاباً مکافئاً ما و حذل عنه المحول (۱)

ترجمہ

زکوٰۃ ہر آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، جب وہ ملک تام کے ساتھ نصاب کا، لک ہو اور اس پر سال گزر جائے۔



پرائز بانڈ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (330).

ایک شخص کے پاس تین چار سال پہلے سے بانڈز موجود ہیں۔ اس نے یہ پرائز بانڈز انعام کی غرض سے خریدے ہیں اور اس پر چار سال کا عرصہ بھی گزر چکا ہے۔ کیا پرائز بانڈز ان کی قیمت میں زکوٰۃ سے، اور گزشتہ سادوں کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہوگا؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

بانڈ بذات خود مال نہیں، یعنی ٹمن عری نہیں، بلکہ فرض کی ایک شکل ہے، اور اصل بانڈ اس مال کی ایک رسید اور

ثبوت ہے جو آپ کا حکومت یا پرائیویٹ ادارے کے پاس بطور قرض موجود ہے اور قرض کی تینوں صورتوں ضعیف، متوسط، قوی میں سے یہ متوسط کی تعریف (جو ماں کے بدلے میں عائد ہو، مگر وہ مال تجارت یا نقد سونا، چاندی نہ ہو بلکہ گھر کا سامان وغیرہ ہو) میں داخل ہے، اس لیے اس پر دیں متوسط کے احکام جاری ہوں گے۔ اور دین متوسط میں قرض سے قبل زکوٰۃ لازم نہیں۔ لیکن جب قرضہ نصاب یا اس سے زیادہ یکمشت وصول ہو تو اس پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لہذا مذکورہ صورت میں بائذ کی وصولی پر رقم گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ لازم اور ضروری ہوگی، البتہ یہ بات ذہن نشین ہو کہ بائذ کی خرید و فروخت جائز نہیں۔

والذیل علیٰ دلالت:

(ولو كان الدين عسي مصر ملى، او) علی (مصر او مصر) أي محكوم بإفلاسه (او) عسی (جاء عليه بيانه فوصل إلى ملكه ذم زكوة ماضية) (۱)

ترجمہ اگر اقرار کرنے والے پر دیں ہو یا تنگ دست یا غریب ہو، یعنی تنگ دستی، اور افلاس میں مبتلا ہو یا ایسے منکر شخص پر دین ہو جس کے خلاف گواہ موجود ہوں (تو یہ دین متوسط ہے)۔۔۔۔۔ جب مالک کے قرضہ میں رقم (بظرف نصاب) آ جائے تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔



یتیم کے مال میں زکوٰۃ

سوال نمبر (331).

یتیم بچے اگر نصاب کے مالک ہوں تو ان کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

سبحانہ تعالیٰ

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے دیگر شرائط کے علاوہ یہ بھی شرط ہے کہ زکوٰۃ دینے والا عاقل اور بالغ ہو۔ نابالغ بچہ یا یتیم کی وجہ سے احکامات صحیح طور پر بجا لانے کا تحمل نہیں کر سکتا، اس لیے صاحب نصاب ہوتے ہوئے بھی بچے کے مال میں زکوٰۃ فرض نہیں۔ بچہ یتیم ہو یا غیر یتیم دونوں کا حکم یکساں ہے۔

لہذا صورتِ مسئولہ میں بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم زمین کی پیداوار میں اس پر عشر واجب ہوگا، کیوں کہ عشر کی نسبت بچے کو نہیں، بلکہ مین کو ہوتی ہے۔

والمذیل علیٰ ذلک:

ولیس علی الصبی والمجنون زکوۃ۔ - أنها عبادة فلا تتأدى إلا بالاختیار تحقیقاً لمعنی

الابتناء، ولا اختیاراً لعدم العقل (۱)

ترجمہ: اور نابالغ اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔۔۔ کیوں کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے، پس یہ عبادت بغیر اختیار کے ادا نہ ہوگی، تاکہ اجلا کا معنی تحقق ہو اور عقل معدوم ہونے کی وجہ سے ان دونوں میں اختیار کی اہمیت نہیں۔

ويجب مع الدين مائة ارض صغير (۲)

ترجمہ: عشرہ قرضدار اور بچے کی زمین پر واجب ہوگا۔



ذکیل زکوٰۃ کا مؤکل کی رقم کی بجائے اپنی رقم سے زکوٰۃ ادا کرنا

سول نمبر (332):

کوئی شخص کسی دوسرے کو زکوٰۃ کی رقم دے کر کہہ دے کہ یہ اپنے پاس رکھو، جب کوئی مستحق زکوٰۃ ملے تو اسے دے دینا۔ وہ شخص اس رقم کو پیسے اپنے ذاتی کاموں میں خرچ کرتا ہے۔ پھر اپنی رقم زکوٰۃ میں دیتا ہے۔ تو اس صورت میں مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

سینرا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے جو ذکیل مقرر ہو، اس کو چاہیے کہ مؤکل کی دی ہوئی رقم کو محفوظ رکھ کر مستحقین زکوٰۃ میں تقسیم کرتا رہے۔ اگر رقم کی تبدیلی کی صورت یوں ہو کہ ذکیل کے پاس زکوٰۃ کی رقم محفوظ نہ ہو، وہ اس نیت سے دوسرے نوٹ فقیر کو دیتا ہے کہ مال زکوٰۃ سے بعد میں وصول کرے گا تو پھر تبدیلی کی یہ صورت جائز ہے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۲۰۶/۱

(۲) الدر المختار علی صدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر ۲۶۶/۲

ابستہ گرتی اس طرح ہو کہ پہلے وہ زکوٰۃ کے نوٹ اپنے آخر جات میں صرف کرتا ہے، پھر اپنے نوٹ بطور زکوٰۃ کرے یا اپنے اور موکل کے، کو وسط مدد کرتا ہے، اس طور پر کہ امتیاز ممکن نہ ہو، چونکہ ایسے تصرف میں ماں کے صبر کا حصہ ہوتا ہے، اس لیے اس طرح کا تصرف موکل کی صراحت یا بار بار اجازت سے جائز ہوگا، ورنہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن یصدق بصرہ فیسہ آخر یں کہ علی بنہ مرجوع ہو کہ درہم الموکل فائده، فان اس عدسین غلوہ (و من یصدق، ای موکلین بدفع سرکوٰۃ بتاسیست درہم الموکل و دفع من مائہ لہرجع بدللہا من درہم سائلین صح بخلاف ما را انفقہا اولاً علی نعمہ ملاً ثم دفع من مائہ فہو متبرع (۱) ترجمہ

اگر اپنے درہم کو صدقہ میں داپنی کی نیت سے دیے تو کافی ہے اور موکل کے درہم ابھی محفوظ تھے، علامہ ابن تائمین فرماتے ہیں کہ "اگر موکل نے موکل کے درہم اپنے پاس رکھتے ہوئے زکوٰۃ کی ادائیگی اس نیت سے کی کہ اس کے بدلے میں موکل کے درہم سے سے دس ڈیہیج ہے، بخلاف اس کے کہ مثلاً زکوٰۃ کے مال کو ذاتی طور پر خرچ کر دے، پھر اپنے اس سے زکوٰۃ کرے تو وہ تبرع و حسن کرے ولا ہے۔"

﴿۱﴾ زکوٰۃ

نقد رقم پر زکوٰۃ کی مقدار

سوال نمبر (333):

نقد رقم میں نصاب زکوٰۃ کی مقدہ رکی ہے؟ و اگر کی ضروریات اور حوائج سے زائد جو رقم ہو تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

پیشوا اخذ جہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کسی کے پاس نقد رقم موجود ہو جو رقم حوائج اصلیہ اور قرض وغیرہ سے خارج ہو اور نصاب کی مقدار تک پہنچی ہو تو اس گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۱) ردالمحتار علی اندر المحتار، کتاب زکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ من المبیع و ما، ۱۸۹/۲

اور نقد رقم سے زکوٰۃ لگانے میں سوئے اور چاندی کی قیمت کا اعتبار ہوگا، اس لیے نقد رقم کا نصاب ایک مقرر نہیں ہو سکتا، کیوں کہ سونے اور چاندی کی قیمت بڑھتی اور کھنٹی رہتی ہے، اسی وجہ سے نصاب کی قیمت میں اتار چڑھاؤ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وسبہ) أي سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) (مأم فارع عن دين له مطالب من جهة

العبارة) وفارع (عن حاجة الأصوية) لأن المشغول بها كالمعدوم (۱)

ترجمہ: فرضیت زکوٰۃ کا سبب ایسے مالی ناک کی ملکیت کا ہونا ہے جو نصاب کے بقدر ہو، سال کی پُرگرو ہو، وراہے قرض سے فارغ ہو جس کا مطالبہ کیا جاتا ہو اور حاجتِ اصلیہ سے فارغ ہو، کیوں کہ یہ مال جو حوائجِ اصلیہ میں صرف ہو رہا ہے، دوشہ ہونے کے برابر ہے۔



غیر رہائش پلاٹ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (334):

اگر کسی کے پاس اپنے رہائشی مکان کے علاوہ کوئی قطعہ راضی ہو، جس پر یہاں میوں اور بچوں کے لیے مکان تعمیر کرنے کا ارادہ ہو تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت اس کو اس قطعہ راضی کی زکوٰۃ بھی ادا کرنی پڑے گی یا نہیں؟

بیچو انو جھرو

الجواب وبالله التوفيق:

اسوال زکوٰۃ جن میں شریعت نے زکوٰۃ واجب قرار دی ہے، ان میں سے سامان تجارت بھی ہے۔ مال تجارت میں ہر وہ چیز شامل ہے جس کو بیچنے کی غرض سے خریدا گیا ہو لہذا اگر کوئی پلاٹ بیچنے کی نیت سے خریدا گیا ہو یا کوئی زمین تجارت کی غرض سے خریدی گئی ہو تو اس پلاٹ یا زمین کی مالیت پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن اگر کوئی پلاٹ یا زمین تجارت کی نیت سے نہیں خریدی گئی، بلکہ آئندہ کسی وقت اس پر مکان بنا کر وہاں رہائش اختیار کرنے کا ارادہ ہو تو اس صورت میں اس پلاٹ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

(وَأَثَافُ الْمَسْرُورِ وَدَوْرَ السَّكْنَىٰ وَنَحْوَهَا) بِوَكْذِ الْكُتُبِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لِأَهْلِيكَ دَالِمٌ تَتَوَلَّى تَحَارُفَهُ.
وقال ابن عساکر: بَيِّنْ قَوْلَهُ. (وَأَثَافُ الْمَسْرُورِ) مَحْذَرٌ مِنْ قَوْلِهِ (نَامٌ) وَلَوْ تَقَدَّرَ أَنْ يَقُولَهُ (وَنَحْوَهَا) هِيَ كِتَابُ
الْبَدَنِ الْمَعْرِفَةِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهَا، وَكَالْمَحْرُوفِ وَالْعَصَارَاتِ. (۱)

ترجمہ:

(اور گھریلو سامان اور رہائشی مکان وغیرہ) اور اسی طرح کتابیں اس کے اہل کے واسطے ہوں، تاکہ سب میں
تجارت کی نیت نہ ہو (تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں)۔ اور ابن عساکر تجاہرت کی تخریج کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ
گھریلو سامان سے مراد وہ چیزیں ہیں جو جمع کی گئیں ہوں اور اس کا قول "نم" اگرچہ تقدیری ہو اور اس کا قول "نحوہا"
کا مطلب بدن کے ایسے کپڑے جن کی طرف احتیاج نہ ہو مثلاً: ٹکا میں یا زمین وغیرہ۔



تجارت کی نیت کے بغیر خریدے ہوئے پلاٹ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (335)۔

کوئی شخص ذاتی رہائشی مکان میں توسیع کے لیے ایک پلاٹ خرید لے لیکن دہ تیرہ سال میں وہ اپنے مکان
کی توسیع وغیرہ نہ کر سکے اور بعد میں وہ خریدے ہوئے پلاٹ کو بیچ دے تو دریاقت طلب امر یہ ہے کہ کیا رہائشی مکان کی
قیمت کے واسطے خریدے گئے پلاٹ پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ نیز گزشتہ تیرہ سالوں کی زکوٰۃ دینا بھی لازمی ہے؟

بینوا نؤجرہما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح ہو کہ پلاٹ یا دوسری جائیداد غیر حقوق کی مالیت میں زکوٰۃ کے وجوب کے لیے تجارت کی نیت کا ہونا
ضروری ہے۔ اگر خریدتے وقت تجارت کی نیت نہ ہو، بلکہ ذاتی ضرورت یا کرایہ کے مکان بخوانے کے لیے پلاٹ خریدا
جائے تو پھر اموال تجارت سے نہ ہونے کی وجہ سے اس کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، تاہم اگر بعد ازاں کسی
ضرورت کے لیے یہ پلاٹ فروخت کیا جائے تو اس کی قیمت پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ تو واجب نہ ہوگی، ہاں

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۱۸۶/۳

سال رواں میں دوسری آمدنی، یہ مال کے ساتھ ما، دن چائے کی اور کوہ کی اور نیکی کا وقت نے پر اس سے کہ ۱۷۱۶ء کی بات کی۔
والذیل علیٰ ذلک:

(و تشترط نية التجارة) أي حالة الشراء فإما إذا كانت النية بعد المثلث، فلا بد من نية في
التجارة بنيتها... إن مجرد النية لا تعمل كمانع (۱)

ترجمہ

خریدنے وقت تجارت کی نیت شرط قر ردی نہیں ہے، البتہ اگر ملک کے بعد نیت کر لی تو پھر نیت سے، تاہم
تجارت کا عمل بھی متصل ہونا چاہیے۔۔۔۔۔ کیونکہ صرف نیت کرنا قابل عمل نہیں۔



سامان تجارت کی زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (336)

فقہائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ دکاندار ورتا تجارت اور ان کی زکوٰۃ کے لیے ان
سامان تجارت کی قیمت کس طرح لگائیں گے؟ کیا قیمت خرید معتبر ہے یا قیمت فروخت؟ اگر قیمت فروخت کے حساب
سے زکوٰۃ دی جائے گی تو بسا اوقات دکاندار کوئی چیز سے دم بچا دیتے ہیں اور کسی مہنگے دار کسی شخص کو کہ قیمت پر جب
کہ دوسرے کو زیادہ قیمت پر۔ تو ایسی صورت میں قیمت فروخت کی صحیح مقدار معلوم کرنا مشکل سے تو پھر اس کے اعتبار
سے زکوٰۃ کی ادائیگی کیونکر ممکن ہے؟ یہ قیمت خرید کے اعتبار سے ہو تو وہ ہم تعین ہے؟

جسوا انجسودا

الجواب وبالله التوفيق:

وضیح رہے کہ سامان تجارت میں ادائیگی زکوٰۃ کے حوالے سے قیمت کے تعین میں فقہائے کرام سے قیمت
فروخت کا اعتبار کیا ہے، جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ مختلف اشخاص کے اعتبار سے قیمت میں تبدیلی آتی رہتی ہے،
حس کی وجہ سے قیمت فروخت متعین نہیں ہو سکتی، سو فقہائے کرام نے قیمت فروخت کے تعین میں مکان کو معیار قرار دیا
ہے، جیسی سار کے اختتام پر تاجر و مالک سامان کا منصفانہ اور محتاط طریقے سے اندازہ لگائیں کہ میرے پاس موجود سامان

معمول اور عادت کے موافق کس قیمت پر فروخت ہو سکتا ہے۔ پس اسی کا اعتبار ہوگا۔ نیز پورے سالان کی یکمشت قیمت بھی لگان جا سکتی ہے، مگر احتیاط اسی میں ہے کہ مارکیٹ دلیلو کو معیار قرار دیا جائے، جس سے تاجر خوب واقف ہوتے ہیں۔
والذیل علیٰ دلالت:

یسکون التفویم بکل تاجر بحسبه ، سواء اکان تاجر حملة أم تاجر تحزنة ، بالسعر الذي يمكنه
الشراء به عادة عند الحوز۔ (۱)

ترجمہ:

ہر تاجر اس حد کے مطابق اپنے لحاظ سے قیمت معین کرے گا، چاہے وہ مول سیل تاجر ہو یا پرچون، جس سے
عادتاً دوران سال کسی چیز کا خرید ناممکن ہو۔



کتابیں بطور زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (337):

ایک شخص دیٹی کتب خانے کا مالک ہو۔ سال مکمل ہونے پر مالک دانگی زکوٰۃ کرتے ہوئے نقد رقم کی
جائے طلبا کو کتب بطور زکوٰۃ دے دیتا ہوتا ہے کیا اس طرح دانگی زکوٰۃ ہو جائے گی؟

جیشوا تومروا

الجواب: واللہ التوفیق:

واضح رہے کہ (زکوٰۃ کی دانگی کرتے ہوئے) بطور زکوٰۃ ہر اس چیز کا دینا درست اور جائز ہے جو قابل تملیک و
تملک ہو تو کتابیں بھی چونکہ دیگر شیا کی طرح قابل تملیک و تملک ہیں، اس لیے بطور زکوٰۃ کتابیں دے دینے سے زکوٰۃ
ادا ہو جاتی ہے۔

تاہم اس میں طلبا کو تملیک کا دینا ضروری ہے۔ صرف عاریتاً دینا یا مدرسہ کے کتب خانہ میں بطور وقف رکھنے سے
تملیک کے فقدان کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

(بصرف) العرکی (الی کلہم، اوالی بعضہم تمیکاً) لا إباحۃ (۱)
ترجمہ: مزی زکوٰۃ کی رقم تمام فقرا یا بعض کو بطور تسلیم رکھے گا نہ کہ بطور اباحت کے۔



سامان تجارت کے لیے جگہ بنانے پر خرچ شدہ رقم کی زکوٰۃ

سوال نمبر (338).

کوئی شخص تجارت کے لیے دکان، گھر کرایہ پر حاصل کرے اور پھر دکان کے سامنے مزید مابین تجارت رکھنے کے لیے ایک چھوٹا بناوے، جس پر تقریباً 30 ہزار روپے ذاتی مالیت سے خرچ کرے تو اب سال مکمل ہونے پر دوسرے سامان تجارت کی طرح چھوٹے کی تعمیر پر خرچ ہونے والے تیس ہزار روپے کی زکوٰۃ دینا بھی اس شخص پر واجب رہے گا یا نہیں؟

بیٹرا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے زکوٰۃ سب گزرنے کے بعد تجارت کی ان اشیاء میں واجب ہوتی ہے جو شیعہ فروخت کرنے کی نیت سے خرید کر رکھی جائیں اور ان میں نمونہ پائی جائے، اس لیے کاریگر کے آلات اور سامان تجارت رکھنے کے لیے تعمیر کیے جانے والی جگہوں پر خرچ شدہ رقم سامان تجارت وغیرہ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔
لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی دکان کے سامنے سامان رکھنے کے واسطے جگہ تیار کرتے ہوئے اس پر رقم خرچ کر دے تو سب گزرنے کے بعد اس شخص پر اس کی زکوٰۃ دینا واجب نہیں۔

والذیل علیٰ ذلک:

وأما الآلات الصناعیة وظروف أمتعة التجارة، لا تكون مال التجارة إلا بالاتباع مع لأمتعة عمادة (۲)
ترجمہ: اور کاریگر کے آلات اور بوقت تجارت جن برتنوں سے فائدہ اٹھایا جائے، وہ مال تجارت شمار نہیں ہوتے،

(۱) الدر المختار علیٰ مسند المصنف، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، ۲۹۱/۳

(۲) بدائع الصالح، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الشرائط التي ترجع إلی المال، ۳۹۸/۲

کیوں کہ عاداتیہ سامان کے ساتھ بیچے نہیں جاتے۔



بیوی کے مال سے خاوند کا غنی شمار ہونا

سوال نمبر (339):

ایک خاتون کے ملک میں کافی مقدار میں مال و دولت موجود ہے، جب کہ اس کے خاوند کے پاس حوائجِ اسیہ کے علاوہ کچھ نہیں۔ تو کیا شرعاً شخص مستحقِ زکوٰۃ شمار ہوتا ہے؟ اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا تو جروا

العواب وباللہ التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی رو سے اس وقت آدمی صاحبِ نصاب شمار ہوتا ہے، جب اس کے ملک میں ضروری استعمال کی اشیاء کے علاوہ ساڑھے سات تو لے سونایا ساڑھے ہاں تو لے چاندی یا اس کی مقدار کی مائیت ہو۔ جب کہ مالک کا مال پر ملک تمام حاصل ہونا بھی شرط ہے اور جہاں تک میر کے مال و دولت کا تعلق ہے تو اس سے کوئی اور شخص صاحبِ نصاب نہیں بنتا، لہذا اگر کوئی شوہر خود صاحبِ نصاب نہ ہو تو وہ بیوی کے مال کی وجہ سے غنی شمار نہیں کیا جائے گا، اس لیے مالدار بیوی کے غریب شوہر کے لیے زکوٰۃ دینا درست ہے۔

والذیل علیٰ دلالت:

والصانع ان الطفل يعد عیاً یعنی ابیہ، بخلاف الکبیر فہو لا يعد عیاً یعنی ابیہ، ولا الأب یعنی

ابنہ، ولا الروحۃ یعنی روحہا۔ (۱)

ترجمہ

بچے کو زکوٰۃ دینے سے مانع یہ امر ہے کہ بچہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے غنی شمار ہوتا ہے، بخلاف بڑے لڑکے کے کہ وہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے غنی شمار نہیں ہوتا ورنہ باپ بیٹے کے، نہ بیوی شوہر کے مالدار ہونے کی وجہ سے مالدار شمار ہوتے ہیں۔

والدفع إلی امرأہ فقیرۃ، وروحہا عی جارمی قوم ابی حبیۃ، ومحمد وشریحہ الحدی الروایین

من اسی یوسف (۱) اور اگر کسی نے زکوٰۃ کی رقم فقیر عورت کو دی اور اس کا شوہر بالدار ہے تو امام صاحبؒ اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب مطابق جائز ہے اور یہی قول ابی یوسف کے دو روایتوں میں سے ایک ہے۔



شرکا کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (340):

تمیں بھائی کا ردہ در میں شریک ہوں اور گزشتہ تین سال سے ادائیگی زکوٰۃ انہوں نے نہ کی ہو۔ اب ان میں سے ایک بھائی خرچے میں سے دوسروں پرے نکال کر بطور رکوہ اس طرح ادا کرتا رہا بعد میں اپنے اس قفل سے بھائیوں کو آگاہ کرے گا۔ کیوں کہ دوسرے بھائی زکوٰۃ دینے پر راضی تو ہوں، لیکن فی اہل دینے کی ہمت نہ کر سکتے ہوں تو ان کی اپوزت کے بغیر اس طرح زکوٰۃ دینا از روئے شریعت ادا ہو جاتا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک شخصی فریضہ ہے، اس لیے دیگر شرائط کے ساتھ ساتھ اگر کوئی شخص بقدر نصاب مال کا مالک ہو تو وہ ادائے زکوٰۃ کا مکلف رہے گا۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر شرکا عقیدہ شرکت کی بنیاد پر مال جمع کیے ہوئے ہوں تو اگر انفرادی طور پر ہر ایک کی ملکیت بقدر نصاب ہو تو ہر ایک کو زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، لیکن ان میں سے ہر ایک اپنے حصے کی زکوٰۃ ادا کرے گا، کوئی ایک شریک دوسرے شرکا کی اجازت کے بغیر ان کی طرف سے زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتا، اگر ادا کر دی تو وہ ان کی اجازت پر وقوف ہوگی۔ گروہ اجازت دیدہ میں اور مال ابھی تک فقر کے پاس موجود ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی اور اگر ہر ایک کا مال نصاب سے کم ہو تو پھر زکوٰۃ لزم نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

وإن تعدد النصاب تحب إجماعاً ویشتر إجماعاً بالحصص. قال ابن عابدینؒ قوله (وإن تعدد (۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ بفصل فی الذی یرجع إلی المؤدی إلیہ: ۲/۴۷۶

النصاب) أي بحیث یسع کل الصم مال کل واحد بإفرادہ نصاباً، فانه یجب حبسہ علی کل مہما
رکوة نصابہ. (۱)

ترجمہ:

اور اگر نصاب متعدد ہو تو اجماع کے مطابق وجوب زکوٰۃ ہر ایک کے حصے کے مطابق ہوگی۔ ابن عابدین
فرماتے ہیں کہ اس کے قول (وإن تعدد النصاب) کا مطلب اس حیثیت سے ہے کہ تمام کو ضم کرنے سے قبل ہر ایک
کا مال انفرادی طور پر نصاب کے بقدر ہو۔ پس بے شک اب اس میں سے ہر ایک پر نصاب کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی۔
رجس آدمی زکوہ غیرہ عن مال دلت العیر، باجدرہ المالك، فإن كان المال فالماهی بذالعیر جار،
والإلا لا. (۲)

ترجمہ: ایک شخص نے کسی اور آدمی کی طرف سے اسی آدمی کے مال سے زکوٰۃ ادا کر دی پھر مالک نے اجازت دے
دی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اجازت کے وقت وہ مال زکوٰۃ لینے والے غریب کے پاس موجود تھا، تو جائز ہے ورنہ نہیں۔



قاری مرغیوں اور ان کی پیداوار پر زکوٰۃ

سوال نمبر (341):

موجودہ دور میں مرغیوں کی پیداوار بڑھانے کے لیے فارمز بنائے گئے ہیں اور ان میں مرغیاں پالی جاتی ہیں،
جوائے دیتی رہتی ہیں اور ان انڈوں سے پھر مشینوں کے ذریعے چوزے پیدا کیے جاتے ہیں اور جب مرغیاں انڈے
دینا کم یا بند کر دیتی ہیں تو انہیں بیچ دیا جاتا ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ مرغیوں اور چوزوں دونوں سے زکوٰۃ دینا
ہرگی یا صرف چوزوں سے؟

بیٹو! آؤ جہدو!

العواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت نے ہر ایسی چیز پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے جو مقررہ نصاب کے بقدر ہو اور جس میں

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العروس، ۳/۲۲۶

(۲) الفتاویٰ انہدیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تصیرھا وصفتھا، ۱/۱۷۱

تجارت کی نیت بھی کی گئی ہو۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق فارمز کا قیام تجارت کی غرض سے ہوتا ہے، لہذا ان میں انڈوں اور مرغیوں کی پیداوار تجارت کی نیت سے کی جاتی ہے، لہذا ان چیزوں کی مالیت نصاب تک پہنچ جائے تو سال گزرنے پر ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس میں زکوٰۃ دینے کی نوعیت یوں ہوگی کہ جب مرغیاں اور انڈے وغیرہ فروخت کریں تو رقم سرمایہ میں قاعدہ شرعیہ کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ جب تک مرغیاں، انڈوں کے بیسے رکھی ہوں تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت ان کی قیمت لگانے کی ضرورت نہیں، ہاں فروخت کرے کے بعد قیمت سرمایہ کے ساتھ ضم ہوگی۔

والدلیل علیٰ فلاح:

الزکوٰۃ واجبة فی عروض التجارة کائنة ما كانت بذاتہا قبمتها نصابا من الورق أو

الذهب، (۱)

ترجمہ:

تجارت کے سامان میں زکوٰۃ واجب ہے، چاہے سامان کوئی بھی ہو بشرط یہ کہ اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے۔



ادائیگی زکوٰۃ میں کہاں کی قیمت معتبر ہوگی؟

سوال نمبر (342)۔

سامان تجارت میں کہاں کی قیمت معتبر ہوگی؟ بار اردوں اور دیہاتوں کی قیمت میں فرق تو ہوتا ہی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بڑے شہروں سے دیہات یا چھوٹے شہروں کو جو اشیاء لائی جاتی ہیں، چونکہ بڑی مارکیٹ (جہاں سے سامان آیا گیا ہو) میں قیمت متعین ہوتی ہے، اس لیے وہاں کے حساب سے جو قیمت ہوگی، اس کے اعتبار سے زکوٰۃ لازم ہوگی۔ از روئے شریعت اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! انزجرا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ سامان تجارت میں ادائیگی زکوٰۃ کرتے وقت متعین قیمت میں اس مقام (شہر/بازار) کا اعتبار ہوگا، جہاں وہ سامان تجارت موجود ہو، لہذا جن دوسرے شہروں یا ملک سے اموال تجارت درآمد ہو جائیں تو ان مقامات میں رائج قیمت قابل اعتبار نہیں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

ويعقروها المالك في انبئ الذي فيه المال حتى لو بعث عبد للتجارة إلى بلد آخر محال الحول
تعريفه في ذلك البلد، ولو كان في معارة تعتبر قيمته في أقرب لأعصار إلى ذلك الموضع (۱)
ترجمہ: مال کا ملک تجارتی مال کی قیمت اس شہر کے نرخ کے بموجب کر دے گا، جہاں وہ تجارتی مال موجود ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی نے کوئی غلام تجارت کے لیے دوسرے شہر بھیجا اور سال گزرا تو اس کی قیمت کا حساب اس دوسرے شہر میں قیمت کے حساب سے ہوگا اور اگر مال تجارت بیابان میں ہو تو پھر قیمت کا حساب اس شہر میں قیمت کے حساب سے ہوگا، جو وہاں سے زیادہ قریب ہے۔



کسی فقیر کا قرض معاف کرنے کو زکوٰۃ میں شمار کرنا

سوال نمبر (343):

اگر کسی شخص کے دوسرے پردوں ہزار روپے قرضہ ہو اور وہ دیون قرضہ ادا کرنے سے بوجہ فقر محذور ہو اور دائن غیر خواہی کے پہلو کو بد نظر رکھتے ہوئے اپنا قرضہ اس کو زکوٰۃ میں معاف کر دے تو کیا اس سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے؟
بیتنا تو ہر ما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ صدقات واجبہ میں سے ہے، جس میں تملیک شرط ہے۔ قرض کی رقم زکوٰۃ کی جگہ معاف کر دینے سے تملیک نہیں پائی جاتی، بلکہ بغیر وصولی کے معاف کیا جاتا ہے۔ اس لیے اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ تاہم یہ ممکن ہے کہ پہلے اپنی طرف سے بطور زکوٰۃ کچھ رقم اسے دے کر اس کو، لکھ بنا دیا جائے، پھر وہ بعد قرض ادا کر دے تو اس

صورت میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور قرض بھی وصول ہو جائے گا۔

والذلیل علیٰ ذلک:

امام میرزا: یعنی تملیث المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی، ولا مولا، بشرط قطع المنفعة عن

تملیث من کن وجہ لہ فعلیٰ ہذا فی الشرع (۱)

ترجمہ

تفسیر زکوٰۃ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنا پر کسی ایسے مفلس مسلمان کو زکوٰۃ کے مال کا مالک بنانا، جو نہ ہاشمی ہو اور نہ ہاشمی کا ختام ہو اور اس مال کے دینے میں شرط یہ ہے کہ مالک سے اس مال کی منفعت بالکل ختم ہو جائے یہ زکوٰۃ کا شرعی مقبوم ہے۔



دین قوی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (344):

ایک شخص کا دوسرے شخص پر ایک لاکھ روپے کا قرضہ ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے۔ تو قرضہ دینے والے پر ایک لاکھ روپے میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

پیشوا نوح جروا

الجواب وبالله التوفیق:

وہ مال جو سہ ماہی تجارت کے بدلے کسی کے ذمہ واجب اور قرض ہو۔ دین قوی کہلاتا ہے اور دین قوی کی زکوٰۃ کے متعلق حکم شرعی یہ ہے کہ جب اس پر سال گزر جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، البتہ زکوٰۃ کی ادائیگی قرض کے قبض کرنے تک مؤخر کی جائے گی۔ جب قرض وصول ہو اور اس پر سال گزر چکا ہو تو پھر اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

تاہم اگر قرض یوں ہو کہ دائن اپنے قرض کے وصول ہونے سے، یوں ہو چکا ہو، مثلاً مدیون منکر ہو اور دائن کے پاس گواہ نہ ہو تو اس صورت میں یہ مال منہار کے حکم میں ہو کر اس کی زکوٰۃ دائن پر نہیں، البتہ اگر اس طرح قرض خلاص امید واپس ہو جائے اور وصول کے بعد اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

نعم أبو حنیفۃ سلب علی ثلاثة أقسام قوی، وهو بدل انقراض، و مال التجارة، و متوسط
و هو بدل مالیس لتجاره، کتس ثياب البدلة، و عبد لخدمة، و دار المسکى، و صعیف، و هو بدل مالیس
لحال کالمهر، و الوصیة۔ ففی القری نحب الزکوٰۃ إذا حال الحول، و یراحی القصاء إلی أن یقصر
'ربعین درهما فیہا درهم، و کذا لیماراد بحسابه (۱)

ترجمہ

ہام، بوضیفہ نے دیون کو تین اقسام میں تقسیم کر دیا ہے۔ قوی وہ ہے جو قرض کے بدلے ہو اور یہ مال تجارت ہو
اور متوسط وہ ہے جو کہ تجارتی مال نہ ہو، جیسے روزمرہ کے پتروں کی قیمت، خدمت کا غلام اور رہائشی مکان اور ضعیف وہ
ہے جو اسکی چیز کا بدل ہو جو کہ مال نہ ہو، جسے میرا اور وصیت کا مال۔۔۔۔۔ دین قوی میں زکوٰۃ واجب ہوگی، جب اس پر
سارے گزر جائے اور ادائیگی چالیس درہم کے قبضہ ہونے تک موخر کر دی جائے گی تو اس میں ایک درہم واجب ہوگا اور
چالیس سے زائد میں اسی حساب سے واجب ہوگا۔

لا زکوٰۃ فی مال الصغار، و هو ما لا یمکن الانتفاع بہ مع بقاء المملک (۲)

ترجمہ: اس شمار میں زکوٰۃ نہیں اور مال ضار ایسا ہے کہ ملک کے ہاتھ ہونے کے باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔



مشترکہ خریدی ہوئی زمین پر زکوٰۃ

سوال نمبر (345):

دو بھائیوں میں سے اگر ایک کچھ زمین خرید رہا ہو۔ چھوٹا بھائی یہ کہہ دے کہ، بھی ساری زمین آپ خرید لیں
میں سے پاس فی الحال نقد رقم نہیں۔ تم چار سواں کے، میں آپ کو آدھی رقم دے دوں گا تو آدھی زمین میری ہو جائے
گی، آدھی آپ کی۔ اگر کہیں میں آدھی رقم ادا نہ کر سکا تو پوری زمین آپ کی ہوگی۔ اب، اگر چھوٹا بھائی تین سال کے بعد
آدھی رقم سے بھائی کے حوالے کر دے تو اب اس پر اس آدھی قیمت کی گزشتہ تیس سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی؟

د البحر الرائل کتاب الزکوٰۃ ۲/۳۶۳

(۲) البحر المختار علی صغر و المختار، کتاب الزکوٰۃ ۳۰/۱۸۴

المواہب وباللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ ایسے مال پر واجب ہوتی ہے جو نصاب کے بقدر ہو، آدمی کی ملکیت میں ہو، ہر سال گزر جائے۔ اگر ان شرائط میں سے کوئی ایک بھی شرط بھی مفقود ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ مذکورہ صورت سے بظاہر جب کوئی ساری زمین خرید کر رقم زمین بیچنے والے کے حوالے کر رہے تو بظاہر رقم پر اس کی ملکیت ختم ہوگی، مگر اس رقم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

جبکہ اپنے بھونے بھائی کے ساتھ کیا ہوا معاملہ قرض کا نہیں، بلکہ شروء میں تو وعدہ بیچ ہے اور جس وقت وہ آدمی زمین کی قیمت ادا کرتا ہے تو یہ ان کے درمیان لگ طور سے بیع منعقد ہونے کی صورت ہے، لہذا بڑے بھائی پر گذشتہ زمین سواوں کی زکوٰۃ دینا لازم نہیں، کیونکہ یہ رقم اس کی ملک میں نہیں تھی اور زمین اگر تجارت کی نیت سے نہ ہوتی اس میں بھی زکوٰۃ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم:

ومنها کتاب النصاب ومناہل العسل ومناہل العسل ومناہل العسل ومناہل العسل

حولان الحول (۱)

ترجمہ

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط مال کا نصاب کے برابر ہونا ہے۔ ایک شرط عدا پر پوری ملکیت کا ہونا ہے۔ ایک شرط یہ ہے کہ مال قرض سے فارغ ہو۔ ایک شرط یہ ہے کہ مال پہ سال گزرا ہو۔



ایڈوانس رقم پر زکوٰۃ

سوال نمبر (346):

ایک آدمی نے اگر زمین اجارہ پر لی ہو۔ زمین لیتے وقت اس نے مالک زمین کو پچاس ہزار روپے دیے ہیں جو کہ مالک زمین اجارہ ختم ہونے پر اس کو واپس دے گا تو اس پچاس ہزار روپے کی زکوٰۃ کون ادا کرے گا؟

بسم اللہ

المواہب والرفقہ التوفیق:

شرعی مسئلہ بھروسے اگر مکان یا زمین اجارہ پر لیتے وقت ایڈوانس رقم مالک کو بطور ضمانت دی جائے جو اجارہ کے ختم ہونے پر قسط واپسی ہو اس کے متعلق فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ مال کی حیثیت مال مرہونہ کی ہے۔ جس طرح مال مرہونہ کی زکوٰۃ راہن و مرتبن میں سے کسی پر واجب نہیں۔ اسی طرح ایڈوانس کی رقم میں کرایہ دہر مالک کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق جو پچاس ہزار روپے بطور ایڈوانس دیے گئے ہیں، ان کی زکوٰۃ نہ کرایہ دار پر ہے نہ عین مالک زمین پر واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فلا تزکوٰۃ علی مکاتب لعدم المملک التام، ولا فی کسب مآذون، ولا فی مرہون بعد قبضہ قال ابن عابدین: قوله: (ولا فی مرہون) أي لا علی المرتب لعدم ملک الرقعة، ولا علی الراهن لعدم اليد، وإذا أسرده الراهن لا یزکی عن الثمن المعاضیہ. (۱)

ترجمہ: مکاتب پر ملک تام نہ ہونے کی وجہ سے اور مآذون کے کسب پر اور مرہون پر قبضہ کرنے کے بعد زکوٰۃ واجب نہیں۔ غلامان ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ماتن کے قول "(ولا فی مرہون)" کا مطلب یہ ہے کہ مرتبن پر نہیں، کیوں کہ رقبہ کی ملکیت نہیں ہے اور نہ راہن پر، کیوں کہ قبضہ نہیں ہے اور جب راہن (مرہونہ کو) واپس لے تو اس صورت میں وہ گزروے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا۔



خاوند کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (347):

ایک آدمی صاحب نصاب ہو، لیکن بھل کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ کرنا ہو اور مال کو اپنی بیوی کے پاس جمع کرتا ہو تو اس کی بیوی اس کی اجازت کے بغیر غیہ طور پر اس کے مال سے زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں؟ جبکہ خاوند زکوٰۃ دینے پر راضی نہ ہو؟

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی ثمن المبیع و فاء: ۱۷۹/۳، ۱۸۰۰

الجواب وبالله التوفیق:

اخراج رہے کہ کسی شخص کو صاحب نصاب ہو جانے پر اور خود اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا چاہیے یا کسی کو مکمل بنا کر ادا کرنا چاہیے، ہم کسی نے اگر دوسرے شخص کے مال میں سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کر دی تو اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ الا یہ کہ مالک ایسے وقت میں اجازت دے کہ میں زکوٰۃ فقیر کے پاس موجود ہو تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہو جائے گی اور مالک کا ذمہ قارض ہو جائے گا۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر خاوند صاحب نصاب ہو اور اس پر زکوٰۃ واجب ہو چکی ہو، لیکن بھل کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو تو اس صورت میں اس کی بیوی کے لیے اس کی اجازت کے بغیر خفیہ طور پر اس کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا درست نہیں، اور نہ ہی اس ادائیگی سے خاوند کا ذمہ قارض ہو جاتا ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

رحل آدمی زکوٰۃ غیرہ عن مال ذلک العیر، ما جازہ العالت، ہذا کتب المال قانساً فی ید العقیق حجاز،

والادلا۔ (۱)

ترجمہ

ایک شخص نے کسی اور آدمی کی طرف سے اسی آدمی کے پاس سے زکوٰۃ ادا کر دی، لک نے اجازت دے دی تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اجازت کے وقت وہ مال زکوٰۃ لیے دے غریب کے پاس موجود تھا تو چاہے، ورنہ نہیں۔



ماب مشترکہ میں زکوٰۃ

سوال نمبر (348):

اگر کسی شخص کے پاس گاؤں کے افراد کا مشترکہ فنڈ ہو جو کہ نصاب کے برابر ہو تو کیا سب گزرنے پر اس مشترکہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

سنتوا انوہم روا

الجواب وبالله التوفیق:

ذکوۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے جس میں ملک تام ثابت ہو۔ ملک تام کا مفہوم یہ ہے کہ ملکیت کے ساتھ ساتھ قبضہ بھی ثابت ہو۔ جس رقم میں یہ دلوں یا کوئی ایک وقفہ بھی موقوف رہے گا تو (ذکوۃ واجب نہ ہوگی)۔ پتکے مشترکہ فنڈ کسی ایک شخص کی ملکیت نہیں، اس لیے اس میں ملک تام نہ ہو سکی وجہ سے رکوع واجب نہیں ہوگی۔

والسبیل علیہ السلام

ومنہا السنن انتام، وهو ما اجمع فيه العدد، وبدا، وامانة، وجد العبد، دون اليد، عند ق قبل القبض، او وجد اليد، دون المثلث، كملك المسكاتب والمداہون، لا يجب فيه الزکوۃ (۱)۔
ترجمہ: رکوع واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ملکیت پوری ہو اور پوری ملک سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملکیت ہو مگر قبضہ ہو مثلاً حق مہر کا مال، جو ا قید کے بغیر ہو یا قبضہ ہو مگر ملکیت نہ ہو مثلاً کتاب قلام کے مال کی ملکیت اور مقروض آدمی کے مال کی ملکیت، تو اس پر رکوع واجب نہ ہوگی۔



صاحب نصاب ہونے کے یا وجود اتی رہائشی مکان کا نہ ہونا

سوال نمبر (349)

ایک آدمی کے پاس نصاب سے راند مال موجود ہو، لیکر رہائش کے لیے ذی مکان نہ ہو تو اس صورت میں مذکورہ شخص پر رکوع واجب ہے یا نہیں ہے؟ اور کیا طرود و سروں سے رکوع لے سکتا ہے؟

بیشوا نقوسما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی کی ملکیت میں موجود مال جو اس کے حوائج اصلیہ سے راند ہو، اگر ساڑھے پاؤں تو لے چاندی کا موجد قیس کے برابر ہو تو رکوع کا مستحق نہیں اس لیے اسے رکوع کی رقم دینا درست نہیں بلکہ خود صاحب نصاب ہو کر اپنی رقم کی رکوع دینی ہوگی۔ دانی رہائشی مکان کا نہ ہونا کوئی ایسا عذر نہیں کہ جس کی بنا پر اسے غریب شمار کر کے اسے

زکوٰۃ دی جائے، کیوں کہ ضرورت کرایہ کے مکان میں بھی پوری ہو سکتی ہے، لہذا جب تک یہ رقم خرچ نہ ہو تو حراجِ اصلہ سے زکوٰۃ منظور ہوگی اور صاحبِ نصاب متصور ہو کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب:

(و) لا ینال (عی) یملک قدر نصاب فارغ عن حاجتہ الأصلیۃ من ای مال کان. (۱)

ترجمہ: نہ کسی غنی کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے جو بقدرِ نصاب مال کا مالک ہو، ایسا نصاب جو کہ حاجتِ اصلہ سے فارغ ہو، چاہے کسی قسم کا مال ہو۔



سال بھر استعمال نہ ہونے والے برتن اور لباس میں زکوٰۃ

سوال نمبر (350):

کسی خاتون کے پاس اگر گھر میں ضرورت سے زائد پہننے کے کپڑے، جوتے اور برتن ایسے پڑے ہوں کہ سال بھر ایک مرتبہ بھی ان کے استعمال کرنے کی نوبت نہیں آتی تو کیا اس خاتون پر اس کی زکوٰۃ ریئالاً لازم ہے؟

بیشوا توجہرو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سونے اور چاندی کے علاوہ دیگر اشیاء میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے، جب وہ تجارت کی غرض سے رکھے گئے ہوں اور ان کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب میں سے اس نصاب تک پہنچ جائے جو کہ فقر کے لیے زیادہ مفید ہو، لہذا موجودہ دور میں حالات کو مد نظر رکھ کر غلامے کرام چاندی کے نصاب تک قیمت کا پہنچ جائے ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ جو اشیاء ضروریاتِ زندگی، تجل اور زیب و زینت کے لیے رکھے جاتے ہیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر اس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو تو یہ زکوٰۃ لینے سے مانع ضرور بنتی ہیں۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق گھر میں خواتین نے اپنے پاس جو جوڑے برتن، جوتے وغیرہ رکھے ہوتے ہیں اور سال بھر اس کے استعمال کرنے کی نوبت نہیں آتی تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، اس لیے کہ یہ ضرورت ہی میں داخل ہیں، کیونکہ ضرورت کا دائرہ کار مختلف ہوتا رہتا ہے۔ بعض چیزیں روزانہ استعمال کی ہوتی ہیں اور بعض خاص مواقع پر

استعمال ہوتی ہیں، لیکن ان کی ضرورت سے انکار ممکن نہیں۔ ضرورت کے علاوہ جو چیزیں تحمل اور زیب و زینت کے لیے الماریوں میں سجائی جاتی ہیں، اسی غلے سے یہ اشیاءے تخص بھی ہیں اور استعمال میں نہیں لائی جاتیں، وہ ضرورت سے زائد ہیں، ان میں وجوب کی شرائط موجود ہونے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

(وسمها من الخصال) عن حاجته لأصله، فليس في دور السكنى، وثياب البدن، أو أنات

المصارف وكذا طعام أهله، وما يتجمل به من الأواني وإدام يكس من الذهب والعصا، (۱)

ترجمہ

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ ماں ضروریاتِ اصلیہ سے زائد ہو، پس رہائشی گھروں میں، بدن کے کپڑوں میں، اور گھر کے ساز و سامان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔ اسی طرح غلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے کے لیے ہو زکوٰۃ نہیں ہے اور آرائش کے برتنوں پر زکوٰۃ نہیں، بشرط یہ کہ وہ سونے، چاندی کے نہ ہوں۔



بینک ملازم کا اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (351):

موجودہ نظام بینکاری تو اکثر سودی نظام پر مشتمل ہے۔ اگر کوئی بینک کا ملازم ہو اور بینک سے اس کو تنخواہ ملتی ہو تو کیا بقدرِ مصاب مال کا مالک ہونے کی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو وہ کس طرح زکوٰۃ کی ادائیگی کرے؟

بیشواؤ جہودا

الجواب ربنا لله التوفيق:

انسانیت کی فلاح کے لیے دیگر بدنی عبادت کی طرح اپنے مال کی مقدار متعین کر کے ایک حصہ کا کسی مستحق کو مالک بنادینا ایک حکیم خداوندی ہے، جو کہ مالی عبادت شمار ہوتی ہے۔ یہ ماں کے باقی حصے کو پاک و حیب کر دیتا ہے، حق تعالیٰ کی طرف سے اس میں برکت عنایت کی جاتی ہے اور اس کے مالک کو بری حصتوں سے پاک و صاف کرتا ہے

جس کی وجہ سے اس فعل کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے۔

لیکن اگر کہیں کسب و کمائی ہی ایسے طریقے پر ہو جو شرعاً ممنوع و حرام ہو تو پھر وہ مال صرف زکوٰۃ دینے سے پاک نہ ہوگا بلکہ اگر اس کی واپسی مالک کو ممکن ہو تو مالک تک پہنچانا لازمی ہے، ورنہ سب کا سب مال غریبوں، محتاجوں پر بیعت ثواب صدقہ کرنا واجب ہے، تاہم اگر کہیں کل مال صدقہ کرنے کی توفیق نہ ہو یا کل مال صدقہ کرنا مشکل ہو تو، اگر وہ کچھ مال بطور زکوٰۃ دے تو کم از کم اس سے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ مال حرام کے معنی مالک کو یہ عزم اور نیت کرنی چاہیے کہ میرے پاس جتنا مال حرام ہے، موقع ہو تو اس کو صدقہ کرے گا، کیوں کہ جب تک وہ اس مال حرام کے بقدر مال کو صدقہ نہ کرے، اس وقت تک اس کا ذمہ مشکل ہے۔

لہذا صورت سنو۔ میں بد شبہ بینک کی نوکری عالمی سطح پر ایک سودی نظام سے تعاون کی وجہ سے حرام و ناجائز ہے اور اس پر مبنی دالی تنخواہ بھی ناجائز و حرام کے زمرے میں شمار ہوگی، اس لیے کہ وہ سب وجہ، مستحق ہے، لیکن کہیں اس سے کچھ حصہ بطور زکوٰۃ اور کیا جائے تو کم از کم اس کا ذمہ حصہ سے اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

(کمالو کان النکل خبیثاً) فی القیۃ وحوکان الخبیث تصاباً لایبہ وہ الزکوٰۃ الا ان النکل واجب التصدیق علیہ بملا یعد ایجاب التصدیق بعبصہ (۱)
ترجمہ:

(اسی طرح اگر تمام کا تمام مال حرام کا ہو) نتیجہ میں ہے کہ اگر مال حرام بقدر نصاب ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ وہ تمام کا تمام و جب التصدیق ہے۔ بعض کو صدقہ کرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔



شیئرز کے مشترکہ کاروبار پر زکوٰۃ

سوال نمبر (352)

موجودہ جدید دور میں شیئرز کا کاروبار عروج پر ہے۔ اور سرمایہ کاری کا اہم ذریعہ سمجھا جاتا ہے۔ اگر چند افراد

(۱) رد المحتار معنی الدر المختار کتاب الزکوٰۃ، مطلب فیما ینوب عنہ من السلطان ۲۱۸/۳

مل کر مشترک طور پر کاروبار کرنے ہوئے نصاب زکوٰۃ سے کئی گنا زیادہ مشترک سرمایہ حاصل کریں۔ لیکن تقسیم کے بعد بعض حصہ داروں کا حصہ نصاب تک پہنچتا ہو اور بعض کا نہیں تو ایسے مال میں زکوٰۃ کا کیا طریقہ کار ہے؟

بیٹھو! تو جھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ میں ادا تنگی زکوٰۃ کے لیے زکوٰۃ ادا کرنے والے کا صاحب نصاب ہونا ضروری امر ہے۔ لہذا اگر کہیں چند افراد شریک کاروبار ہوں اور ان کا مشترک مال نصاب زکوٰۃ سے بڑھ کر ہو، لیکن تقسیم کرنے کے بعد بعض حصہ داروں کے حصص نصاب زکوٰۃ تک پہنچتے ہوں اور بعض کے نہیں تو چونکہ مشترک کاروبار میں مالی مشترک پر زکوٰۃ نہیں، بلکہ ہر حصہ دار کے حصہ پر الگ الگ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، اس لیے جس کا حصہ نصاب کے برابر ہو تو اس پر اپنے حصے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس کا حصہ نصاب سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ دینی واجب نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

(رالاتجب) الزکوٰۃ عندنا (فی نصاب) مشترک (من سائمة) و مال نعامہ (و ان صاحب الحظۃ
مہ)۔۔۔ و ان تعدد النصاب بحب [جماعاً و یتراجع بالحصص و یرایہ فی الحاوی، فان بلغ نصیب
احد من النصاب زکوٰۃ دون الآخر، (۱)

ترجمہ: احناف کے نزدیک جانور، مال تجارت مشترک ہو کر نصاب کے بقدر ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، اگرچہ
اس کا خلیفہ ہونا درست ہو۔۔۔ اگر نصاب میں تعدد ہو تو اجتماع کے مطابق اس میں زکوٰۃ ہر ایک کے حصے کے مطابق
واجب ہوگی اور تفصیل حاوی میں ذکر ہے کہ جس کسی کا حصہ نصاب کے بقدر ہو تو وہ زکوٰۃ ادا کرے گا، جبکہ دوسرے
پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں۔



مالی نصاب سے مہر منہا کرنا

سوال نمبر (353)

ایک شخص بقدر نصاب مال کا مالک ہو جانے کے بعد اس کی ملکی طے ہو جائے اور اس کے ذمے بھی کالہ مہر

واجب الادا ہوتا ایسی صورت میں اب مذکورہ شخص بقدر نصاب مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا یا نہیں؟

بیتوا نذر صرنا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مہر کی ادائیگی شوہر کے ذمہ واجب ہوا کرتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر ادائیگی مہر سے قبل ہی فوت ہو جائے تو ترکہ میں سے مہر کو الگ کیا جائے گا، البتہ اگر شوہر کسی مجبوری یا تنگدستی کی بنا پر تاحال مہر کی ادائیگی پر قادر نہ رہے تو اس کے پاس موجودہ رقم جبکہ میر مقررہ سے منہا کرنے کے بعد نصاب تک نہ پہنچے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، لیکن اگر مہر کی وجہ الادا رقم موجودہ رقم سے منہا کر کے بقیہ رقم نصاب تک پہنچتی ہو تو جب اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص یا وجود قدرت کے عورت کا مہر ادا نہیں کر رہا ہو اور نہ ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یا بیوی حق مہر کا مطالبہ نہیں کرتی ہو، جیسا کہ آج کل معاشرے میں ایک فسطر رواج چل پڑا ہے تو اس صورت میں مہر کے واجب الادا ہونے کے باوجود بھی کل مال اگر نصاب کو پہنچتا ہو تو زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فان مشابهتاً وحمہم اللہ تعالیٰ فی رجل علیہ مہر مؤجل لا سرانہ ہو ولا یرید اداء لا یحمل

مانعاً للزکوٰۃ لعدم المصالۃ فی العادۃ، ویرید حسن ایضا، (۱)

ترجمہ

ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ جس آدمی کے ذمہ اپنی بیوی کا مہر مؤجل (جو اسے کچھ عرصہ بعد ادا کرنا ہو) اور وہ آدمی اس مہر کے ادا کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو یہ مہر زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مانع نہیں، اس لیے کہ عادت یوں ہے کہ اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بھی احسن ہے۔



بچوں کی شادی کے لیے گھر میں رکھے ہوئے سونے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (354):

ایک شخص کے دو بیٹے ہوں، ان کی شادی کرنے کے لیے اور حق مہر میں دینے کے لیے انہوں نے ان کے

لیے سونا خرید ہو اور بچے بیٹوں کی ملکیت میں بھی دے دیا ہو۔ سونا خریدے ہوئے چند سال گزر گئے ہوں تو اب رو بہ منت طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا گھر میں موجود لڑکوں کی شادی کے لیے سونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

پیشوا سؤجھوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سونے اور چاندی کو مستقل مال کی حیثیت حاصل ہے اور یہ کسی کے استعمال میں ہوں یا نہ ہوں، ان میں بہرحال زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

صدر ب مسکور کے مطابق اگر والد نے اپنی دوا کی شادی کے لیے سونا گھر میں رکھا ہو اور وہ نصاب زکوٰۃ تک پہنچتا ہو تو حوالان حمل کے بعد اس سونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن گران بیٹوں کی ملکیت میں دیا ہو تو پھر ہر ایک کی ملکیت میں موجود سونا اگر نصاب تک پہنچتا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ واجب نہ ہوگی۔

والدین علیٰ ذلک:

وفي بئر الذهب والعصاة وحليهما أو بهما الزکوٰۃ وسان السب من مام، ودليل المماء موجود، وهو الإعداد للتجارة، وخفة، والدین هو بمعبر بخلاف الثياب (۱) ترجمہ

اور سونے اور چاندی کی ڈلی اور ان کے زیورات اور ان کے برتنوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔۔۔ اور احناف کی دلیل یہ ہے کہ سبب زکوہ مال نای کا ہونا ہے اور مال کی دلیل یہاں پائی جاتی ہے، یعنی اس کا خفی طور پر تجارت کے واسطے مہیا اور متعین ہونا ہے اور دلیل ہی معتبر ہوتی ہے، بخلاف کپڑوں کے۔

الزکوٰۃ واجبة علی الحر، العاقل، البالغ، المسلم، إدامت تصاباً مدکان ماو حال عبیه الحوں (۲) ترجمہ

اور زکوٰۃ آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، جب کہ وہ ملک تام کے طور پر مالک نصاب ہو اور اس پر ایک مال گزر جائے۔



(۱) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذهب ۱ / ۲۱۲، ۲۱

(۲) الہدایۃ، کتاب الزکوٰۃ: ۶ / ۲۵۵

ہیں لاکھ روپے کے سامان تجارت اور زیورات پر زکوٰۃ

سواں نمبر (355)۔

ایک شخص تین دکانوں کا مالک ہو اور ان دکانوں میں 20 لاکھ روپے کا سامان تجارت ہو اور اس شخص کی بیوی کے پاس 15 لے سونا ہو، جبکہ فی الحقیقت یہ شخص تین لاکھ روپے کا قرض دار ہو اور پاس نقد رقم نہیں۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو زکوٰۃ دینے کی کیا صورت ہوگی؟

بیتوا توجہوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی کے پاس اتنی رقم یا سامان تجارت ہو جو نصاب کو پہنچتا ہو تو اس پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لیکن اگر کہیں کوئی شخص مقرض ہو تو قرضہ کو اصل مال سے منہا کر کے بقیہ مال اگر نصاب تک پہنچا ہو تو پھر اس مال اور سامان تجارت سے زکوٰۃ ادا کرنا لازمی ہے، البتہ اگر مقرض شخص کے پاس سامان تجارت تو موجود ہو، لیکن کوئی نقد رقم موجود نہ ہو تو پھر زکوٰۃ اسی عین مال سے ادا کرنا بھی درست ہے یا پھر اس کی قیمت لگا کر کسی سے قرض رقم لے کر بطور زکوٰۃ ادا کر دے اور بعد میں قرضہ ادا کرنے کی کوشش کرے۔

رہا بیوی کے پاس 15 لے سونا۔ تو یہ ایک مستقل نصاب ہے۔ مگر یہ خاوند کی ملکیت ہو تو پھر اس کی زکوٰۃ خاوند کو ہی ادا کرنا ہے، ورنہ بصورت دیگر عورت کو خود، اگر تاپڑے گا نصاب کامل ہونے کی صورت میں بطور زکوٰۃ ادائیگی کے لیے، مگر نقد رقم موجود ہو تو نقدی بھی دی جاسکتی ہے اور مقرض ہونے کی صورت میں سونا بھی دیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه، لأن المال كله أسير من دية ركني مقص

إدابع مصاباً، (۱)

ترجمہ

در جس شخص پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کے تمام مال کو محیط ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر اس کا مال اس کے قرضہ سے زائد ہو تو فاضل کی زکوٰۃ ادا کرے، جب وہ نصاب کو پہنچے۔

بچیوں کے لیے بنائے گئے زیورات پر زکوٰۃ و قربانی

سوال نمبر (356):

اگر والد اپنی بالغ بچیوں کے لیے چار چار تولہ سونے کے زیورات بنوائے کہ پھر ان کی شادیوں کے مواقع پر انہیں دوں گا تو سال مکمل ہونے پر زکوٰۃ اور قربانی کس کے ذمے لازم ہوگی؟

سنراؤ جبروا

العواب وبائلہ التوفسہ:

واضح رہے کہ اگر والد نے اپنی بالغ بچیوں کے لیے مذکورہ مقدار میں سونا خرید کر باقاعدہ طور پر ان کے حوالے نہیں کیا ہو، بلکہ یہ کرنے کا صرف ارادہ کیا ہو تو یہ اس کی اپنی ملکیت شمار ہوگی جس کی وجہ سے وہ مایہ دار ہو کر قربانی اور زکوٰۃ دے گا۔

اور اگر بچیوں کو قبضہ کرا کے ان سے واپس نہ کرے بطور حفاظت اپنے پاس رکھا ہو تو اس صورت میں یہ ان بچیوں کی ملکیت شمار ہوگی، لہذا اگر ان کے پاس اس مذکورہ سونے کے علاوہ کچھ نقدی بھی ہو یا کسی مقدار میں چاندی ہو جن کو اگر نصاب پورا ہو سکتا ہو تو یہ بچیاں مالک نصاب ہو کر ان پر، لگ الگ قربانی اور زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ اگر نصاب سے کم ہو تو پھر زکوٰۃ اور قربانی واجب نہ ہوگی۔

والدین علی ذلک:

(ورکھنا)۔ (مو) (ایجاب والعبور) (وتم) (نہیۃ) (بانبص) (الکمل) (۱)

ترجمہ۔ اور یہ کارکن ایجاب اور عبور ہے۔۔۔۔۔ اور یہ قبضہ کامل کے ساتھ تام ہوتا ہے۔



سونے کی قیمت کا اعتبار

سوال نمبر (357):

ایک عورت کے پاس پانچ تولے سونے کے علاوہ کچھ مال نہیں۔ سونے کی موجودہ مقدار تو نصاب زکوٰۃ تک

تھیں پہنچتی، لیکن سونے کی مرچہ قیمت کے اعتبار سے اتنی قیمت ضرور ہے کہ جو چاندی کے نصاب تک پہنچتی ہے۔ یوں سونے کی قیمت کا اندازہ کر کیا جائے تو یہ عورت صاحب نصاب بن سکتی ہے۔ کیا یہ عورت صاحب نصاب شمار ہوگی یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کے باب میں سونا چاندی کا نصاب شریعت میں مقرر ہے۔ سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے ہے۔ جب کہ چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے۔ جب کسی کے پاس صرف سونا یا صرف چاندی ہو اور نصاب سے کم ہو تو اس میں قیمت کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ نصاب کی رعایت ہوگی، لہذا پانچ تولے سونا چونکہ نصاب سے کم ہے اس لیے یہ عورت صاحب نصاب شمار نہ ہوگی اور اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

واللّٰہ اعلیٰ ذلک:

ومما کون المال نصاباً معلوماً فی حق منہ (۱)

ترجمہ:

وجوب زکوٰۃ کے شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ مال نصاب کے برابر ہو۔ پس نصاب سے کم مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔



سونا بطور زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (358):

نقد رقم کی زکوٰۃ ادا کرتے وقت کسی مستحق زکوٰۃ کو رقم دیے کی بجائے حق مہر ادا کرنے کے لیے زیورات بڑا دیں تو اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ میں اہم فریضہ کی ادائیگی، رضاے الہی اور غربا و مساکین کے ساتھ تعارف کا راز بھی مشعر ہے۔ اس لیے غربہ کے لیے جو طریقہ زیادہ مفید و نفع مند ہو، فقہائے کرام نے اس کو افضل قرار دیا ہے۔ تاہم فقیر کی حاجت و ضرورت کو دیکھ کر اتنی زکوٰۃ دی جائے جس سے ضرورت پوری ہو کر صاحب تک نہ پہنچے۔

لہذا صورت مسئلہ میں کسی غریب کو اس کی حالت و ضرورت کو مد نظر رکھ کر مالی زکوٰۃ دینا یا اس مال سے سونا بزا کر دینا صحیح ہوگا، لیکن واضح رہے کہ: بے وقت خیریت زکوٰۃ پیوستہ ہو اور تحلیک کرانا بھی شرط ہے۔ اگر کہیں زکوٰۃ ایسے والا صاحب صاحب ہو تو پھر رکھ دینا صحیح نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويجوز دفعها إلى من يملك من ذلك ربا كما هو صحيحاً مكتسباً لأنه فقير، وبقدره
المصارف، ولأن حقيقة الحاجة لا يوقف عليها، ودير بحكم على دليله، وبقدره سبب، ويكره أن
يدفع إلى واحد مائتي درهم فصاعداً، وإن دفع جاز (۱)

ترجمہ اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، جو اس (نصاب) سے کم کا مالک ہو، اگرچہ وہ شخص تندرست رکھنے والا ہو، کیوں کہ وہ فقیر ہے اور فقرائی زکوٰۃ کے مصارف ہیں اور اس لیے کہ حقیقی غنا کی پرتو مطلع ہو نہیں سکتا، اس وجہ سے حکم اس کی دلیل پر دائر کیا گیا ہے، ورنہ نصاب کا مفقود ہونا ہے۔ اور ایک شخص کو دو سو درہم (نصاب کے بقدر) یا زیادہ دینا مکروہ ہے، اگر دے دیے تو جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

العمال الذي تجب فيه الزكوة، أذى كونه من خلاف جمه، أدى قدره، فوجب

إجماعاً..... ويجوز دفع القيمة في الزكوة عندنا. (۲)

ترجمہ جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اگر اس کی زکوٰۃ اس جنس کے عدد سے دے تو بالجماع حکم یہ ہے کہ واجب کی قیمت کے بقدر ادا کرے۔۔۔۔ اور اگر اسے ہاں زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے۔

(۱) الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز: ۱/۲۲۶

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثاني في العروص: ۱/۱۸۰-۱۸۱

نصاب سے کم سونے، چاندی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (359)

کسی گھر میں بعض خواتین کے پاس مقدار نصاب سونا ہو اور بعض کے پاس مقدار نصاب سے کم ہو، لیکن ان کے پاس کپڑے کافی مقدار میں موجود ہوں اور گھر کا خرچہ مشترکہ طور پر ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ بھی مشترکہ طور پر ادا کی جاتی ہو تو اب دریافت یہ کرنا ہے کہ جن خواتین کے پاس نصاب سے کم سونا موجود ہے اور ان کے پاس کپڑے بھی ہیں، ان پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی یا نہیں؟

سببوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے وجوب زکوٰۃ کے من جملہ دیگر شرائط کے ساتھ ایک شرط یہ بھی ہے کہ نصاب کامل ہو، یعنی ساڑھے سات تولے سونا، ساڑھے ہاون تولے چاندی یا اس کے بقدر نقدی یا مال تجارت جس کی قیمت یہ ہو۔ صورت مسکونہ کے مطابق اگر کہیں سونے کا نصاب مکمل نہ ہو اور ضرورت سے زائد سامان (جس میں ضرورت کے علاوہ دیگر کپڑے بھی شامل ہیں) مل کر نصاب تک پہنچ جائے تو اگرچہ اتنی مقدار سے اغنیاء کی فہرست میں شمار ہو کر زکوٰۃ لینے کا استحقاق باقی نہیں رہے گا تاہم رائد ضرورت سامان میں نیت تجارت نہ ہونے کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اس صورت میں قربانی اور صدقہ فطر واجب رہیں گے اور نصاب ہی مکمل نہ ہو تو پھر صدقات واجبہ ساقط ہو کر زکوٰۃ لینے کا استحقاق باقی رہے گا۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

من له متاع فاصل عن حاجه الأصلية مقدار ما يساوي مائتي درهم إلا أنه ليس لتجارة، فإنه لا يحل له أخذ الزکوۃ ولا تحب علیہ الزکوۃ وحب علیہ الأصحیۃ وصدقۃ العطر۔ () ترجمہ

حس کے پاس حاجت بصریہ سے زائد اتنی مقدار میں سامان ہو جو کہ دوسو درہم کے برابر ہو، جبکہ وہ تجارت کے واسطے بھی نہ ہو تو اس کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز نہیں اور نہ ہی اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور اس پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہے۔

مخلوط سونے اور چاندی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (360):

کوئی آدمی پنشن شدی کے موقع پر وہن کو حق مہر میں بیس تو لے سونا خرید کر دے، لیکن بعد میں معلوم ہو جائے کہ یہ تو خالص سونا نہیں، بلکہ اس کے ساتھ زیادہ تر چاندی ملی ہوئی ہے تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اب اس کی ادائیگی زکوٰۃ کا کیا طریقہ کار ہوگا؟

بیشوا تجریدی

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ میں ادائیگی زکوٰۃ کے لیے سونا، چاندی دونوں کے واسطے، لگ الگ نصاب مقرر ہیں۔ اس مفروضہ نصاب کی رعایت کرتے ہوئے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ لیکن اگر کہیں سونا، چاندی مخلوط ہوں تو اگر سونا اپنے نصاب ساڑھے سات تو لے تک پہنچ رہا ہو تو سونے کے نصاب کے اعتبار سے زکوٰۃ کی ادائیگی کی جائے گی۔ اگر سونے کا نصاب مکمل نہ ہوتا ہو اور چاندی اپنے نصاب ساڑھے باہن تو نہ تو پہنچ رہی ہو تو پھر زکوٰۃ چاندی کے نصاب سے ادا کی جائے گی، لیکن اس میں یہ ضروری ہے کہ چاندی غالب ہو، البتہ اگر سونا غالب ہو، اور چاندی مغلوب ہو تو ایسی صورت میں تمام مخلوط سونا، چاندی دونوں سونا ہی شمار ہوگا اور اسی سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہوگی۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

والذهب المخلوط بالعصۃ بن یبع الذهب مصابہ تعبه، زکوۃ الذهب، وإن بلغت الفضة مصابہا، زکوۃ

الفضۃ، لکن إن كانت المعبۃ للفضۃ، أما إن كانت معلوۃ، فهو کلہ ذهب، لأنه أعز وأغنی قبعة. (۱)

ترجمہ

جو سونا چاندی کے ساتھ مخلوط ہو اگر سونا نصاب کے بقدر ہو تو زکوٰۃ سونے کے اعتبار سے ادا کی جائے گی اور اگر چاندی اپنے نصاب کے بقدر ہو تو زکوٰۃ چاندی کے اعتبار سے ادا کی جائے گی یہ تب ہے جب چاندی (سونے پر) غالب ہو۔ لیکن اگر کہیں غلبہ سونے کو ہو تو وہ تمام سونا شمار ہوگا، کیوں کہ سونا شرف والا اور قیمتی ہوا کرتا ہے۔



زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مستحق کو زکوٰۃ کی تصریح کرنے کی حیثیت

سوال نمبر (361):

ایک رشتہ دار کی غربت اور فقر یقینی ہو، لیکن خودداری کی وجہ سے وہ کسی سے زکوٰۃ کی رقم لینا گوارا نہیں کرتا اور اس کے بچوں کی حالت بھی قابلِ رحم ہو۔ ایسی صورت میں اس کو یہ بتائے بغیر کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے، قبول کریں، کوئی رقم دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

بیٹو! توجہ رو

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی صحت ادائیگی کے لیے زکوٰۃ دہندہ کی نیت کا اعتبار ہے، اگر رشتہ دار واقعی زکوٰۃ کا معترف ہو، یعنی ضرورت سے زائد ساڑھے پاون تو لے چاندی کی مردجہ قیمت کی مالیت، اس کے پاس نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے، اس میں زکوٰۃ کی تصریح کی ضرورت نہیں، بلکہ بعض فقہاء کرام کے نزدیک اگر ہدیہ کا نام رکھ کر زکوٰۃ کی نیت کر کے زکوٰۃ دی جائے تو ادا ہو جاتی ہے۔ تاہم مدارس کو زکوٰۃ دیتے وقت زکوٰۃ کی تصریح ضروری ہے، تاکہ مدارس صدقات واجبہ کی مد میں خرچ کر سکیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن أعطی مکیٰ دراهم وسماہا مہ، أو قرصاً، أو دوی الزکوٰۃ، فإدبا تجریہ، وهو الأصح. (۱)
رجمہ: جس نے کسی مسکین کو کچھ روپے دیتے وقت یہ کہا کہ بھہ ہے یا قرض ہے اور اس نے دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کی تو یہ جائز ہے۔



زکوٰۃ کسی کو بطور ہدیہ دینا

سوال نمبر (362):

اگر کسی نے اپنے مال کی زکوٰۃ بطور ہدیہ دے دیا تو کیا اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الزکوٰۃ باب فی تفسیر ما وصفتہا ۱/۱۷۱

الجواب وبالله التوفیق:

دراستہ رہے کہ زکوٰۃ ادا کرتے وقت یا مال زکوٰۃ علاحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت ضروری ہے، لہذا اگر زکوٰۃ ادا کرنے والے نے زکوٰۃ کی رقم بطور ہدیہ کسی کو دے دی تو اس سے زکوٰۃ اوسہ ہوگی جب تک زکوٰۃ کی نیت نہ ہو۔
ہاں اگر مرنے والے کو زکوٰۃ دینے والے کو زکوٰۃ کی رقم بنام ہدیہ دے جبکہ خود زکوٰۃ کی نیت کرے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی تاہم اس میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ زکوٰۃ دینے والے کو یقین ہو کہ زکوٰۃ لینے والا واقعی مستحق زکوٰۃ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن تعصى مسکینا دراهم، موسما صلیا، أو قرصا، و نوى الزکوٰۃ علیہا تعزیرہ ہو هو الأصح (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو کچھ دراهم، یا قرص، یا قرصہ، یا زکوٰۃ کی نیت کی تو زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے کفایت کر جائے گا اور یہی حکم زیادہ صحیح ہے۔



مستحق کے انتظار میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر

سوال نمبر (363):

ایک شخص پر زکوٰۃ فرض ہو چکی ہو تو فوراً ادا کرے یا مستحق کے انتظار میں زکوٰۃ مؤخر کر سکتا ہے، یعنی زکوٰۃ فرض ہو جانے کے بعد اگرچہ پانچ مہینے یا اس سے بھی زیادہ وقت اور کرنے میں ٹک جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو نوحہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب زکوٰۃ فرض ہو جائے تو اس کی فوری طور پر ادائیگی مستحب اور بہتر ہے، تاہم اگر کہیں عذر کی بنا پر زکوٰۃ تاخیر کے ساتھ دیا جائے تو یہ بھی درست ہے، اور زکوٰۃ دیا ہو جائے گی۔
صورت مسئلہ کے مطابق مستحق زکوٰۃ کے لیے انتظار کو بھی عذر میں شمار کیا جاسکتا ہے اس بنا پر کہ زکوٰۃ کی ادائیگی تاخیر کے ساتھ کی جائے تو بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتجب علی المور عند تمام الحول، حتی یأثم بتأخیره من غیر عذر وہی رواية الرری: علی

التراسی حتی یأثم عند الموت، والاول اصبح۔ (۱)

ترجمہ۔ جب نصاب پر سال پور ہو جائے تو زکوٰۃ فوراً واجب ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اگر کسی عذر کے بغیر زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر کر دے تو گناہ کار ہوگا اور زکوٰۃ کی روایت کے مطابق زکوٰۃ کا واجب ہونا تاخیر سے ہے، حتیٰ کہ اگر ادا نہ کی تو موت کے وقت گناہ گار قرار پائے گا پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔



زکوٰۃ کی جگہ ٹیکس ادا کرنا

سوال نمبر (364):

اگر کوئی شخص صاحب نصاب ہو اور وہ یہ کہتا ہو کہ مجھے زکوٰۃ ادا کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ حکومتی ٹیکس ادا کرنا کافی ہے تو اس کا یہ کہنا کہاں تک درست ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ ایران اسلام میں سے ایک رکن ہے۔ شریعت نے اس کے لیے شرائط اور مصارف کا تعین کیا ہے اور حکومت عوام سے ٹیکس اس فائدے کے عوض لیتی ہے جو فائدہ حکومت عوام کو فراہم کرتی ہے اور یہ ٹیکس حکومت ملکی داروں کو چلنے میں صرف کرتی ہے، اس میں عبادت کا کوئی تصور نہیں پایا جاتا۔
لہذا اگر کوئی شخص حکومت کو مختلف مذاات میں ٹیکس ادا کرے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی سے اس کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا، بلکہ اس شخص کو مستقل زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الزکوٰۃ واجبة علی الحر العاقل، البالغ المسمم، ذملاً، نصاباً، مسکناً، آمناً، و حال علیہ الحول، (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیرہ و وصفہ، ۱/ ۱۷

(۲) الہدایہ، کتاب الزکوٰۃ، ۱/ ۲۰۰

ترجمہ

زکوٰۃ ہر آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، جب وہ نصاب کا ملک تمام کے طور پر مالک ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے۔

ہی تمليك سال مخصوص لشخص مخصوص. قال الطحاوي: وهو ربع عشر النصاب، او ما يقوم مقامه من صلقات السوالم. (۱)

ترجمہ

مخصوص مال کا کسی مخصوص شخص کو، ملک بنانے کا نام زکوٰۃ ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ: ”مخصوص مال سے مراد نصاب کا چاروں حصوں حصہ ہے یا چار حصوں والے جانوروں میں سے اس نصاب کا قائم مقام ہے۔“



حکومتی ٹیکس سے بچنے کے لیے بیٹوں کے نام بینک میں رکھی ہوئی رقوم پر زکوٰۃ

سوال نمبر (365):

ایک شخص نے حکومتی ٹیکسوں سے بچنے کی خاطر بیٹوں کے نام پر بینک میں رقوم جمع کروائی ہیں۔ ایسی صورت میں سال گزرنے پر زکوٰۃ کی ادائیگی کس کے ذمہ ہے؟ نیز اگر بیٹا باپ کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کرے تو یہ زکوٰۃ اور ہوگی یا نہیں؟

شیخو التوجہ روا

الجواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ایک شرط ملک تمام کا ہونا ہے جہاں کہیں ملکیت موجود نہ ہو تو غیر کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا جائز نہیں۔

صورت مسکونہ میں جب باپ نے بیٹے کے نام پر اکاؤنٹ کھول کر اس میں رقم جمع کر دی ہے اور اس کا مقصد صرف حکومتی اداروں کے ٹیکسوں سے بچنا ہے اور باضابطہ طور پر بیٹے کو مالک بنانا مقصود نہیں تو ایسی صورت میں یہ مال باپ کی ملکیت تصور ہوگی اور اس مال کی زکوٰۃ باپ کے ذمہ لا رہی ہوگی، البتہ اگر بیٹا باپ کی اجازت کی بغیر زکوٰۃ ادا

کرے اور باپ اس ادا جلی کے بعد اجازت دے تو گرمال ابھی تک فقیر کے پاس موجود ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی صحیح رہے گی، ورنہ باپ کا زکوٰۃ کی ادائیگی سے فارغ نہیں ہوگا۔

والذیل علیٰ ذلک.

(ومنها المثلث الثام) وهو ما اجتمع له المثلث والید (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطوں میں ایک شرط ملکیت تام کا ہونا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو۔

رجل اذنی زکوٰۃ غیرہ عن ماں ذلک العیر فاجدرہ المثلث حواء كذا الحسن قلنا می يد الفقیر حذر

وبالآ فلا (۲)

ترجمہ:

کسی شخص نے کسی اور آدمی کی طرف سے اسی آدمی کے ماں سے زکوٰۃ ادا کر دی، پھر مالک نے اجازت دے دی تو اگر (اجازت کے وقت) وہ مال زکوٰۃ غریب کے پاس موجود ہو تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔



سال گزرنے کا اعتبار کب سے ہوگا؟

سوال نمبر (366):

خالد کی شادی 27 دسمبر 2007ء کو ہوئی۔ والد نے بیوی کو حق مہر میں پانچ تولہ سونا دیا تھا، تقریباً تین مہینے قبل خالد کی بیوی نے تین تولہ سونا مزید خرید لیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس سونے پر زکوٰۃ کی ادائیگی کب سے واجب ہوگی؟

بیمو، نوسرو

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کسی شخص کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے ہاتھ تولہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیر ہا و صفتھا.....: ۱۷۲/۱

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول فی تفسیر ہا و صفتھا.....: ۱۷۱/۱

چاندی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم اگر کسی کی ملکیت میں سونا یا چاندی مطلوبہ مقدار تک نہ پہنچتا ہو تو ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

صورت مسئلہ میں جب خالد نے اپنی بیوی کو تقریباً ۷ سال قبل حق مہر میں پانچ تول سونا دیا تھا تو وہ مقدار نصاب سے کم ہونے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں تھی، اب چونکہ اس عورت نے مزید تین تول سونا خرید لیا ہے اور سونے کی مقدار آٹھ تول ہو گئی ہے جو مطلوبہ مقدار سے زائد ہے تو ایسی صورت میں اس مقدار پر ملکیت آنے کے ایک سال بعد زکوٰۃ کی ادائیگی لازمی ہوگی۔

والذیل عسیٰ ذلک:

(الزکوٰۃ واجبة على الحر العاقل البالغ، المسلم إذا ملك نصاباً مذكوراً، و حال عليه الحول)۔

وفسرها الشرع بالحول نقول رحمہ اللہ "لا زکوٰۃ فی ماں حتی یحول علیہ الحول" (۱)۔

ترجمہ: زکوٰۃ ہر آزاد، بالغ، مسلمان پر واجب ہے، ملک تام کے طور پر جب نصاب کا مالک ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے اور شریعت نے اس پر سال گزرنے کو حضور ﷺ بھی اس قول کی وجہ سے مقرر کیا کہ: "کسی مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے"۔



بھیجے ہوئے ڈرافٹ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (367):

اہم کاروبار کے سلسلے میں مختلف کمپنیوں سے ماں منگواتے ہیں اور قیمت کی ادائیگی بذریعہ ڈرافٹ کی جاتی ہے، جس کی مالیت مختلف اوقات میں مختلف ہوا کرتی ہے، البتہ ایک لاکھ سے کم نہیں ہوتی۔ پوچھا یہ ہے کہ ڈرافٹ کی رقم پر زکوٰۃ دینے کا کیا طریقہ ہوگا؟

پیشوا نوجوہا

الجواب وبالله التوفیق:

سراپا تجارت پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے، جب اس کی مالیت نصاب تک پہنچ جائے اور سال کے آخر

میں ملکیت تامہ ہو، تاہم اگر اس کا کچھ حصہ خرچ کیا جائے تو خرچ شدہ مال پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ اس پر ملکیت باقی نہیں رہی، لہذا جو رقم ذرائع کے ذریعے مختلف کمپنیوں کو اشیا کے عوض بھیجی جائے، اس پر ملکیت ختم ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں۔

واللہ اعلم فی ذلک:

(ومہا المملک التام) وهو ما اجتمع فیہ المملک والید، (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطوں میں ایک شرط یہ ملک تام کا ہونا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ ملکیت بھی ہو اور قبضہ بھی ہو۔



کرایہ کے مکان کی آمدنی پر زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (368):

میر نے اپنی رہائش کے لیے ایک گھر تعمیر کیا لیکن جگہ مناسب نہ ہونے کی وجہ سے مزید نے اس گھر میں رہائش ترک کر دی اور اس گھر کو کرایہ پر دے دیا، جس کی ماہانہ آمدنی بیس ہزار روپے بنتی ہے اور اپنی رہائش کے لیے دوسرا مکان کرایہ پر لے لیا، جس کا ماہانہ کرایہ بیس ہزار روپے ہے۔ سوال یہ ہے کہ مزید کے گھر کی آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

تبعوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جو اشیا کرایہ پر دی جائیں، اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ ان سے حاصل شدہ آمدنی اگر نصاب تک پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس آمدنی میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

معمولہ مستولہ میں مزید کے مکان سے جو آمدنی حاصل ہوتی ہے، اس آمدنی سے مزید کی ضروریات میں خرچ شدہ رقم منہا کر کے باقی آمدنی اگر نصاب تک پہنچے اور اس پر سال گزر جائے تو پھر اس آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والذیل علیٰ راجع:

وہو اشتری مدوراس صغیر بمسکھاویا جرھا، لانجب فیہا الزکوٰۃ کمالانجب فی بیوت العدة. (۱)

ترجمہ:

مگر کوئی شخص کا کسی کی دیکھیاں خرید کر کرابہ پردے دے تو ان دیکھیوں پر زکوٰۃ واجب نہیں، جیسا کہ کرائے پر دیے گئے گھروں پر زکوٰۃ لازم نہیں۔



ذاتی کتب خانہ کی کتابوں پر زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (369):

اگر کسی شخص کے پاس ذاتی کتب خانہ ہو اور وہ اس سے استفادہ نہیں کر سکتا تو ایسے شخص پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے یا نہیں؟ نیز یہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

بیشرا نوجروا

الجواب: وبالله التوفیق:

مال پر زکوٰۃ کی ادائیگی کے وجوب کے لیے دیگر شرائط کے علاوہ مال کا حاجتِ اصلیہ سے زائد ہونا بھی ہے۔ مگر کسی کے پاس ذاتی کتب خانہ ہو اور اس کو کتابوں کی ضرورت بھی ہو (مگر چہ یہ حاجت کبھی کبھار ہو) تو یہ کتب اس کے حوائجِ اصلیہ میں شمار ہوں گے، البتہ اگر کسی کے پاس ایسی کتابیں ہوں جن کی طرف اس کی احتیاج نہ ہو اور یہ کتب تجارت کی نیت سے نہ ہوں تو ان کتابوں پر زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم اگر ان کتابوں (جن کی طرف احتیاج نہ ہو) کی اہمیت عامہ طور پر یا دوسرے زائد سامان کے ساتھ مل کر ساز سٹے باؤن تولد چاندی تک پہنچتی ہو تو ایسے شخص پر صدقہ فطرو قربانی واجب ہے اور ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں، کیوں کہ وہ بہر حال نصاب کا مالک ہے، اگر چہ نامی نہیں۔

والذیل علیٰ راجع:

(ولامی نیاب البدن)

و کذا الکسب، وإن لم یکن لأهلها إدا لم تمل لتجارة، غیر أن الأهل
 به أخذ الزکوٰۃ وإن سارت بعض، لا أن تكون عبر فقہ و حدیث و تفسیر، أو ترید علی نسختین مہا، هو
 (۱) الفوائد الہدیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثالث فی زکوٰۃ الذهب و الفضة و العروض ۱۸۰/۱

المختار واما غیر الاہل فانہم یحرمون مالکھن من اعد الزکوٰۃ (۱)

ترجمہ: (اور بدن کے کپڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں) اسی طرح کماہوں پر بھی زکوٰۃ نہیں، مگر چودہ غیر اہل کی ہوں، حسب تجارت کی نیت سے نہ ہوں، البتہ اہل شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے، اگرچہ کئی نصابوں کے برابر ہو، مگر کوئی کتاب لکھی ہو، جو فقہ، حدیث یا تفسیر کی نہ ہو یا مختار قول کے مطابق دونوں سے زائد ہوں۔ مسافر اور غیر اہل کے پاس ہوں تو وہ زکوٰۃ لینے سے محرم ہوں گے۔



قرض میں دیے گئے مال پر زکوٰۃ

سوال نمبر (370)

ایک شخص نے کسی کو تیس ہزار روپے قرض دیے۔ مقرض نے دو سال بعد صرف دس ہزار روپے واپس کر دیے۔ اس شخص پر مقرض رقم کی زکوٰۃ لازم ہے یا صرف وصول شدہ رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ جب کوئی شخص کسی کو رقم قرض کے طور پر دے دے یا مال تجارت فروخت کرنے سے جو رقم مدین کے دے مارم ہوتی ہے تو وہ دین قوی کہلاتی ہے۔

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس قسم کے دین پر جب سالی گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ لازم ہوتی ہے، تاہم ادائیگی کا تعلق وصولی کے ساتھ ہے، یعنی جب زکوٰۃ کے رقم میں سے نصاب کا پانچویں حصہ (یعنی چالیس درہم کے بقدر) وصول ہو جائے تو اس وقت وصول شدہ رقم کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

صورت مسئلہ میں مالک پر پوری رقم کی زکوٰۃ لازم ہے، البتہ جب اس نے دس ہزار روپے پر قبضہ کر لیا تو ان ہی دس ہزار میں زکوٰۃ ادا کرے اور باقی تیس ہزار روپے کی زکوٰۃ وصولی کے بعد ادا کرے۔

والدلیل علی ذلک:

ومنی الدین الفتوی لا یلزمہ الأداء ما لم یقض اربعین درہمًا فدا قصص هذا المقدار آذی درہمًا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ شمس المبعوع و ص: ۳/۱۸۲، ۱۸۳

وكانك كلما قبض أربعين درهماً. (۱)

ترجمہ:

دین قوی میں جب تک چالیس درہم (یعنی نصاب کا پانچوں حصہ) قبضہ نہ کیے ہوں زکوٰۃ کی ادائیگی لازم نہیں۔ جب یہ مقدار قبضہ کرے گا تو ایک درہم ادا کرے گا اور اسی طرح جب بھی چالیس درہم قبضہ کرے گا تو یہی طریقہ اختیار کرے گا۔



راہن میں رکھی گئی رقم پر زکوٰۃ کا وجوب

سوال نمبر (371):

ایک شخص نے اپنی دکان کسی کو کرایہ پر دی ہے اور اس شخص سے دو لکھ روپے پیشگی وصول کیے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان دو لکھ روپوں پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کس کے وسیعہ و زم ہوگی؟

یَسْئَلُونَكَ

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کسی نے دکان کر یہ پر لیتے وقت کچھ رقم بطور پیشگی مالک دکان کو ضمانت کے طور پر دی ہو تو عقد جاریہ کے اختتام پر وہ رقم مالک کو واپس کر دی جاتی ہے، یہ رقم راہن کے حکم میں ہے، جس سے مالک دکان مستفاد نہیں کر سکتا۔ فقہائے کرام کی تقریحات کے مطابق اس مال کو مال مرہونہ کی حیثیت حاصل ہے اور مال مرہونہ کی زکوٰۃ نہ راہن پر واجب ہے اور نہ مرتہن پر، لہذا پیشگی میں رکھی ہوئی رقم کی زکوٰۃ مالک دکان پر واجب ہے اور نہ اصل مالک پر۔
والله اعلم بالصواب

(ولا هي مرهون) أي لا على المرتهن لعدم ملك الرقبة، ولا على الراهن لعدم اليد. (۲)

ترجمہ: اور راہن میں رکھی ہوئی چیز (پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں) یعنی نہ مرتہن پر زکوٰۃ ہے ملک رقبہ نہ ہونے کی وجہ سے، اور قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے راہن پر بھی واجب نہیں ہے۔

(۱) السر حسی، المیسر، کتاب الرکم، باب رکم المال، ۲، ۱۹۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب، رکم، ثمن البیع، ۳، ۱۸

مال ہلاک ہونے کی صورت میں زکوٰۃ

سوال نمبر (372):

خالد کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود تھا اور اس پر سال گزر گیا۔ سال گزرنے کے بعد اس نے دو مہینے تک زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ دو مہینے کے بعد خالد سے پورا سال ہلاک ہو گیا۔ کیا ایسی صورت میں اس سال کی زکوٰۃ ساقط ہوگی؟
پتھر اٹھ جھروا

الجواب وبالله التوفیر:

شرعی نقطہ نظر سے ہر صاحب نصاب پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہو جاتی ہے، بہتے اگر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی سے پہلے پورا مال ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں اس شخص سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ صورت مستورہ کے مطابق اگر سال کا پورا مال ہلاک ہو گیا ہو، اس سے زکوٰۃ ساقط ہوگی، مدت استبراء (تھوڑا ہلاک کرنے) کی صورت میں اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔

والسبیل علی ذلک:

وإن هلك الحال بعد وجوب الزكاة سقطت الزكاة، وفي هلاك النصاب يسقط خبره، ويجوز استهلاك النصاب لا يسقط، (۱)

ترجمہ: اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور شخص سال بڑک ہوئے کی صورت میں اسی مقدار کی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر نصاب کو قصداً ہلاک کیا تو زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔



میت کے ترکہ پر زکوٰۃ

سوال نمبر (373):

ایک شخص کے پاس تقریباً پانچ لاکھ روپے موجود تھے۔ ابھی اس پر سال نہیں گزرا تھا کہ وہ شخص فوت ہوا اس کے ورثہ میں پانچ بیٹے تھے۔ پوچھنا یہ ہے کہ رقم کو میٹھوں میں تقسیم کرنے کے بعد ان پانچ لاکھ روپے کی زکوٰۃ کی مدت

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوۃ، الباب الثالث فی زکوۃ الذمب والعقود والعروض بمسائل فسی ۱/۱۰۱

کب سے شمار ہوگی؟ میت کی ملکیت میں آنے کے بعد سال گزرنے کا اعتبار ہوگا یا ہر بیٹے کو جس دن حصہ ملا ہے، اُس دن سے سال شمار ہوگا؟

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جب کسی شخص کو نصاب کے بقدر مال پر ملک تام حاصل ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو ایسی صورت میں اس شخص پر زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہوگی۔ صورت مسئولہ میں جب میت کا ترکہ میت کے بیٹوں میں تقسیم ہو گیا تو اُس ترکہ پر ملک آنے کے بعد یہ مال بیٹوں کا شمار ہوگا اور زکوٰۃ کے سلسلے میں سال کا اعتبار اُس دن سے ہوگا، جس دن بیٹوں کی ملکیت اس پر آئی ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

(ومسها العتق التام) وهو ما اجتمع العتق والید. (۱)

ترجمہ (زکوٰۃ کی شرائط میں سے ملک تام کا ہونا ہے) اور ملک تام وہ ہے جس میں ملک اور قبضہ دونوں جمع ہو جائیں۔



جس مال کے ملنے کی امید نہ ہو اس پر زکوٰۃ

سوال نمبر (374).

ایک شخص کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال ہے، لیکن وہ مال کسی نے غصب کیا ہے یا کسی کو قرض دیا ہے اور قرض دار قرض کا منکر ہو، ایسے مال پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟

بیٹراؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فہمہائے کرام کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مال صہار پر زکوٰۃ مارم نہیں ہوتی۔ مال صہار اس مال کو کہاجاتا ہے، جس پر مالک کا ملک قائم ہو، لیکن اس کے باوجود مالک اس سے انتفاع پر قادر نہ ہو۔ مال صہار بھی مال صہار کے حکم میں شامل ہے، اس لیے مقصوب منہ (مالک) پر اس کی زکوٰۃ مارم نہیں ہوتی،

(۱) یہ کہ وصول ہونے کے بعد اس پر سال گزر جائے۔ قرض کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر قرض دار قرض سے بالکل سبک ہو تو ایسی قرض بھی بال شمار میں داخل ہونے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، تاہم اگر مقروض قرض مال کا قرار کرتا ہو، چاہے وہ بالدار ہو یا غریب، تو ایسے قرض کی زکوٰۃ کی ادائیگی اصل مالک پر لازم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا تحب الزکوٰۃ فی المال الصغار عدنا . و یسیر ماں الصغار ہو کن مال غیر مقدور لا تنفع

یہ مع قیام اصل المثلث (۱)

ترجمہ۔ ہمارے ہاں مال شمار میں زکوٰۃ واجب نہیں۔۔۔ ماں شمار ہو وہ مال ہے جس پر ملکیت ثابت ہو، مگر اس سے انتشار پر قدرت نہ ہو۔

(ولا فی ماں مفقود و مفصوب لا بیۃ علیہ و قین) کاں (حجلہ المدیون مسین) ولا بیۃ لہ علیہ

وقیل ہذہ العبارة: فلولہ بیۃ تحب لہا مضی (۲)

ترجمہ۔ اور نہ اس مال پر زکوٰۃ واجب ہے، جو مفقود یعنی گم ہو چکا ہو اور نہ اس مال پر جس کو غصب کیا گیا ہو اور اس پر کوئی گواہ موجود نہ ہو اور نہ اس قرض پر جس کا قرض دار مدتوں سے انکار کر رہا ہو اور اس کے پاس کوئی گواہ نہ ہو، اگر گواہ ہو تو پھر اس پچھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہے۔



سامان تجارت پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ

سوال نمبر (375).

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید ایک میڈیکل شوروں کا مالک ہے، اس پر سال گزر چکا ہے، اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا طریقہ ہے؟

بیسوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مال تجارت، گرساڑھے با دن تولہ چندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہو، اور اس پر سال گزر جائے تو

(۱) بدائع الصائع کتاب الزکوٰۃ، فعل الشرائط التي ترجع إلى المال ۳۰۹/۲

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴

اس مال میں زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ صورتِ مسئلہ میں اگر سیڈ میں دکان میں موجود مال تجارت ساڑھے پاون تولہ پائری کی قیمت کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے۔

واضح رہے کہ سامان تجارت کی مائیت کا پورا سال بقدر نصاب باقی رہتا شرط نہیں، بلکہ سال کی ابتدا اور انتہا میں، اگر اس کی مائیت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔ جس کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہے کہ اس سارے مال کی بازار میں بہت فروخت کا اندازہ کر کے چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ فقرا اور مساکین کو دیا جائے گا

والتَّائِبُ عَلَىٰ ذَلِكِ:

قوله، (وفي عروض تجارت بعت نصاب ورق، أو ذهب) معطوف على قوله "في مائتي درهم"

أي، يجب ربع العشر في عروض لتجارة، ما بلغت نصاب (۱)

ترجمہ اور مصنف کا قول (وفي عروض تجارت بعت نصاب ورق، أو ذهب) یہ عطف ہے مصنف کے قول "في مائتي درهم" یعنی سامان تجارت، جب نصاب تک پہنچ جائے تو اس میں چالیسواں حصہ واجب ہے۔



مال زکوٰۃ پر سال گزرنے کے بعد قرضہ لازم ہونے سے زکوٰۃ

سوال نمبر (376)۔

ایک آدمی کے پاس پچاس ہزار روپے مائیت کا سامان تجارت ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس شخص پر کاروبار کے سبب سے بیس ہزار روپے کا قرضہ بھی ہے اور یہ قرض ساں گزرنے کے بعد لزم ہوا ہے۔ اس صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی کیا صورت ہوگی؟

بیسرا نوجوڑا

الاجواب وبالله التوفيق:

سامان تجارت پر اس وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جب اس کی قیمت چاندی کے نصاب کے برابر ہو، اس کے ساتھ، یک شرط یہ بھی ہے کہ وہ آدمی مقرض نہ ہو، جہاں کہیں کسی پر قرضہ ہو تو وہ قرضہ جو زکوٰۃ کے لیے مانع رہے گا۔

لیکن یہ اس وقت جب قرضہ جوہ زکوٰۃ سے پہلے اس پر لازم ہوا ہو، البتہ اگر وجوب زکوٰۃ کے بعد اس پر قرضہ لازم ہوا ہو تو پھر زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔

صورت مستورہ میں چونکہ چھ سو ہزار روپے مالیت کا مال تجارت ساڑھے باون تولہ چاندی کی مقدار کو پہنچتا ہے، اس لیے مذکورہ ماں پر زکوٰۃ لازم ہوگی اور قرضہ چونکہ زکوٰۃ کے وجوب کے بعد آیا ہے، اس لیے قرضہ کو اصل ماں سے منہا نہیں کیا جائے گا۔

واللہ اعلم بالصواب

قوله (فارع عس دیس) وهذا إذا كان الدين في دمه قبل وجوب الزكاة، فهو بحقه

بعده له تسقط الزكاة، لأنها ثبتت في دمه، ولا يقطعها ما لحق من الدين بعد ثبوته (۱)

ترجمہ: (جو قرض سے فارغ ہو)۔۔۔۔۔ اور یہ مبہم ہے، جب قرض زکوٰۃ کے وجوب سے پہلے اس کے ذمے واقع ہو گیا ہو، گر زکوٰۃ کے وجوب کے بعد حق ہو گیا ہو تو زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی، کیوں کہ زکوٰۃ جب دمہ پر ثابت ہوگی تو یہ ساقط نہیں ہوگی، اس قرض سے جو زکوٰۃ کے ثبوت کے بعد حق ہو گیا ہو۔



مال تجارت میں کرایہ کی نیت کرنے پر زکوٰۃ

سوال نمبر (377)۔

ایک شخص نے کمری کا سامان تجارت کے لیے خریدا لیکن خریدے کے بعد اس کو کرایہ پر دے دیا اور تجارت کی نیت ختم کر دی، یہی صورت میں اس اشیا پر زکوٰۃ کا کیا حکم ہوگا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفيق:

جو چیز تجارت کی نیت سے خریدی جائے اور اس کی مالیت نصاب تک پہنچتی ہو تو سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، تاہم یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ تجارت کی نیت سے خریدی ہوئی چیز میں جب تجارت کی نیت نہ رہے تو وہاں بھی پھر تجارت کا شمار نہیں ہوتا، اس لیے اس سے زکوٰۃ کا حکم بھی ساقط ہو جائے گا۔

(۱) رد المحتار عن الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، مطلب: الفرق بین السبب والشرط، جلد ۳/۱۷۶

صورتِ مستور میں جب سہ ماہی تجارت کرائے پر دے دیا تو ان اشیاء سے زکوٰۃ کا وجوب ساقط ہوگا اور ان اشیاء کی آمدنی اگر نصاب تک پہنچے تو سہ ماہی گزرے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

والذلیل علیٰ ذلک:

ولو اشترى الرجل داراً أو عبداً للصدقة، ثم أجره يخرج من أن يكون للصدقة لا تحب

بہا الزکوٰۃ (۱)

ترجمہ

اگر کسی شخص نے گھر یا غلام تجارت کے لیے خریدا اور پھر اس کو کرایہ پر دے دیا تو وہ تجارت کے اشیاء میں سے نکل جاتا ہے۔۔۔۔ اور ان اشیاء میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔



زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی

سوال نمبر (378):

ہمارے گھر میں ایک ملازمہ خدمت کرتی ہے جو کہ زکوٰۃ کی مستحق ہے۔ اس کی بیٹی کی شادی ہے، اس کے پاس اتنی رقم موجود نہیں کہ وہ بیٹی کی شادی کے اخراجات پورے کر سکے۔ میرے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہے اور میں اس سال کی زکوٰۃ ادا کر چکا ہوں۔ کیا میں اپنی ملازمہ کے ساتھ امداد کی عرض سے، آئندہ سال کی زکوٰۃ ابھی سے ادا کر سکتا ہوں؟ واضح رہے کہ وہ رقم صرف ضروریات میں خرچ ہوگی، رخصتی میں اسراف نہیں کرے گی۔

بسمو انوار

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے شرعاً نصاب کا مالک ہونا ضروری ہے۔ پھر جب تک اس نصاب پر سال نہ گزرے، اس وقت تک اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں، تاہم اگر کوئی شخص کئی سالوں کی زکوٰۃ پیشگی ادا کرے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

(۱) معزالہیں حسن بن منصور، الأورجدی، الفتاویٰ الخبایہ عنی ہامش الفتاویٰ بحدیہ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی مال

المعارف، ۱/۲۵۱، مکتبہ رشیدیہ کونہ

صورت مسئول میں اگر سال پہلے گھر کی ملازمت کی بیٹی کی شادی کی ضروریات پوری کرے کے لیے آئندہ سال کی حتمی زکوٰۃ ادا کرے تو داغ شدہ مقدار کے بقدر آئندہ سال کی زکوٰۃ سے اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ دلالت:

(وَبِمَا عَمِلَ فِي نَفْسِهِ يَرْجِي) (صحیح) وَاللَّهُ أَذَىٰ بَعْدَ سَبِّ الْوَجُوبِ (۱)

ترجمہ

اگر کسی صاحبِ نصاب نے کئی سالوں کی زکوٰۃ پہلے ہی کی تو یہ جائز ہے۔۔۔۔۔ کیوں کہ عیب و جوب پائے جانے کے بعد اس نے زکوٰۃ ادا کی ہے۔



گاڑی کی قیمت کی قسط وار وصولی پر زکوٰۃ

سوال نمبر (379)

زید گاڑیوں کا کاروبار کرتا ہے۔ بعض اوقات ایک گاڑی قسط وار فروخت ہو جاتی ہے اور اس کی قیمت عام قیمت سے ڈگنی ہو جاتی ہے مثلاً ۲۰ لاکھ کی گاڑی کی قیمت ۲۰ لاکھ تک پہنچ جاتی ہے۔ اب اگر کوئی گاڑی ۲۰ لاکھ پر بیچ دی جائے اور ہر ۳۰ ہزار قسط، ایک کوٹل جاتی ہے۔ سال بعد حاصل شدہ رقم کی مقدار ۲۰ لاکھ ۸۰ ہزار روپے بنتی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ گاڑی کی قیمت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ کیا ہوگا؟ نیز دورانِ سال قرضی رقم حاصل ہو، اس کی علامہ زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا کل قیمت سے زکوٰۃ ادا کر لی ہوگی؟

مفتی، نقض و جواب

الجواب وبالله التوفیق،

داخیج سے کہ اگر کسی کا مال کسی دوسرے شخص کے پاس قرض کے طور پر موجود ہو، اور وہ اس کا اقرار بھی کرتا ہو تو ایسی صورت میں اس مال پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ادا کر دینی ہے، البتہ اس کی ادائیگی وصولی تک موقوف ہوگی۔

صورت مسئلہ میں جب زید نے مشتری پر گاڑی ۲۰ لاکھ میں بیچ دی ہے اور اس چالیس لاکھ روپے قرض میں سے ۲۰ لاکھ ۸۰ ہزار روپے مل چکے ہیں تو بقیہ رقم ۲۵ لاکھ ۲۰ ہزار روپے میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی ادائیگی

مردہ ذیل دو طریقوں سے ہو سکتی ہے۔

(۱) سال گزرنے کے بعد قرض دار کے ذمہ جتنا قرض باقی ہے، ہر سال اس مال کی زکوٰۃ ادا کرے، مثلاً پہلے سال قرض دار کے ذمے ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار روپے واجب ادا تھے تو اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ بھی ادا کی جائے۔ دوسرے سال اس ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار سے ۴ لاکھ ۸۰ ہزار روپے منہا کر کے بقیہ رقم ۳۰ لاکھ ۴۰ ہزار کی زکوٰۃ بھی نکالی جائے۔ اسی طرح ہر سال وصول شدہ قسطوں کو قرض کے بقیہ رقم سے منہا کر کے باقی ماندہ رقم کی زکوٰۃ ادا کرتا رہے، یہاں تک کہ مکمل قرض وصول ہو جائے۔

(۲) اس رقم سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ پہلے سال جو رقم وصول ہو اور وہ رقم دیگر اخراجات میں خرچ ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ بقیہ رقم ۳۵ لاکھ ۲۰ ہزار میں سے دوسرے سال جو رقم (۳ لاکھ ۸۰ ہزار روپے) وصول ہوں تو اس پر دو سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے، تیسرے سال جو رقم وصول ہو، اس پر تیس سال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ الغرض جتنی مدت میں مکمل قرض وصول ہو جائے، آخری سال کی قسط پر اتنی ہی سالوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و تحب) رکبھا داسم نصاب، وحال الحوں (عند قبض ربعین درهما من الدین)

القوی کفرص (و بدل من تجارة) مکلف بصل اربعین درهما بمره درهم (۱)

ترجمہ

جب نصاب مکمل ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔۔۔۔۔ (دین قوی) (مثلاً قرض) میں چالیس درہم قبض کرنے سے) اس پر زکوٰۃ واجب ہے (وہ مال جو ہدیہ تجارت میں سے ہو) پس جب بھی چالیس درہم پر قبض ہوگا تو اس پر ایک درہم لازم ہوگا۔



زکوٰۃ کی ایڈوانس قسط وار ادائیگی

سوال نمبر (380):

ہمارا ایک میڈیکل سٹور ہے جس کی مالیت تقریباً دس لاکھ روپے بنتی ہے، ہم اس کی زکوٰۃ ادا کرنے میں یہ

(۱) لبر المختار علی صدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الحال: ۲۳۶، ۲۳۷

طریقہ حق رکرتے ہیں کہ ڈھائی فیصد کے حساب سے روزانہ کچھ رقم یا اس مالیت کی دوائیں مستحقین کو دیتے ہیں۔
ازدوے شریعت اس طریقہ کار سے زکوٰۃ کی ادائیگی معتبر ہے یا نہیں؟

بیٹواتوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب کسی کے پاس اتنا مال موجود ہو جو نصاب تک پہنچتا ہو اور اس پر سال گزر جائے تو ایسے شخص پر زکوٰۃ واجب ہے، تاہم، اگر کوئی شخص اپنے مال پر سال گزرنے سے قبل زکوٰۃ دکرے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔

صورت مستورہ میں جب آپ میڈیکل سٹور سے روزانہ کے حساب سے کچھ رقم یا اس کی مالیت کے برابر دوائیں مستحقین کو دیں تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

ويحوز تعجيل الزكوة بعد ملك المصاب ولا يجوز قبله. (۱)

ترجمہ

نصاب کا مالک ہوجانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے اور نصاب کا مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں۔



سود کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (381)۔

ایک شخص کے پاس نصاب کے بقدر سود کا مال ہے اور وہ اس مال سے زکوٰۃ ادا کرتا ہے۔ ایسی صورت میں اس شخص کا ذمہ فارغ ہوگا یا نہیں؟

بیٹواتوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ نے پاک مال کھانے، اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اگر کسی کے پاس حائل مال نصاب تک پہنچ جائے تو اس گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، تاہم جس کے پاس حرام مال ہو تو اس مال کو اپنے مالک تک پہنچانا ضروری ہے۔ اگر یہ صورت ممکن نہ ہو تو اس سے خلاص کا طریقہ یہ ہے کہ کسی فقیر کو ثواب کی نیت کے بغیر ہی صدقہ کر دے۔

صورتِ مسئلہ میں مذکورہ شخص نے جن لوگوں سے سود کا مال لیا ہے، ان کو یہ مال واپس کرنا واجب ہے، اگر ہونا ناممکن نہ ہو تو اس مال کو بد نیت ثواب صدقہ کرنا واجب ہے اور اس پر زکوٰۃ کی واجبی وجب نہیں، تاہم زکوٰۃ کے نام سے جو مال ادا ہو، اس سے مدفار غ متصور ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (كما لو كان الكل حبيثاً لم يبق القية، ولو كان العبيث مصائباً لابلر منه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصدق عليه). (۱)

ترجمہ: (جس طرح اگر پورا مال حرام ہو) تنبیہ میں ہے کہ اگر پورا مال حرام ہو تو ایسے شخص پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیونکہ اس پر سے مال کو صدقہ کرنا واجب ہے۔



اربابِ اموال کی طرف سے بینک کی زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (382):

اکثر لوگ اپنی رقم بینکوں میں رکھتے ہیں، ہر سال یکم رمضان پر بینک ان رقم سے چالیس فیصد کے حساب سے زکوٰۃ کاٹ جاتی ہے، لیکن اس میں اس بات کا احتمال رہتا ہے کہ یہ زکوٰۃ مستحقین تک نہ پہنچے۔ ایسی صورت میں اکاؤنٹ ہونڈرز زکوٰۃ کی ادائیگی سے فارغ الذمہ ہوں گے یا نہیں؟

سبحانہ و تعالیٰ

(۱) رجال المختار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ العم، مطبوعہ ممالک و صنادیر لیسٹن و جلاہوی بدلت اداء

الزکوٰۃ ج ۳: ۲۱۸

الصواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ دینے والے کا خود ادا کرنا ضروری نہیں، بلکہ اگر دوسرا شخص یا کوئی ادارہ صاحب نصاب شخص کے مال سے اس کی اجازت سے زکوٰۃ ادا کرے تو ایسی صورت میں اس کا دہ قارغ ہو جائے گا۔
موجودہ دور میں جب بینک لوگوں کے اکاؤنٹس میں موجود رقم سے ان کی اجازت سے چالیس فیصد زکوٰۃ کاٹ لے تو ایسی صورت میں ان کا دہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے قارغ ہو جاتا ہے۔ جہاں تک مستحقین تک نہ پہنچنے کا احترام ہے تو چونکہ بینک زکوٰۃ کی وصولی میں فقرا و مساکین کی طرف سے وکیل ہوتا ہے، اس لیے بینک کے وصول کرنے سے زکوٰۃ کی ادائیگی پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ جب حکومت کا مصرف میں خرچ کرنا یقینی ہو تو پھر اس کی بجائے ذاتی طور پر ادائیگی کا اہتمام کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويُسْقَطُ الْوَاجِبُ عَنْ أَرْبَابِ الْأَمْوَالِ لَوْ هَلَكَ الْمَالُ فِي يَدِهِ وَشَوَّابُ عَنْ غَيْرِهِ (۱)

ترجمہ:

اگر اس (عائل) سے مال ہلاک ہو جائے تو مال کے مالکوں (زکوٰۃ دینے والوں) کے ذمے سے واجب ساقط ہو جائے گا۔۔۔ اور یہ عائل فقرا کی طرف سے واجب ہے۔



بیوی کی طرف سے شوہر کا زکوٰۃ ادا کرنا

سوال نمبر (383):

اگر کسی عورت کے پاس نصاب کے بقدر سونا موجود ہو، لیکن اس کے پاس اتنی رقم موجود نہیں کہ اس سے زکوٰۃ ادا کرے تو اس صورت میں اگر اس عورت کی جگہ اس کا شوہر زکوٰۃ ادا کرے تو اس سے اس عورت کا دہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے قارغ ہوگا یا نہیں؟

بیشوا خاں ہمدانی

الجواب وبالله التوفیق:

داخیج رہے کہ اگر کسی کے پاس زکوٰۃ کے مقررہ نصاب کے برابر مال موجود ہو اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صورت مسکونہ میں جب اس عورت کے پاس بقدر نصاب سونا موجود ہے، لیکن نقد رقم موجود نہیں تو ایسی صورت میں پنا کوئی زیور وغیرہ بیچ کر زکوٰۃ ادا کرے یا بیوی شوہر کو اپنی طرف سے زکوٰۃ ادا کرنے کی مہارت دے تو ایسی صورت میں بیوی کا دم فارغ ہو جائے گا۔ تاہم سر حلیا و لالہ جارت ضروری ہے۔

واللہ اعلم:

لو امر غیرہ بالدفع عنہ جاز (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے غیر کو اس کی طرف سے زکوٰۃ د کرنے کا حکم دیا تو یہ صورت جائز ہے۔



زکوٰۃ کے وجوب میں سونے، چاندی کے ناقص نصاب اور نقد رقم کو ملانے کا طریقہ کار

سوال نمبر (384):

اگر کسی خاتون کے پاس تین تونے سونا اور دوسو روپے نقد ہوں تو کیا سونے کی قیمت کا اعتبار کرتے ہوئے اس عورت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ میرا اس بات کی بھی وضاحت کریں کہ سونے چاندی کے دو ناقص نصابوں کی موجودگی میں ان دونوں نصابوں کو ملا کر زکوٰۃ کا حکم کیا جائے گا یا نہیں؟

بیٹو! عرض کرو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی یا نقدی ہو، لیکن کوئی بھی اپنے نصاب تک نہ پہنچتا ہو، یعنی سونا ساڑھے سات تونہ سے کم ہو اور چاندی ساڑھے ہاون تونہ سے کم ہو، اسی طرح نقد رقم بھی ساڑھے ہاون تونہ چاندی کی قیمت سے کم ہو تو ایسی صورت میں ان کو باہم ملا کر دیکھا جائے گا کہ یہ نصاب کو پہنچتے ہیں یا نہیں؟ اگر ان کے

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ نفس المبیع وہ، بقولہ: (ولو تصدق) ۱۸۹/۲۰

ہا ہم منے سے چاندی کا نصاب پورا ہوتا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی، ورنہ نہیں۔

اب سونے اور چاندی کا ہا ہم ملانا قیمت کے اعتبار سے ہوگا یا اجزاء کے اعتبار سے، اس کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ "ضم بالقیمت" (قیمتوں کو ملانے) اور صاحبین "ضم بالاجزاء" (اجزاء کو ملانے) کا حکم کرتے ہیں۔

آج کل سونے اور چاندی کی قیمتوں میں حد درجہ تفاوت واقع ہوئی ہے، اس لیے ضم بالقیمت میں حرج کی وجہ سے ضم بالاجزاء کے طریقے پر جواب دینے میں امت کے لیے آسانی کی صورت پیدا ہو سکتی ہے۔

ضم بالاجزاء کا آسان طریقہ یہ ہے کہ جس مقدار میں سونا موجود ہے، اسے سات سے ضرب دیا جائے، پھر جو حاصل ضرب ہو، اسے ساڑھے پاؤں سے نفی کریں، اس کا جو حاصل آئے اس مقدار میں چاندی یا اس کی قیمت کا کسی شخص کے پاس موجود ہو تا زکوٰۃ کے وجوب کے لیے مکمل نصاب شمار ہوگا۔

صورت سنولہ کے مطابق اگر کسی خاتون کے پاس تین تولہ سونا ہو تو صاحب نصاب بننے کے لیے اس کے پاس ساڑھے اکتیس تورہ چاندی یا اس کی قیمت کا ہونا ضروری ہے۔ چونکہ اس خاتون کے پاس تین تولہ سونا اور دوسو روپے میں اور دوسو روپے ساڑھے اکتیس تورہ چاندی کی قیمت کے برابر نہیں، اس لیے ضم بالاجزاء پر عمل کرنے کے، وجود اس عورت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویصم الذهب إلى العصة، والعصة إلى الذهب، ويكمل إحدى النصابين بالأخر عند علمائنا۔ ثم قال أبو حنيفة: يصم باعتبار القيمة وقال أبو يوسف، ومحمد: يصم باعتبار لأجره یعنی بالوزن (۱)۔

ترجمہ: اور سونے کو چاندی اور چاندی کو سونے کے ساتھ ملایا جائے گا اور ہمارے عدا کے ہاں ایک نصاب کو دوسرے نصاب سے پورا کیا جائے گا۔ پھر امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ "دونوں نصابوں کو قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے گا" اور امام ابو یوسفؒ و محمدؒ فرماتے ہیں کہ "اجزاء یعنی وزن کے اعتبار سے ملایا جائے گا"۔

ومنها كون الحال لصاها، فلا تحب هي أقل منه. (۲)

ترجمہ: اور زکوٰۃ کی شرائط میں سے ایک شرط مال کا نصاب کے برابر ہونا ہے، پس نصاب سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۱) الفتاویٰ التتار عثمانیہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱۷۴/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الأول فی تفسیر ما وصفتہ ۱۷۲/۱۰

مصادر ومراجع

مصدر	نام كتاب	نام مصنف	نشر
١	إرشاد الساري إلى مفاتيح المعاني الفارسي	حسين بن محمد سعيد عبدالغني المكي	دار الكتب العلمية بيروت
٢	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (١٣٩٤هـ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
٣	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الخصاص الحنفي (٢٧٠هـ)	سهيل اكيدي لاهور
٤	إسلامي بهديب وتعدن ورد ترجمه "النشبه في الإسلام"	قاري محمد طيب قاسمي (١٤٠٣هـ)	إدارة إسلاميات لاهور
٥	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (١٣٩٤هـ)	دار الكتب العلمية بيروت
٦	إعلام الموقعين	أبي القيم حجرية (٧٥١هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
٧	الإنقاذ في علوم القرآن	جلال الدين نسيم طي (٩٠١هـ)	سهيل اكيدي لاهور
٨	الاختيار لتحليل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (٦٨٣هـ)	دار المعرفة بيروت لبنان
٩	الاستقصاع	سعود بن مسعد الشبتي	دار ابن حزم بيروت
١٠	الاعتصام	أبو سحاق إبراهيم الشاهي (٧٩٠هـ)	مكتبه رشيدية پساور
١١	الأشباه والنظائر	ربيع بن عبد الله بن إبراهيم بن مجيم (٩٧٠هـ)	ايچ ايم سعيد كراچی
١٢	البحر الرائق	أبي مجيم (٩٧٠هـ)	دار الكتب العلمية بيروت

١٣	البداية والنهاية	إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ)	دار الفكر بيروت
١٤	الترغيب والترهيب	زكي الدين عبدالمطليم بن عبدالقوي المنذري (٦٥٦هـ)	دار احياء التراث العربي بيروت
١٥	التشريع الحنفى الإسلامى	عبدالقادر عرده	مؤسسة الرسالة بيروت
١٦	التعريف بالصحيح	محمد إدريس الكناهلوى (١٣٩٤هـ)	المكتبة العثمانية لاهور
١٧	التعليق الميسر على حاشية الروض الأurer في شرح الفقه الأكبر	الشيخ الرهبى سليمان المازحى	دار البشائر الإسلامية بيروت
١٨	التفسير الكبير	فخر الدين الرازى (٦٠٦هـ)	دار احياء التراث العربى لبنان
١٩	التلخيص الكبير	ابن حجر العسقلانى (٨٥٢هـ)	المكتبة الاثرية شيخوخه بوره
٢٠	الجامع لأحكام القرآن بقرطبي	محمد القرطبي (٦٧١هـ)	دار احياء التراث العربى لبنان
٢١	الحوهرة البيرة	أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي (٨٠٠هـ)	دار الكتب العلمية لبنان
٢٢	الحيلة الناجزة	أشرف على التهانوى (١٣٦٢هـ)	دارالإشاعت كرجى
٢٣	الدر المنثور مع رد المحتار	محمد بن علي الحصكنى (١٠٨٨هـ)	مكتبة إمداديه ملتان
٢٤	الدر المنثور على هامش مجمع الأنهر	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	دار احياء التراث العربى بيروت لبنان
٢٥	الزهد الكبير للبيهقى	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقى (٤٥٨هـ)	دارالحنان بيروت لبنان
٢٦	الشرعية شرح السراجية	السيد الشريف علي الجرجاني (٨١٦هـ)	المكتبة الحفافية بشاور
٢٧	السنن الكبرى للنسائى	أحمد النسائى (٣٠٣هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

- ٢٨ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان (١٤٥٨هـ)
- ٢٩ الصراحى فى الميراث محمد بن عبد الرشيد السجاولدى الميزان لاهور (١٦٠٠هـ)
- ٣٠ السعاية محمد عبدالحى الكهوي سهيل اكيمى لاهور (١٣٠٤هـ)
- ٣١ الشعايل المحمدية لترمدي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (٢٢٩هـ)
- ٣٢ العرف الشذي أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ٣٣ العقائد الإسلامية سيد سابق (١٤٢٠هـ) دار الكتاب العربي
- ٣٤ العقيدة هي الله عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ) مكتبة الفلاح الكويت
- ٣٥ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين أحمد بن محمد المكتبة الحفانية بشارور البازرتي (٧٨٦هـ)
- ٣٦ الفتاوى البرازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيدية كوفه، (٨٢٢هـ) دار الكتب العلمية بيروت
- ٣٧ الفتاوى البغانية على هامش فخر الدين حسن بن منصور مكتبة رشيدية كوفه (٥٩٢هـ)
- ٣٨ الفتاوى الكاملة فى الحوادث الطرابلسية محمد كامل بن مصطفى المكتبة الحفانية بشارور الطرابلسي (١٣١٥هـ)
- ٣٩ الفتاوى الهندية (العالمكبرية) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند مكتبة رشيدية كوفه
- ٤٠ الفتاوى النادر خاية عالم بن العلاء الدهلوي دار إحياء التراث العربي بيروت (٧٨٦هـ)
- ٤١ الفقه الحنفي وأدلته أسعد محمد سعيد الصاعرجي دار الكلم الطيب بيروت لبنان

دار احسان دمشق	د وھبۃ الزحیلی (۱۴۳۶ھ)	الفقہ الاسلامی وادک	۴۲
ادارہ اسلامیات لاہور کراچی	وحید الزمان قاسمی کمرانوی (۱۴۱۵ھ)	القاموس المحدث	۴۳
مکبہ حقانیہ پشاور	جلال الدین الخوارزمی (۷۶۹ھ)	الکفاۃ علی هامش فتح القدیر	۴۴
دارالکتب العلمیۃ بیروت	شمس الأئمۃ السرخسی (۱۴۸۳ھ)	المبسوط لسرخسی	۴۵
دارالمعارف النعمانیۃ لاہور	محمد بن الحسن الشیبانی (۱۸۹ھ)	المبسوط للشیبانی	۴۶
دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	محبی الدین ابورکبہ محیی بن شرف التووی (۶۷۶ھ)	المجموع شرح المہذب	۴۷
المکتبۃ الخماریۃ کولتہ	محمد بن أحمد بن عبدالعزیز عمر بن مازۃ البغاری (۶۱۶ھ)	المحیط البرہانی فی الفہم النعمانی	۴۸
العمیران لاہور	أبو الحسن أحمد القلوری (۱۴۲۸ھ)	المختصر للقلوری	۴۹
دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	محمد بن محمد العبدري المالکی المعروف بابن الحاج (۷۲۲ھ)	المدخل	۵۰
دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	کمال الدین محمد بن محمد ابن أبی الشریف (۹۰۶ھ)	المسامرة علی المسامرة	۵۱
دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم النیسابوری (۴۰۵ھ)	المستدرک علی الصحیحین	۵۲
دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	فلا علی بن سلطان القاری (۱۰۱۴ھ)	المسک المصنوع فی المسک المعوسط علی هامش إرشاد الساری	۵۳
بازار قرآن وعلوم اسلامیۃ کراچی، طیب اکادمی ملتان	الإمام أبوبکر عبد الله بن محمد ابن أبی شیبۃ (۲۳۵ھ)	المصنف لابن أبی شیبۃ	۵۴

۵۵	المصحح الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (۳۶۰هـ)	مكتبة المعارف الرياض
۵۶	المصحح الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (۳۶۰هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهره المحدثه المحلودة عراق
۵۷	المغني على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (۶۲۰هـ) و شمس الدين أبي قدامة (۶۸۳هـ)	المكتبة الصحابة المكتبة المكرمة
۵۸	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (۶۵۶هـ)	دار ابن كثير دمشق دار الكتب العتيبة بيروت لبنان
۵۹	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
۶۰	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى التميمي الشاطبي (۷۹۰هـ)	دار المعكر بيروت لبنان
۶۱	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية الكويت	طباعة ذات السلاسل الكويت
۶۲	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (۱۰۱۴هـ)	مكتبة دار السلام بنساور
۶۳	النبراس شرح شرح المقائد	عبد العزيز فرهاروي (۱۲۲۹هـ)	المكتبة الحفانية مثنان
۶۴	النسب في العتاي	عبي بن الحسين السطفي (۴۶۱هـ)	موسسة الرسالة بيروت دار العرفان عمان
۶۵	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن نعيم (۱۰۰۵هـ)	مكتبة رشديه كوفته
۶۶	الوجيز	عبد الكريم زيدان (۱۴۳۵هـ)	قارن اكيثمي لاهور
۶۷	الوسيط في شرح القانون المدني	عبد الرزاق المسهور (۱۲۹۱هـ)	دار احياء التراث العربي، بيروت
۶۸	الهدية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (۵۹۳هـ)	مكتبة رحمانه لاهور

- ۶۰ - ذرکتی لمصنوعة في لأحداث الموضوعه
جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (۹۱۱ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۶۱ - كنهه في أخبار في حل غاية الاعتصار
عبي بن محمد الماوردي
نفس الكتب كراچی
(۹۵۰ھ)
- ۶۲ - الإتحاد في علوم القرآن
جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (۹۱۱ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۶۳ - الإنصاف في معرفة الإراجح من الخلاف
علاء الدين علي بن سليمان المرداوي (۸۸۵ھ)
دار إحياء التراث العربي بيروت
- ۶۴ - رمد دفتارين
أشرف عبي التهانوي (۱۳۶۲ھ)
مكتبة دارالعلوم كراچی
- ۶۵ - وحر مسائل
محمد زكريا الكاندهلوي
مكتبة إمداديه ملتان
(۱۳۰۲ھ)
- ۶۶ - أورل شرعيه
مفتي محمد شفيع (۱۳۹۶ھ)
إدارة المعارف كراچی
- ۶۷ - كنهه في أحكام الحاد
مدر الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشبلي (۷۶۹ھ)
كارخانه تعادرت كتب كراچی
- ۶۸ - أشرف التصحيح
مدير أسعد (۱۴۲۵ھ)
مكتبة المعارف فيصل آباد
- ۶۹ - بدیع الفوائد في تربية شرائع
علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني (۵۸۷ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۸ - بدية المجتهد وبداية المستند
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي (۵۹۵ھ)
مكتبة مرر مصطفى البار مكة المكرمة
- ۸۱ - نيل المعهود في حل أمي دؤد
خليل أحمد السهارفوري (۱۳۴۶ھ)
دار الفرائد للنشر والتوزيع الرياض

کتابیات

- ۸۲ تاریخ الشریع الاسلامی
مناہ القطان (۱۴۲۰ھ)
مؤسسة الرسالة بیروت لبنان
- ۸۳ تبصرة الحکام فی اصول
ابراہیم بن علی ابن فرحون
دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
المالکی (۷۹۹ھ)
- ۸۴ تبیین الحقائق فی شرح
کنز الدقائق
فخرالدین عثمان بن علی الزیلعی
دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
(۷۴۳ھ)
- ۸۵ تحفة العبداء
علاء الدین السمرقندی
دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
(۵۷۵ھ)
- ۸۶ تفسیر المظہری
محمد ثناء اللہ ہاسی ہنی
مکتبہ رشیدیہ کولتہ پاکستان
(۱۲۲۵ھ)
- ۸۷ تفسیر القرآن الکریم
عمادالدین اسماعیل بن کثیر
مکتبہ إمدادیہ مکہ المکرمہ
(۷۷۴ھ)
- ۸۸ تفسیر أبي السعود
ابو السعود محمد بن محمد
دار احیاء التراث العربی بیروت
(۹۸۲ھ)
- ۸۹ تقریر نرمدی
محمد ثنی عثمانی
میس اسلامک پبشر کراچی
- ۹۰ تقریرات الرافعی
محمد رشید بن عبداللطیف
مکتبہ إمدادیہ ملتان
البیساری الرافعی (۱۳۲۳ھ)
- ۹۱ تقلید کی شرعی حیثیت
محمد ثنی عثمانی
میس اسلامک پبشر کراچی
- ۹۲ تکملة البحر الرائق
محمد بن حسین بن علی الطوری
دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
(۱۱۳۸ھ)
- ۹۳ قرۃ عیون الأخبار
محمد علاء الدین بن محمد امین
مکتبہ إمدادیہ ملتان
ابن عابدین (۱۲۰۶ھ)
- ۹۴ تکملة عمدة الرعاية علی شرح
نکمة الوفاة
مولانا فتح محمد التال
مکتبہ رحمانیہ اقراء سنٹر غزنی
سنٹریت اردو بازار لاہور
(۱۳۲۷ھ)

مکتبہ دارالعلوم کراچی	محمد تقی عثمانی	تکملة فتح الملهم	۹۵
مکتبہ امدادہ ملتان	محمد بن عبداللہ بن أحمد	تذکرہ الأبحار مع الدر المختار	۹۶
	التمرتاشی (۱۰۰۴ھ)		
	ابو جعفر محمد بن جریر الطبری	جامع البیان المعروف	۹۷
دار المعرفہ بیروت لبنان	(۳۱۰ھ)	تفسیر الطبری	
الحیزان، لاہور	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ	جامع ترمذی	۹۸
	الترمذی (۲۷۹ھ)		
ایچ۔ ایچ۔ معین کراچی	شمس الدین محمد البہتانی	جامع الرموز	۹۹
	(۹۵۳ھ)		
مکتبہ دارالعلوم کراچی	معنی محمد شیع (۱۲۹۶ھ)	جوہر اللعنه	۱۰۰
دارالکتب العمیمہ بیروت لبنان	شہاب الدین أحمد بن یوس	حاشیۃ الشلی علی تبیین	۱۰۱
	الشلی (۱۰۱۰ھ)	الحقائق	
طبعة ذات السلاسل الكويت	وردة الأوقات وأشوار	حاشیۃ المرسوعة الفقهیة	۱۰۲
	الإسلامیة	الکویتیة	
مکتبہ رحمانیہ لاہور	محمد عبدالحیٰ مکھوی	حاشیۃ الہدیۃ	۱۰۳
	(۱۲۰۴ھ)		
المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ	أحمد بن محمد الطحطاوی	حاشیۃ الطحطاوی	۱۰۴
	الحلی (۱۲۳۱ھ)	علی مراقی الفلاح	
مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ	ناصر الإسلام محمد عمر	حاشیۃ علی البایۃ فی شرح	۱۰۵
	رمعوری (۱۲۹۵ھ)	الہدایۃ	
المکتبۃ السلفیۃ لاہور	شاہ ولی اللہ أحمد الدہلوی	محیط نلہ بالامۃ	۱۰۶
	(۱۷۶ھ)		

مكتبة الحقيقة استنبول، تركيا	عبد الغنى النابلسي (١١٤٣هـ)	١٠٧ خلاصة التحقيق في حكم التقليد والتقليد
مكتبة رشيدية كوتله	طاهر بن أحمد البخاري (١١٤٢هـ)	١٠٨ خلاصة الفتاوى عن
المكتبة العربية كوتله	علي حيدر (١٢٥٤هـ)	١٠٩ درر المحاكم شرح مجلة الأحكام
دار الفكر بيروت لبنان	أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن قاضي صفد (١٢٨٠هـ)	١١٠ رحمة الأمة في اختلاف الآلعة
مكتبة امدايه ملتان	محمد أمين ابن عابدين (١٢٥٢هـ)	١١١ رقا المختار على الدر المختار
دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان	شهاب الدين محمود الألو سي البغدادي (١٢٧٠هـ)	١١٢ روح المعاني
دار الكتب العلمية بيروت ، لبنان	شمس الدين محمد بن يوسف الشامي (٩٤٢هـ)	١١٣ سبل الهدى والرشاد في سيرة عبد العباد
المكتب الإسلامي بيروت	محمد ناصر الدين الألباني (١٤٢٠هـ)	١١٤ سلسلة الأحاديث الصحيحة والموضوعة
قديمي كتب خانة كراچی	عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (٢٥٥هـ)	١١٥ سنن الدارمي
مكتبة رحمانيه اردو بازار لاهور	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النخعي (٣٠٣هـ)	١١٦ سنن النسائي
ايچ ايم سعيد كراچی	سيمان بن الأشعث المسجستاني (٢٧٥هـ)	١١٧ سنن أبي داود
دار الكتب العلمية بيروت لبنان	علي بن عمر الدار قطني (٣٨٥هـ)	١١٨ سنن الدارقطني

۱۱۹	شرح النہ	الحسین بن مسعود البغوي	المکتب الاسلامي بيروت لبنان
		(۵۱۰ھ)	
۱۲۰	شرح العقائد النعمية	مسعود بن حمر التنازاني	مکتبه حقانيہ پشاور
		(۷۹۳ھ)	
۱۲۱	شرح العقيدة الطحاوية	ابن أبي العز الحنفی (۷۹۲ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۲۲	شرح المحلّة	سليم رستم ہار البستاني	المکتبة الحبيبية كوفه
		(۱۲۳۸ھ)	
۱۲۳	شرح المعنة	عزالہ الآتسي (۱۳۱۶ھ)	المکتبة الحفانيہ پشاور
۱۲۴	شرح النقاہ	علي بن محمد سلطان القاري	بيج اہم مسجد کمپس کراچی
		(۱۰۱۴ھ)	
۱۲۵	شرح الرقبة	عبدالله بن مسعود (۱۴۷ھ)	مکتبه رشيدية كوفه
۱۲۶	شرح صحيح البخاري لابن بطال	أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (۱۴۹ھ)	مکتبه الرشيد الرياض
۱۲۷	شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين	محمد أمين لشهير دين عديدين	مکتبه البشري کراچی
		(۱۲۴۳ھ)	
۱۲۸	شرح سلم للنوري	يحيى بن شرف النوري	مکتبه دار الفكر بيروت لبنان
		(۶۷۶ھ)	
۱۲۹	شرح معاني الآثار	أحمد بن محمد الطحاوي	بيج اہم مسجد کمپس کراچی
		(۳۲۱ھ)	
۱۳۰	نعم الإيمان للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البیهقي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۴۵۸ھ)	
۱۳۱	صحيح ابن حبان	محمد بن حبان (۳۵۴ھ)	مکتبه دار الفكر بيروت لبنان

- ۱۲۲ صحیح البخاری محمد بن اسماعیل البخاری قدیمی کتب خانہ کراچی (۲۵۶ھ)
- ۱۲۳ صحیح مسلم مسلم بن الحجاج القشیری قدیمی کتب خانہ کراچی (۲۶۱ھ)
- ۱۲۴ عقد الحید فی أحكام الاجتهاد شاه ولی اللہ المدظلوی دار الفتح الشرقی والتفید (۱۱۷۶ھ)
- ۳۵ علوم الحدیث عبداللہ أسعدی محسن نشریات اسلام کراچی
- ۱۲۶ علوم قرآن محمد تقی عثمانی مکتبہ دارالعلوم کراچی
- ۱۲۷ عمدة الرعاية حاشية شرح عمدة عبد الحي اللكهنوي مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ (۱۳۰۴ھ)
- ۱۳۸ عمدة الفاری شرح صحیح البخاری العلامة بدرالدین العینی دار إحياء التراث العربی بیروت لبنان (۸۵۵ھ)
- ۱۳۹ عون المعبود شرح مس أبي داود محمد شمس الحق عظیم آبادی دار الفکر بیروت، لبنان (۱۳۲۹ھ)
- ۱۴۰ غرر عیون البیہار شرح الأشباه أحمد بن محمد الحموي إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراچی (۱۰۹۸ھ)
- ۱۴۱ صیة الناسک فی بیة العناصک محمد حسن شاه المهاجر المکی مکتبہ ادارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی (۱۳۴۶ھ)
- ۱۴۲ غیة المستملی المعروف بالحلبي الكبير ابراهيم الحسني (۹۵۶ھ) مکتبہ نعمانیہ کوئٹہ
- ۱۴۳ فتاویٰ ابن تیمیہ تقی الدین ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) تحت إشراف الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفین
- ۱۴۴ فتاویٰ المرأة المسلمة جماعة من علماء العرب دار الفکر بیروت لبنان

۱۱۵	فتاویٰ عبریہ علیٰ مامش تنقیح	عبد الدین الرمی (۱۸۱۰ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
	الفتاویٰ الحامدیہ		
۱۱۶	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)	مؤتمر المصنفین اکوڑہ خٹک
۱۱۷	فتح الباری	احمد بن علی بن حجر	دار الفکر بیروت، لبنان
		المصفلانی (۸۵۲ھ)	
۱۱۸	فتح العدار شرح المنار	ربیع الدین بن ابراہیم	مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ
		ابن نجیم (۹۷۰ھ)	
۱۱۹	فتح القدير الجامع بین فنی الروایۃ والدرایۃ من علم التفسیر	محمد بن علی بن محمد	دار الفکر بیروت لبنان
		الشوکانی (۱۲۵۰ھ)	
۱۲۰	فتح القدير	ابن الہمام کمال الدین محمد بن عبد الواحد (۸۶۱ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
۱۲۱	فتح المسهم شرح صحيح مسلم	شیر احمد عثمانی (۱۳۶۹ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۲۲	فقه البیت	السید الساب (۱۴۲۰ھ)	دار ابن کثیر دمشق لبنان
۱۲۳	فیض الباری علی صحیح البخاری	محمد نور ثناء الکاشغری (۱۳۵۲ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور
۱۲۴	فیض القدير شرح الجامع الصغير	محمد عبد الرؤوف الصاوی (۱۰۳۱ھ)	دار الكتب العلمية بیروت، لبنان
۱۲۵	قاموس الفقہ	مہدی اللہ رحمانی	زم زم پبشرز کراچی
۱۲۶	کتاب التعریفات	سید شریف الحرجانی (۸۶۶ھ)	دارالمنار للطباعة والنشر
۱۲۷	کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعة	عبد الرحمن بن محمد عو ص الحبري (۱۳۶۰ھ)	وحیدی کتب خانہ پشاور
۱۲۸	کتاب الأموال	أبو عید قاسم بن سلام (۲۲۴ھ)	دار الكتب العلمية بیروت

۱۵۹. کشف القناع عن متن الإقناع منصور بن یونس البهوتی دار الكتب العلمية بیروت (۱۰۵۱ھ)
۱۶۰. کشف الأسرار أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ) دار الكتب العلمية بیروت
۱۶۱. کفایت المعنی معنی کفایت اللہ دهلوی دارالاشاعت کراچی (۱۳۵۲ھ)
۱۶۲. کنز الدقائق أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ) ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۶۳. کنز العمال علاء الدین الحنفی الہدی ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان پاکستان (۹۷۵ھ)
۱۶۴. لسان الحکام إبراہیم بن محمد، المعروف بابن الشعبة الحلبي (۸۸۲ھ) البانی الحلبي القاهرة
۱۶۵. لسان العرب محمد بن منظور الأنرقی دار احیاء التراث العربی بیروت (۷۱۱ھ)
۱۶۶. ماہنامہ المعصرین شارح معنی علام الرحمن جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷. محلة الأحکام المدببة لجنة العلماء للتحقیق میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸. مجمع الأنهر شرح مفتی عبد اللہ بن محمد بن سلیمان داماد افندی (۱۰۷۸ھ) دار احیاء التراث العربی بیروت
۶۹. مجمع الروالد نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی دار الكتب العلمية بیروت (۸۰۶ھ)
۱۷۰. مجموعہ نوابین اسلامی ڈاکٹر نریل الرحمن ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
۱۷۱. مجموعہ رسائل ابن عابدین محمد امین بن عابدین (۱۲۴۳ھ) سہیل اکیڈمی لاہور

مجموعة رسائل اللكهنوي	عبدالحى اللكهنوي (١٣٠٤هـ)	إدارة القرآن كراچى	١٧٢
مراقبة المفاتيح	ملا علي بن سلطان القاري	المكتبة الحقلانية پشاور	١٧٣
	(١٠١٤هـ)		
مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (٢٤١هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت	١٧٤
مسند أبي عوانة	أبو عوانة يعقوب بن إسحاق	دار المعرفة بيروت	١٧٥
	الأسفرائيني (٣١٦هـ)		
مسند أبي يعلى الموصلي	أحمد بن علي الموصلي (٣٠٧هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان	١٧٦
مشكوة المصابيح	محمد بن عبد الله الخطيب	المكتبة الحقلانية پشاور	١٧٧
	التبريزي (٧٣٧هـ)		
مصنف عبد الرزاق	أبو بكر عبد الرزاق بن همام	إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچى	١٧٨
	الصنعاني (٢١١هـ)		
معارف السنن	محمد يوسف الينوري	ايچ۔ ايم۔ سعيد كراچى	١٧٩
	(١٣٩٧هـ)		
معجم لغة الفقهاء	محمد رواس قلعه جى	دار النفائس بيروت	١٨٠
	(١٤٣٥هـ)		
معين الحكام	علاء الدين علي بن خليل	مكتبة القدس كواله	١٨١
	الطرابلسي (٨٤٤هـ)		
مفتي المحتاج	محمد بن أحمد الخطيب	دار الدعاة للمطبوعات قم	١٨٢
	الشريفي (٩٧٧هـ)	إيران	
مفردات غريب القرآن	الحسين بن محمد الراغب	دار القلم دمشق	١٨٣
	الأصفهاني (٥٠٢هـ)		
منهج الخالق على البحر الرائق	محمد أمين ابن عابدين (١٢٤٣هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان	١٨٤
منهاج السنن شرح بجامع السنن	السفي محمد فريد (١٤٣٢هـ)	مكتبة حقلانية پشاور	١٨٥

- | | | | |
|-----|---------------------------------|---|---------------------------------|
| ١٨٦ | موارد الطالب إلى زوائد ابن حبان | نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٨٠٧هـ) | المطبعة السلفية و مكتبتها بيروت |
| ١٨٧ | موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر | عبد الحليم عويس (١٤٢٣هـ) | دار الوفاء منشورة |
| ١٨٨ | موطأ الإمام مالك | مالك بن انس (١٧٩هـ) | الميزان لاهور |
| ١٨٩ | تلح الطهي والمائل | عبد الحي الكهنوي (١٣٠٤هـ) | ابج ايم سعيد كسبي كراچی |
| | |  | |
| ١٩٠ | نور الأنوار | ملا أحمد جيون (١١٣٠هـ) | مير محمد كتب بخانه كراچی |
| ١٩١ | نيل الأوطار | محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١٢٥٠هـ) | دار الكتب العلمية بيروت لبنان |





© drjamal.hanafi@gmail.com

☎ +92 333-9273561 / +92 321-9273561

☎ +92 312-4283561 / +92 315-4499203